

فتوحات صدرا

جلد دوم

منظر اسلام و کتب اختلاف

حضرت مولانا محمد امین صدرا اوکاڑوی

کے مضامین اور مناظروں کا جامع ترین مجموعہ

ترتیب، مراجعت، تخریج، آمادیت و مواد بہت و عوامی

مولانا محمد امین صدرا اوکاڑوی

مکتبہ امامیہ

ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان Ph: 061-544965

فتوحات صدرا

جلد دوم

ترتیب، مراجعت، تخریج، آمادیت و مواد بہت و عوامی

مکتبہ امامیہ

ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان Ph: 061-544965

مکتبہ امامیہ اسلام آباد

شرح الوقایۃ

للعلامة عبد الله بن عبد الرحمن بن صالح آل عثمان

مع حاشیہ

عمدة الراعیۃ

لورنا ابی الحسنات عبدالحی الکفوی

مکتبہ املائیہ

ہفتکس - پاکستان



فتوحاتِ صفدر

جلد دوم

رئیس المناظرین، وکیل احناف، مناظر اسلام

حضرت مولانا محمد سید ابوالحسن صفدر اویسی

کے مباحثوں اور مناظروں کا جامع ترین مجموعہ

مرب

مولانا محمد اسلم صفدر اویسی

نشر

مکتبہ امدادیہ
فی بی ہسپتال روڈ ملتان - پاکستان
فون: ۵۳۳۹۶۵



فہرست

۱۷	عرض مرتب
۱۹	انتساب
۲۳	مناظرہ طالب الرحمن بر موضوع تقلید
۲۵	تقلید آئمہ اربعہ کے ہاں متفقہ ہے
۲۶	اہل سنت کے دلائل
۲۶	غیر مقلدین کے دلائل
۲۶	کیا غیر مقلدین اہل حدیث ہیں
۲۷	فقہاء کی عظمت
۲۷	کیا تقلید شرک ہے؟
۲۸	تقلیدی تلاوت

کل الحقوق محفوظہ

نام کتاب: فتوحات صفدر ﴿جلد ثانی﴾

رحمہ اللہ

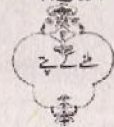
افادات: حضرت مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی

مرتب: مولانا محمود عالم صفدر صاحب اوکاڑوی

کمپوزر: محمد مسلم فاروقی

ناشر: مکتبہ امدادیہ ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان

Phone NO. ۰۶۱-۵۴۴۹۶۵



- ﴿﴾ مکتبہ امدادیہ ملتان
- ﴿﴾ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور
- ﴿﴾ ادارہ اسلامیات لاہور
- ﴿﴾ مکتبہ سید احمد شہید لاہور
- ﴿﴾ قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی
- ﴿﴾ مکتبہ عمر فاروق نزد جامعہ فاروقیہ کراچی
- ﴿﴾ کتب خانہ رشیدیہ راولپنڈی

- ۲۸ شرک غیر مقلدین کی جان نہیں چھوڑتا
۳۲ کیا مناظرہ میں اتفاقی چیز لی جائے گی؟
۳۳ طالب الرحمن تقلید کا شرک ہونا قرآن و حدیث سے دکھائے
۳۳ تعریفات کے دلائل بیان کریں
۳۴ محدثین کی رائے کو ماننا
۴۰ غیر مقلدین نماز میں اختفاء تکبیر کیوں کرتے ہیں
۴۰ قرآنی اشارے کون سمجھتا ہے؟
۴۱ صحابہ سند کی تحقیق نہ کرتے تھے
۴۲ اصول حدیث صحابہ کے بعد کے ہیں
۴۶ امام ابوحنیفہؒ کی تصانیف
۵۵ طالب الرحمن اجماع اور اجتہاد کو مان گیا
۵۵ غیر مقلدین کے نزدیک صحابہ فاسق ہیں
۵۶ غیر مقلدین قرب قیامت کی نشانی ہیں
۵۸ ثناء اللہ امر تیری سے تقلید کی تعریف
۵۹ اجماع اہل فن کا معتد ہوتا ہے
۶۳ طالب الرحمن کا دھوکہ
۶۷ مجتہد مسئلہ بتانے والا ہے نہ کہ بتانے والا
۶۷ غیر مقلدین کے مطابق مشکوٰۃ پڑھنا پڑھانا تقلید ہے
۶۷ اتباع اور تقلید ہم معنی ہیں
۶۷ طالب الرحمن ابو جہل کے طریق پر

- ۶۸ دلائل اہل سنت کا اثبات قرآن سے
۶۹ عرف کیا ہے؟
۷۰ فقہاء کی جس غلطی کی اصلاح ہو جائے وہ پیش نہیں کی جا سکتی
۷۲ دلیل کا نہ ہونا اور دلیل کا نہ پوچھنا مختلف چیزیں ہیں
۷۵ تقلید کا حکم غیر مجتہد کے لئے ہے
۷۷ افراد و قسم کے ہیں
۷۸ بیماری کا علاج پوچھنے میں ہے
۸۰ استنباط کی مثال
۸۱ تحقیق کا حق کس کو ہے؟
۸۲ فقہاء کا دشمن شیطان ہے
۸۹ اتباع کا لفظ قرآن میں
۹۱ آئمہ کے نزدیک تقلید واجب ہے
۹۲ مجتہد کا قول بھی دلیل ہے
۹۶ طالب الرحمن کو خطا کا معنی بھی نہیں پتا
۹۷ طالب الرحمن کی بدحواسی
۱۰۱ فرض اور واجب میں فرق
۱۰۲ مجتہد کی رائے کے اختلاف کی مثال
۱۰۳ غیر مقلدین کی قبر میں پٹائی
۱۰۶ قرآن کی قراتوں اور مذاہب اربعہ میں مشابہت
۱۰۷ تبصرہ

مناظرہ بر موضوع مکمل نماز (طالب الرحمن)

- ۱۰۸ مناظرہ کی دو قسمیں
۱۱۰ غیر مقلدین قیاس کو مان گئے
۱۱۰ غیر مقلدین سے سوالات
۱۱۳ طالب الرحمن نماز کی شرائط دکھائے
۱۱۳ غیر مقلدین کے نزدیک طہارت اور ستر عورت شرط نہیں
۱۱۳ غیر مقلدین کے ہاں خمر پاک ہے
۱۱۴ غیر مقلدین کے نزدیک پانی ناپاک ہونے کی شرائط
۱۱۸ طالب الرحمن کا علمی پندار
۱۱۹ خیانت منافق کی نشانی ہے
۱۱۹ عبد اللہ روپڑی کی تفسیر قرآنی کی مثال
۱۲۳ فتح اور شکست کا فیصلہ
۱۲۳ طالب الرحمن کی تقریر ترمذی میں خیانت
۱۲۳ حنفیوں کی نزدیک تعزیر کفنی ہے
۱۲۷ خمر کے بارے میں طالب الرحمن کے دھوکے کا جواب
۱۲۹ طالب الرحمن کی غلطی پر گرفت
۱۳۱ خمر اور شراب میں فرق
۱۳۳ طالب الرحمن کی حوالوں میں خیانتیں
۱۳۵ بخاری میں شہد کی خمر کو طلال لکھا ہے
۱۳۷ غیر مقلدین کے نزدیک خمر بریاں کی طرح پاک ہے
۱۳۸ منسوخ روایات پیش کرنا جہالت ہے

- ۱۴۰ متواتر اور شاذ کا فرق
۱۴۱ مقدار درہم کی دلیل
۱۴۲ طالب الرحمن غیر مقلدین علماء کو قرآن کا مخالف مان گیا
۱۴۳ غیر مقلدین اور مرزائیوں میں مشابہت
۱۴۶ صلوة الرسول کے انوکھے مسائل
۱۴۶ غیر مقلدین مرزائیوں کی اقتدا میں
۱۴۹ غیر مقلدین کی نشانی جھوٹا ہونا
۱۵۰ الاشباہ والنظائر کے مسئلہ کی وضاحت
۱۵۱ غیر مقلدین کے نزدیک نجاست کیا ہے
۱۵۷ نزل الابرار کا حوالہ فی دبر نفسہ
۱۵۸ کہنے کو بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرنے کا مسئلہ
۱۵۸ عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے
۱۶۰ طالب الرحمن ایچوں کو چھوڑ گیا
۱۶۲ خنزیر کے ناپاک ہونے کی دلیل
۱۶۶ جو غیر مقلد مرزائی ہوئے
۱۶۷ کسی مذہب کو قبول کرنے سے اس مذہب کا حق ہونا
لازم نہیں آتا
۱۶۷ نماز کے بارے میں مزید سوالات
۱۷۲ نماز کی ترتیب
۱۷۳ غیر مقلدین کے فرائض پر پکڑ
۱۷۶ آئمہ اصول و قاعدوں کے مطابق چلتے ہیں

- ۱۷۶ عورت کی طرف دیکھنے سے نماز نہ ٹوٹنے کی مثال
 ۱۷۷ غیر مقلدین کا امام
 ۱۷۸ غیر مقلدین کا شرمناک فراڈ
 ۱۷۹ تبصرہ
 ۱۸۰ روسید امنظرہ مسئلہ آئین بالجہر
 ۱۸۱ موضوع مناظرہ
 ۱۸۱ غیر مقلدین کا عمل
 ۱۸۲ غیر مقلدین کا مسلک
 ۱۸۲ سنت مؤکدہ
 ۱۸۳ حضرت کا چیلنج
 ۱۸۷ لطیفہ
 ۱۸۷ مقروض کا جنازہ
 ۱۸۸ غیر مقلدین کا رد عمل
 ۱۸۹ قرآن پاک اور مسئلہ آئین
 ۱۸۹ قرآن سے استدلال
 ۱۸۹ صفری کبریٰ
 ۱۹۰ نتیجہ
 ۱۹۰ آیت کی تفسیر اکابرین امت سے
 ۱۹۱ دوسری آیت
 ۱۹۱ تیسری آیت
 ۱۹۱ چوتھی آیت

- ۱۹۲ احادیث سے ثبوت
 ۱۹۳ دعا کے بارے میں غیر مقلدین کا عمل
 ۱۹۴ چھتوی کا قرآن سے فرار
 ۱۹۴ احادیث میں بددیانتی کی شرمناک مثال
 ۱۹۵ حدیث ابو ہریرہؓ
 ۱۹۶ تاریخ میں آئین بالجہر
 ۱۹۶ گونج والی حدیث کی حیثیت
 ۱۹۸ ایک اور حدیث میں خیانت
 ۱۹۹ غیر مقلد مناظر اہل متعہ کی چوکھٹ پر
 ۲۰۰ ابن جریج پر جرح
 ۲۰۰ غیر مقلدین قرآن و حدیث کے خلاف قیاس پر
 ۲۰۲ روایت حضرت انسؓ
 ۲۰۲ روایت حضرت وائلؓ
 ۲۰۳ حدیث وائلؓ کی صحت
 ۲۰۳ سفیان کا مذہب
 ۲۰۴ حدیث سمرہ بن جندبؓ
 ۲۰۴ روایت عبداللہ بن مسعودؓ
 ۲۰۵ خلفائے راشدین کا عمل
 ۲۰۶ صحابہ کرام کا عمل
 ۲۰۶ حضرت ابراہیم نخعی کا فتویٰ

۲۰۷	خیر القرون اور اس کی حدود
۲۱۰	غیر مقلد کا شور
۲۱۱	فیصلہ
۲۱۱	جھوٹ کی بدترین مثال
۲۱۲	چھوٹی کافر
۲۱۳	چھوٹی کا آخری حیلہ
۲۱۳	مثالیں
۲۱۵	مختصر و نیداد مناظرہ حاصل پور پر موضوع تقلید
۲۲۰	طلباء کے سوالات اور سلفی کی بدحواسیاں
۲۲۱	محمدی شیعہ کا ایک فرقہ ہے
۲۲۱	سلفی کا شرمناک فرار
۲۲۲	سلفی کا تقلید کی تعریف سے فرار
۲۲۳	سلفی کا جھوٹ
۲۲۴	مبالغہ کا چیلنج
۲۲۵	مناظرہ کوٹلی نجابت رفع یدین (طالب الرحمن)
۲۲۷	تکبیر تحریمہ کی رفع یدین پر اجماع
۲۲۸	رفع یدین سجود میں
۲۲۹	دوسری چوٹی تکبیر کا رفع یدین
۲۲۹	رکوع کی رفع یدین

۲۳۰	انعقاد مناظرہ کا سبب
۲۳۱	طالب الرحمن کا نماز ثابت کرنے سے انکار
۲۳۳	غیر مقلدین کی مساجد میں جھوٹے اشتہارات
۲۳۴	طالب الرحمن ہمیشہ کے لفظ سے توبہ کر گیا
۲۳۴	ماضی استمراری کی مثالیں
۲۳۶	طالب الرحمن کا حق سے انکار
۲۳۲	نواسی اٹھا کر نماز پڑھنا اور رفع یدین کے ساتھ پڑھنا
	برابر ہے
۲۴۲	موطا امام مالک کا حوالہ
۲۴۳	حضور ﷺ کی آخری نماز
۲۴۳	حضرت ابو حمید ساعدیؒ کی حدیث
۲۴۴	مسند حمیدی سے عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث
۲۴۴	ابو عوانہ سے عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث
۲۴۶	عبد اللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل
۲۴۶	کسی حدیث کا بیان کرنا اس پر عمل کا تقاضا نہیں کرتا
۲۴۶	حضرت علیؓ کا عمل
۲۵۲	طالب الرحمن کا نبی ﷺ پر جھوٹ
۲۵۲	سنت کا صحیح معنی
۲۵۴	طالب حدیثین کی چوٹ پر سجدہ ریز
۲۵۴	حمیدی کی زہری سے ملاقات نہ ہونے کا جواب
۲۵۵	موطاء اور بخاری کی حدیث میں تقابل

- ۲۵۶ ابن شہاب کی تدلیس
۲۶۲ ابو عوانہ کے حوالے کا جواب
۲۶۶ لا یرفعہما کی تشریح
۲۷۰ اختلاف کی مثال
۲۷۸ طالب رفع یدین کو نقل مان گیا
۲۷۹ آخری عمر تک تکبیر تحریمہ پر مداومت کی احادیث
۲۸۱ حضرت علی کا عمل
۲۸۱ امام ابراہیم نجفی کا قول
۲۸۲ حضرت وائل کی حدیث
۲۸۲ عبد اللہ بن مسعود کی گواہی
۲۸۳ حضرت علی و ابن عمر کا عمل
۲۸۳ امام مالک نے ساری زندگی مدینہ میں رفع یدین نہ دیکھا
۲۹۳ خلاصہ مناظرہ
۲۹۲ ماضی استمراری کی چند اور مثالیں
۳۰۴ امام مالک کا فرمان
۳۰۴ مکہ میں رفع یدین پر اعتراض
۳۱۰ ثالث کا فیصلہ
۳۱۱ غیر مقلدین کا خلفائے راشدین سے اختلاف
۳۱۳ پس منظر
۳۱۴ غیر مقلدین کی نفسیات
۳۱۵ اتفاقی سنتوں کے داعی نہیں ہیں

- ۳۱۵ ہم ہر بات میں امتیوں کے محتاج ہیں
۳۱۶ فقہاء کی طرف رجوع کا حکم
۳۱۷ محدثین کا اعتراف
۳۲۰ خلفائے راشدین کا عمل حجت ہے
۳۲۱ مولانا کا سوال
۳۲۲ غیر مقلدین شرارتی ہیں
۳۲۲ مردوں کانوں تک اور عورتوں کا سینے تک ہاتھ اٹھانے کا
ثبوت
۳۲۳ عورت کے سینے پر ہاتھ باندھنے پر اجماع
۳۲۵ یہ امت گمراہی پر جمع نہیں ہوگی
۳۲۶ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا
۳۲۷ مجروح ہونے کی شرائط
۳۲۷ ثناء کا ثبوت
۳۲۸ غیر مقلدین کا خلفائے راشدین سے فرار
۳۲۹ تہود آہستہ پڑھنا
۳۲۹ تسمیہ آہستہ پڑھنا
۳۳۱ غیر مقلدین شیعوں کے طریق پر
۳۳۲ قرأت خلف الامام
۳۳۶ خطبہ اور سترہ کی مثالیں
۳۳۸ آمین
۳۳۹ مغرب سے قبل تو اُغل

- ۳۳۱ ترک رفع یدین کے دلائل
 ۳۳۵ اہل حدیث یا شیعہ
 ۳۳۶ عبدالحق بناری شیعوں کا شاگرد
 ۳۳۷ عبدالحق بناری کا علی الاعلان شیعہ ہونا
 ۳۳۸ بنارس کے ٹھگ
 ۳۳۹ حدیث و سنت
 ۳۳۹ سنت کا معنی
 ۳۵۲ مولوی عبدالحق کا تبصرہ
 ۳۵۲ نواب صدیق حسن خان کا تبصرہ
 ۳۵۳ قصص اکابر کا حوالہ کہ غیر مقلدین چھوٹے رافضی ہیں
 ۳۵۳ میاں نذیر حسین کا فتویٰ کہ غیر مقلد چھوٹے رافضی ہیں
 ۳۵۴ قاری عبدالرحمن پانی پتی محدث کا تجزیہ
 ۳۵۴ شیعوں سے مدد مانگنا
 ۳۵۵ قاضی شوکانی زیدی شیعہ تھا
 ۳۵۶ علماء دہلی کا اتفاق
 ۳۵۶ مولانا عبدالحق کا فتویٰ کہ غیر مقلدین کی کوئی عبادت قبول نہیں
 ۳۵۷ قیامت سے قبل کی نشانی
 ۳۵۸ جدید رافضی
 ۳۵۸ اصولی طور پر شیعہ
 ۳۵۹ خود کو اہل سنت ائمہ سے کہتے ہیں

- ۳۵۹ مولانا شاہ محمد اعظمی کالٹوی
 ۳۶۰ علماء احناف کی خدمت میں
 ۳۶۰ اصحاب صحاح ستہ مقلد ہیں
 ۳۶۱ اجماع و قیاس کے انکار میں موافقت
 ۳۷۰ شخصین کی فضیلت کا انکار
 ۳۷۱ غیر مقلدین کے نزدیک پانچ صحابہ فاسق
 ۳۷۲ متحدہ حلال قطعی
 ۳۷۵ تقلید کلمہ مخالفین میں توافق
 ۳۷۶ پاؤں کے مسح میں توافق
 ۳۷۷ حبی علی خیر العمل میں توافق
 ۳۷۸ تھوڑے پانی کے ناپاک نہ ہونے میں توافق
 ۳۷۹ ساس سے زنا ہونے پر بیوی کے حرام نہ ہونے پر توافق
 ۳۸۰ مشیت زنی میں توافق
 ۳۸۱ خنزیر کے اجزاء کے پاک ہونے میں توافق
 ۳۸۱ جمع بین الصلوٰتین میں توافق
 ۳۸۲ جنازہ جہر پڑھنے میں توافق
 ۳۸۳ نماز میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے میں توافق
 ۳۸۵ وطی فی الدبر میں توافق
 ۳۸۶ کتا پاک ہونے میں اتفاق
 ۳۸۷ حفظ قرآن سے محرومی
 ۳۹۳ مناظرہ حیات النبی ﷺ (احمد سعید چتر وڑی)

- ۳۹۵ مدنی و مدنی علیہ
۳۹۶ عقیدہ اجماعیہ اہل سنت
۳۹۶ احمد سعید سے دعویٰ کا مطالبہ
۳۹۷ پہلی دلیل
۳۹۸ اس پر تواتر کا ثبوت
۳۹۹ جرح کی مثال
۴۰۳ حضرت علی کا طریقہ مناظرہ
۴۰۵ عقیدہ ضروریہ کی وضاحت
۴۰۶ امام ابوحنیفہؒ کا جواب
۴۰۹ احمد سعید کا جھوٹ
۴۱۰ احمد سعید شیعوں کی چوکھٹ پر
۴۱۱ موسیٰ کا قبر میں نماز پڑھنا
۴۱۵ عبادت تکلفی اور عبادت تلذذ میں فرق
۴۱۶ احمد سعید کی اپنی تعریف اپنی زبان سے
۴۱۶ گستاخی کا جواب
۴۲۰ احمد سعید حدیثوں کا دشمن
۴۲۰ زمین پر نبیوں کا جسم کھانا حرام ہے
۴۲۱ نبیوں اور عام لوگوں میں فرق
۴۲۲ تواتر کی مثال
۴۲۳ نص قطعی کا مفہوم
۴۲۵ اجماع کا ایک طریقہ

- ۴۲۵ نجران کے عیسائیوں سے حضور ﷺ کا مناظرہ
۴۲۶ جمعہ کے روز روزہ کی فضیلت
۴۲۹ احمد سعید احادیث کو کانٹے کہہ گیا
۴۳۲ احمد سعید سے ایک محدث یا مفسر کا مطالبہ
۴۳۷ حدیث ابن عباسؓ
۴۳۳ احمد سعید کی بدخواہیاں
۴۳۸ احمد سعید اپنا اصول توڑ گیا
۴۳۹ پہلی آیت ثبوت حیات میں
۴۵۰ دوسری آیت ثبوت حیات میں
۴۵۱ واقعہ
۴۵۲ تیسری آیت ثبوت حیات میں
۴۵۶ آیت کی تفسیر نبی ﷺ سے ثابت ہے
۴۵۷ عند ربک کا مفہوم
۴۵۹ احمد سعید ہار گیا
۴۶۱ اور..... احمد سعید کی ناک کٹ گئی
۴۶۵ تبصرہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض مرتب

فتوحات صفدر جلد اول جب مکمل ہوئی تو دوسری جلد زیر ترتیب تھی، اندازہ یہ تھا کہ دو ماہ تک یہ بھی مکمل مراحل سے گذر کر ارباب علم و دانش کی آنکھوں کی ٹھنڈک بن جائے گی۔ مگر صرفت وہی بفسخ العزائم کے تحت یہ کام مؤخر ہوتا رہا۔ کچھ اس کی وجہ یہ بنی کہ جلد اول میں پروف ریڈنگ کی کافی اغلاط رہ گئی تھیں، وجہ اس کی یہ تھی کہ ان دنوں بندہ مصروف تھا پروف ریڈنگ کی ذمہ داری حضرت اوکاڑوی رحمہ اللہ کے ایک خصوصی شاگرد کو دی، انہوں نے کام تو اخلاص سے کیا جو ان کا احسان عظیم ہے لیکن اصل کتب پاس نہ ہونے کی وجہ سے اور کچھ لکھل فن و جھال کے تحت اس کام کا تجربہ نہ ہونے کی بنا پر کام کا حق ادا نہ ہو سکا۔ اس لئے بندہ اس مرتبہ سابقہ تلخ تجربہ نہیں دہرانا چاہتا تھا، چنانچہ حتی الامکان اس جلد کی تصحیح کی کوشش کی گئی ہے۔ یہی بات اس کی تاخیر کا سبب بنی۔ خیر کل امر عند اللہ مقدور۔ اس لازوال ذات کا جتنا شکر ادا کیا

جائے کم ہے کہ اس کم ہمت، علم و عمل سے کورے، اپنے ضعیف بندے سے یہ کام لے لیا۔ دعا ہے کہ خدا نے لم یزل اس ہلکی ہی محنت کو قبول فرمائے اور عوام و خواص کے لئے اس کو نافع بنائے۔ آخر میں بندہ عم مکرم، مناظر اہل سنت، وکیل احناف، حضرت اقدس مولانا مفتی محمد انور صاحب دامت برکاتہم العالیہ (رئیس تخصص فی الدعوة والا ارشاد جامعہ خیر المدارس ملتان) کا شکر گزار ہے کہ انہوں نے تخریج اور حواشی کے کام میں راہنمائی فرمائی۔ اور برادر مکرم جناب محمد مسلم صاحب فاروقی زید مجددہ کا بھی ممنون ہے کہ جنہوں نے دن رات ایک کر کے اس کتاب کو اس حالت تک پہنچایا ہے کہ اہل علم کی خدمت میں پیش کی جاسکے۔

والسلام

محمود عالم صفدر اداکڑی

۲۵ مادی الثانی ۱۳۳۳ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انتساب

فتوحات صفدر جلد اول کا انتساب امام اہل سنت وکیل صحابہ حضرت اقدس مولانا قاضی مظہر حسین صاحب دامت برکاتہم العالیہ (خلیفہ مجاز شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ و بانی تحریک خدام اہل سنت پاکستان) کے نام کرنے کی سعادت حاصل کی گئی تھی۔ فللہ الحمد علی ذالک۔ جب فتوحات صفدر جلد دوم تیار ہو چکی تو یہ فکر ذہن میں سوار ہوئی کہ اس کے انتساب کی سعادت کیسے حاصل کی جائے اور کس عظیم شخصیت کی طرف اس کا انتساب کیا جائے۔ اوراق تاریخ کو ٹٹولتے ہوئے میں تاریخ کی وادیوں میں کھو گیا۔ تاریخ کی وادی میں نظر دوڑائی اصحاب علم و عرفان کی شخصیات کو سوچا، اساطین امت کے کردار کو تاریخی دریچوں سے جھانکا، ان تاریخی راہوں

اور موڑوں، انشیب و فراز، گھائیوں اور چوٹیوں میں گھومتے ہوئے ہزاروں خدا پرست حدی
خوان قافلہ سامنے آئے، میں ان کے ادب و احترام میں سر جھکائے آگے بڑھتا رہا، یہ تمام
لوگ باکمال تھے ان میں سے بعض وہ تھے جن کے دن اور رات قال اللہ و قال الرسول
میں گزرتے تھے۔ بعض ان میں سے وہ تھے کہ ان کی ایک ایک گھڑی یا دالچی کے نغموں سے
معمور تھی۔ وہ توحید کے حدی خوان تھے وہ شیخ رسالت کے پروانے تھے، ان کی کھالیں
خوف الہی سے خشک ہو چکی تھیں، ان کی راتیں بیدار تھیں ذکر الہی سے، ان کے جسم خفیف
تھے مجاہدات سے، ان کے چہرے پر نور تھے ہدایت کے انوارات سے۔ وہ بظاہر تو فرشتی تھے
لیکن حقیقت میں عرشی تھے، کہ جسم کا تعلق تو زمین سے تھا لیکن روح کا تعلق عرش والے مولا
سے تھا۔ ان کے روز و شب امت کے لئے نمونہ تھے۔ ان کردار کے غازیوں کے کردار کی
روشنی صراط مستقیم پر چلنے کا ذریعہ تھی۔ میں ان خدا مست لوگوں کے قافلے سے گز رہا تھا کہ
اچانک میری نظر ایک شخصیت پر آ کر رک گئی، میرے قلب کی حرکت تیز ہو گئی، میں اس پر
گذیدہ شخص کے مطالعہ میں کھو گیا۔ وہ مجھے کبھی روضہ اقدس کے سائے میں درس حدیث دیتا
نظر آیا تو کبھی ہندوستان کے مسلمانوں کی آزادی کے لئے شب و روز علم حریت تھا سے
ہندوستان کی سیاست پر چھایا نظر آیا۔ کبھی وہ ایک بہت بڑا سیاسی لیڈر نظر آیا تو دوسری
طرف وہ دارالعلوم دیوبند جیسے علم و عرفان کے مرکز کی مسند حدیث پر جلوہ افروز نظر آیا۔ اور
اس کی درس گاہ میں نظر دوڑائی تو امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر مدظلہم،
قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب دامت برکاتہم، سرمایہ اہل سنت،
قاطع رافضیت، حضرت مولانا علامہ عبدالستار صاحب تونسوی دامت برکاتہم، مفسر
قرآن، حضرت مولانا صوفی عبدالحمید سواتی ادام اللہ فیوضہم، قطب وقت، امام
الاولیاء، عارف باللہ، زبدۃ الاتقیاء، حضرت مولانا سید امین شاہ صاحب دامت برکاتہم

فقیر العصر محدث العصر حضرت اقدس مولانا مفتی محمد عبداللہ صاحب ڈیوی رحمۃ اللہ
علیہ رحمۃ واسعۃ (سابق مفتی جامعہ خیر المدارس، ملتان) جیسے اساطین امت بیٹھے نظر
آئے ایسے باکمال شاگردوں کو دیکھ کر استاد کے باکمال ہونے کا اندازہ ہوا، اور ان کی
عظمت لوح قلب پر مزید جاگزیں ہوئی۔ اس شخص کے کردار کے اس پہلو پر جب پہنچا تو
میں ششدر رہ گیا کہ اس کے عظیم استاد، امام المجاہدین، شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن
نور اللہ مرقدہ و برور اللہ مضجعہ کو جب فرنگی سامراج نے قافلہ حریت کے سالار
ہونے کی پاداش میں گرفتار کر کے مالٹا کر جزیرہ میں بھیجا تو وہ شخص صرف اس جذبہ سے کہ
استاد کی خدمت کروں، از خود گرفتار ہو گیا اور مالٹا کی تاریخ میں اپنے شیخ کی وہ خدمت کی کہ
رہتی دنیا میں یہ داستان سنہری حروف سے لکھی جائے گی۔ وہ شخص صرف مصائب و آلام کی
گھائیوں میں پڑنا ہی نہیں جانتا تھا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ علم و عمل کا مہتاب منور تھا۔ جس
نے نہ صرف برصغیر بلکہ پوری دنیا میں ہزاروں نہیں لاکھوں تشنگان علم و سلوک کو اپنے چشمہ
معرفت سے سیراب کیا۔ وہ شخص بلندیوں کے ان مراتب تک پہنچا کہ دلیس
المفسرین امام الاولیاء قلدۃ السالکین حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ
علیہ فرط ادب و احترام میں پکارا اٹھے کہ اگر احمد علی کی داڑھی سے حضرت مدنی کی جوتیاں
صاف کی جائیں یہ میرے لئے سعادت ہے (حضرت لاہوری کے اس فرمان سے جہاں
حضرت کی تواضع واضح ہوتی ہے وہاں حضرت مدنی کی شان مرتبت بھی اظہر من الشمس ہوتی
ہے۔ جو ہر راجوہری می شناسد) بندہ اس امید سے کہ قادر مطلق اس ذات کی طرف
انتساب کی برکت سے اس کتاب کو قبولیت سے نوازے اور اس علم و عمل سے کورے شخص پر
اپنی معرفت کے دروازے کھول دے۔ وما ذالک علی اللہ بعزیز۔ بندہ اس تمنا کو
لئے ہوئے فتوحات صفدر جلد دوم کا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر کاظمی

رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا

غیر مقلد مناظر

طالب الرحمن مولوی

موضوع مناظرہ

تقلید

انتساب

امام الاقید محمد شرم نبوی شیخ العرب العجم

حضرت مولانا مسیح حسین بن احمد مدنی

نور الدرقہ

کے نام کرتا ہے

یکے از خدام حضرت اذکار ذوی رحمۃ اللہ علیہ

محمود عالم صفدر

۲۵ جمادی الثانی ۱۳۲۳ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

سب سے پہلے میں اس تحریر کے بارے میں عرض کرتا ہوں جو پڑھ کر سنائی گئی ہے اس میں لکھا ہے کہ علمائے اہل حدیث اور علمائے احناف۔ یہ بات غلط لکھی ہے۔ کیونکہ تقلید کا مسئلہ صرف احناف کا نہیں بلکہ سب اہل سنت والجماعت کا ہے، شافعی، مالکی، حنبلی سب تقلید کے قائل ہیں۔ اس لئے یہاں احناف کا لفظ لکھنا غلط ہے۔ بلکہ یہ لکھنا چاہئے تھا کہ مناظرہ مابین اہل سنت والجماعت وغیر مقلدین ہے۔

ساری دنیا جانتی ہے کہ شافعی بھی مقلد ہیں، مالکی بھی مقلد ہیں، حنبلی بھی مقلد ہیں، تو اس

لئے عنوان یہ نہیں ہے۔ عنوان یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت اور غیر مقلدین۔ اہل سنت والجماعت تقلید کے وجوب کے مدعی ہیں، اور دوسرے حضرات تقلید کے شرک ہونے مدعی ہیں۔

اس لئے پہلے میں اپنا دعویٰ عرض کروں گا کہ تقلید کے بارے میں ہمارا دعویٰ کیا ہے۔ یہ بات تو واضح ہے کہ آج جو بات بھی ہوگی وہ بے دلیل نہیں ہوگی، بلکہ با دلیل ہوگی۔ اس لئے سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہئے کہ دلیل کے بارے میں ہمارا اور ان کا اختلاف کیا ہے۔

اہل سنت والجماعت چار دلائل مانتے ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت، قیاس۔ اہل سنت والجماعت کا مناظر اپنا مسئلہ چاروں دلائل میں سے جس سے چاہے ثابت کرے۔

غیر مقلدین حضرات کہتے ہیں کہ ہم صرف قرآن و حدیث مانتے ہیں اس کے علاوہ اور کوئی بات نہیں مانتے اس لئے غیر مقلد مناظر قرآن و حدیث سے ہٹ کر اگر بات کرے گا تو اس بات کا نہ تو کوئی جواب دیا جائے گا بلکہ حاجی صاحب اس کو خود روک دیں گے۔

اگر میں اپنی چار دلیلوں سے ہٹ کر بات کروں گا تو حاجی صاحب مجھے بھی روک دیں۔ تو دلائل کے اعتبار سے بات یہی ہے کہ قرآن و حدیث کے علاوہ غیر مقلد مناظر کوئی لفظ نہیں بولے گا۔

کیونکہ غیر مقلدین کا دعویٰ یہ ہے کہ ہم دنیا کو قرآن و حدیث کی دعوت دیتے ہیں۔ اہل سنت والجماعت اپنے چاروں دلائل کو سامنے رکھ کر گفتگو کریں گے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس میں ہمارے دوستوں کو اہل حدیث لکھا گیا ہے۔ ہمارے دوستوں کی دلیل صرف قرآن و حدیث ہے۔ جبکہ قرآن و حدیث میں فقہ کے منکر کو کہیں بھی اہل حدیث نہیں کہا گیا۔ تو ان کا نام اہل حدیث خود قرآن و حدیث سے ثابت نہیں ہے۔ اس لئے اگر یہ قرآن و حدیث کے پابند ہیں تو یہ یہاں آج اپنے آپ کو اہل حدیث نہیں کہیں گے۔ اگر کہیں گے تو حدیث پڑھ کر سنائیں گے۔

ہم تو یہ کہتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا۔

فقہ واحد اشد علی الشیطن من الف عابد۔^(۱)

ایک فقہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہے۔

اس لئے فقہ کے منکر کو شیطان سمجھنا یہ حدیث کے عین مطابق ہے۔ حضرت ﷺ نے ہمیں یہی بتایا ہے۔ اب یہ بھی کوئی حدیث بیان کریں کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا ہو کہ فقہ کے انکار کرنے والے کو اہل حدیث کہنا۔ آمنا و صدقنا۔ ہم اس کو تسلیم کر لیں گے۔

ان کا نام اہل حدیث نہ سرے سے قرآن میں ثابت ہے، نہ ہی حدیث میں۔ اب میں سمجھاتا ہوں کہ تقلید کیا ہے؟ اسلام یقیناً سچا دین ہے، اس میں کسی قسم کا شک نہیں۔ لیکن اسلام کی سچائی کے دلائل ہر مسلمان کو یاد نہیں۔ تقلید یہ ہے کہ اگر دلائل یاد نہ بھی ہوں تو اسلام کو سچا سمجھ لے۔ اس بات پر اعتماد کر کے کہ اتنے بڑے بڑے اکابر نے اس کی سچائی کو تسلیم کیا ہے۔

اب اگر تقلید شرک ہے تو ایک لاکھ مسلمانوں میں سے ننانوے ہزار نو سو ننانوے مسلمان مشرک ہیں۔ کیونکہ وہ اسلام کو مانتے ہیں لیکن اسلام کے دلائل نہیں جانتے۔

یہ ہے آج کا جھگڑا کہ کیا یہ سارے مسلمان مشرک ہیں؟ کیا ہر مسلمان پر دلیل کا جاننا لازم ہے؟ ایک آدمی یہاں آتا ہے جس کا نام رحمت مسیح ہے وہ آکر کہتا ہے کہ حاجی صاحب مجھے مسلمان کر لیں۔ اس نے عیسائیت کے غلط ہونے کی دلیل نہیں مانگی اسلام کے سچا ہونے پر دلیل نہیں مانگی۔ حاجی صاحب نے اس کو کلمہ پڑھا کر اس کا نام رحمت مسیح کی بجائے رحمت اللہ رکھ دیا۔

جو لوگ تقلید کو مانتے ہیں ان کے نزدیک وہ شخص آیا کافر تھا لیکن جب گیا ہے تو مسلمان ہو کر گیا ہے۔ اگرچہ اس نے اسلام کی حقانیت کی دلیل نہیں مانگی۔ اور جو لوگ تقلید کو شرک کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ وہ آیا اکہر مشرک تھا جب گیا تو ذلیل مشرک ہو کر گیا۔ کیونکہ اس نے عیسائیت کو

چھوڑا تو بھی دلیل نہیں مانگی، اسلام کو قبول کیا تو بھی بلا دلیل قبول کیا، اس لئے وہ ڈبل مشرک ہو کر گیا ہے۔

اسی طرح آج ہم قرآن پاک کی تلاوت کرتے ہیں، بہت کم مسلمان ایسے ہیں کہ جنہیں قرآن کریم کے اعراب زبر، زیر، پیش کے دلائل یاد ہیں۔ باقی لوگ اس لئے تلاوت کر رہے ہیں کہ اگرچہ ہمیں زبر، زیر، پیش کی دلیل یاد نہیں ہے لیکن قرآن پاک کی ایک زبر بھی بغیر دلیل نہیں ہوئی۔

سب کو دلیل جاننا ضروری نہیں۔ ہم اہل سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ جو اعراب کی دلیل کو جانے بغیر قرآن کریم کی تلاوت کر رہا ہے، یہ مسلمان ہے اس کو ثواب بھی مل رہا ہے۔ یہ حضرات کہتے ہیں کہ جو دلیل کو جانے بغیر قرآن کریم کی تلاوت کر رہا ہے وہ مشرک ہے، خواہ وہ ان کا آدمی ہو یا ہمارا۔

اگرچہ انہوں (غیر مقلدین) نے تقلید چھوڑ دی لیکن مشرک جان نہیں چھوڑ رہا۔ ہر مسلمان پر نماز فرض ہے۔ کتنے نمازی ایسے ہیں کہ جن کو نماز کے ہر مسئلہ کی دلیل یاد ہو۔ ہزاروں میں سے کوئی ایک نمازی ہوگا جس کو نماز کے ہر مسئلہ کی دلیل یاد ہو۔ جب آپ نماز شروع کرتے ہیں تو سب سے پہلے تکبیر تحریر آہستہ کہتے ہیں، اب تکبیر تحریر آہستہ کہنے کی حدیث یہ آج تک ہمیں نہیں سنا سکے۔ یہ بغیر دلیل کے اس پر عمل کرتے ہیں۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ نماز تو اتر کے ساتھ چلی آ رہی ہے۔ عوام کو اگرچہ دلائل یاد نہیں بھی ہیں، تو اگر اکابر پر اعتماد کر کے نماز پڑھی جائے تو نماز صحیح ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ ہر نمازی مشرک ہے۔ کیونکہ وہ نماز کے مسائل پر عمل کر رہا ہے۔ لیکن اس کو دلائل یاد نہیں ہیں۔

اس لئے جتنے بھی اعمال آج ہم ادا کر رہے ہیں اس موضوع میں ان کا اور ہمارا اختلاف یہی ہے کہ جو بغیر دلیل کے جانے مسئلے پر عمل کر رہا ہے وہ مشرک ہے اور جو دلیل کو جان کر عمل کر رہا ہے وہ صحیح ہے۔

اس طرح نہ تو آج کوئی مسلمان مسلمان رہے گا، نہ نمازی نمازی رہے گا۔ دیکھئے یہ حاجی صاحب حج کر کے واپس تشریف لا چکے ہیں۔ انہوں نے مکمل حج کیا ہے، اس کے ذرا دلائل بھی سنا دیں۔ لیکن یہ نہیں سنا سکتے۔ اب ہمارے نزدیک یہ دوسروں پر اعتماد کر کے جس طرح انہوں نے حج کا طریقہ بتایا تھا، حج کر آئے ہیں ان کا حج ہمارے نزدیک درست ہے۔ اور یہ حاجی صاحب ہیں۔

لیکن جو تقلید کو مشرک کہتے ہیں ان کے نزدیک حاجی صاحب مشرک ہو کر آئے ہیں۔ تقلید کہتے ہیں ایک مسئلہ ہوتا ہے، ایک اس کی دلیل ہوتی ہے، اور دلیل بھی تفصیلی۔ کہ ایک یہ حدیث ہے کیا اس کے خلاف کوئی اور روایت بھی ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو تطبیق کی کیا صورت ہے۔ اب کسی مسئلے پر عمل کرنا اس کی تفصیلی دلیل کو جانے بغیر یہ تقلید ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

مولوی صاحب نے سب سے پہلے اس تحریر کے بارے میں گفتگو کی کہ یہ تحریر غلط لکھی گئی تھی۔ تحریر لکھنے والے ان کے اپنے ساتھی تھے۔ اگر اعتراض کرنا ہے تو ان پر کریں۔ یہ کہتے ہیں کہ حق، مالکی، حنبلی، شافعی چاروں تقلید کرتے ہیں۔ اس لئے ان چاروں کا ذکر یہاں ہونا چاہئے تھا۔ ماسٹر صاحب کو چاہئے کہ وہ حنبلیوں، شافعیوں اور مالکیوں کو بھی بلا لیں کہ آؤ ہمارا مناظرہ ہو رہا ہے پھر ان کا بھی ذکر کر لو۔

ماسٹر صاحب جب موجود آپ ہی ہیں، جو موجود ہی نہیں ہے ہم ان سے کیسے مخاطب ہوں۔ آپ یا تو انکار کریں کہ ہم تقلید نہیں کرتے اور ہم چاروں مل کر آپ کا مقابلہ کریں گے۔ آپ نے یہ کہا کہ حنفیوں کے نزدیک چار دلائل ہیں باقیوں کی بات بعد میں ہوگی۔ ماسٹر صاحب اگر آپ کی گفتگو کسی ایسے آدمی سے ہو جائے جو کہے کہ میں دس دلائل مانتا ہوں۔ مثلاً شیعہ آجائے اور یہ کہے کہ میں ان کتابوں کو نہیں مانتا تو کیا آپ اس کو یہ اجازت دیں گے کہ وہ

اپنی کتب سے دلائل پیش کرے۔ آپ اس کو بھی کہیں گے کہ جو چیزیں فریقین کے نزدیک مسلم ہیں ان پر گفتگو ہوگی۔

ماسٹر صاحب نے چار دلائل پیش کئے ان میں اجماع اور اجتہاد کا بھی ذکر کیا ان کو چاہئے کہ یہ پہلے اجماع کی تعریف کریں اور یہ بھی بتائیں کہ پوری امت کا اجماع ہو یا اکثریت کا۔ اور پھر ثابت کریں کہ کیا واقعی وہ ساری امت کے اجماع کی بات کر رہے ہیں یا اکثریت کے اجماع کی بات کر رہے ہیں۔

جب اجتہاد کی بات کریں گے تو ان کے امام کا اجتہاد مراد ہو گا یا ان کا اپنا اجتہاد مراد ہو گا۔ اگر ان کے امام کا ہو گا تو وہ اجتہاد صحیح ہو گا یا غلط؟ کیونکہ مجتہد غلطی بھی کرتا ہے۔ اگر یہ غلط اجتہاد کو لے کر کہیں گے اس کو مانو تو ہم پر اس کو ماننا واجب نہیں ہے۔

ہمارے نزدیک اللہ تعالیٰ نے قرآن وحدیث کو اتارا ہے۔ اگر آپ اجتہاد کی بات کریں گے۔ تو آپ ثابت کریں گے کہ کیا یہ اجتہاد قرآن وحدیث کی روشنی میں کر رہے ہیں؟ پھر یہ بھی بتائیں گے کہ میرے امام نے یہ اجتہاد کیا ہے یا میں خود اجتہاد کر رہا ہوں۔

میں نے آپ کو بھی چٹ بھیجی تھی اور ان کو بھی بتایا تھا کہ جو تعریف یہ کر رہے ہیں کم از کم اس کا حوالہ تو کتابوں سے پیش کریں۔ حاتی صاحب یہ بات ذہن میں رکھیں کہ یہاں جو گفتگو ہوگی وہ ہوگی تقلید شخصی پر۔ یہ تقلید شخصی کی تعریف کریں اور امام ابوحنیفہؒ سے کریں۔ کیونکہ یہ ان کے مقلد ہیں۔ اور مقلد کے لئے اس کے امام کا قول ہی حجت ہے۔

یہ مقلد ہیں ان کو کچھ بتائیں یہ غامی ہیں۔ یہ اپنے امام کا قول پیش کریں گے کہ یہ تقلید شخصی ہے یا یہ کہیں گے کہ امام کا قول اس بارے میں نہیں آتا۔ پھر یہ ثابت کریں گے کہ ان کا امام یہ کہتا ہے کہ تقلید شخصی واجب ہے۔

اور جو حوالہ بھی یہ پیش کریں اس کے لئے یہ کتاب دکھائیں کہ یہ حوالہ اس کتاب میں ہے۔ انہوں نے تعریف کی کہ ہر آدمی پر دلیل جاننا واجب نہیں ہے ہم اکابر پر اعتماد کر کے یہ مان

لیتے ہیں کہ یہ اسلام ہے۔ ان کے نزدیک اکابر پر اعتماد کر کے ماننے کو تقلید کہتے ہیں۔ کیا امام ابوحنیفہؒ اپنے اکابر پر اعتماد نہیں کرتے تھے۔ یقیناً کرتے تھے۔ تو پھر وہ بھی مقلد ہوئے۔

اگر یہ کہیں کہ وہ مجتہد ہیں۔ تو ان سے پوچھا جائے گا کہ کیا وہ ماں کے پیٹ سے ہی مجتہد پیدا ہوئے تھے؟ یا بعد میں مجتہد بنے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ بعد میں بنے تھے۔ تو کیا اس وقت تک وہ مقلد تھے یا مجتہد؟

یہ تمام چیزیں واضح طور پر آنی چاہئیں پھر آگے گفتگو ہوگی۔ آپ ذہن میں یہ بات بٹھا لیں کہ گفتگو اسی پر ہوگی۔ کسی اور چیز پر گفتگو نہیں ہوگی۔

ہم یہ مطالبہ کر رہے ہیں کہ تقلید شخصی کی تعریف اپنے امام سے کریں یا اس بات سے انکار کریں کہ ہمارا یہ اصول غلط ہے۔ اور پھر اس کو اپنے امام سے واجب ثابت کریں۔ لیکن اتنا ثبوت کافی نہیں ہو گا بلکہ اس کے بعد یہ قرآن وحدیث سے بھی ثابت کریں کہ کیا اللہ تعالیٰ نے تقلید کو واجب کہا ہے، یا اللہ کے رسول ﷺ نے؟۔ تقلید شخصی اور وجوب کی تعریف اپنے امام سے کریں۔ پھر اپنے اس دعوے کو قرآن وحدیث سے ثابت کریں کہ قرآن کی کوئی آیت اس دعوے کی دلیل ہے۔ نبی کریم ﷺ کی کون سی بات اس کی دلیل ہے۔ کہ تقلید شخصی واجب ہے۔

اور یہ بھی بتادیں کہ تقلید شخصی امام کے پیدا ہونے سے پہلے واجب تھی یا جب سے ان کے امام پیدا ہوئے ہیں اس وقت سے واجب ہوئی ہے۔ نبی ﷺ کے زمانے میں تقلید ہوتی تھی یا نہیں۔ تقلید کا لفظ قرآن میں بھی دکھائیں، حدیث میں بھی دکھائیں۔ جو چیز یہ اسلام کے طور پر پیش کر رہے ہیں ان پر لازم ہے کہ اس کا وجوب قرآن وحدیث سے ثابت کریں۔ اگر یہ یہ کہیں کہ یہ نبی ﷺ کے زمانے میں نہیں تھی بعد میں پیدا ہوئی ہے۔ تو پھر میں اگلا سوال کروں گا۔

یہ تمام چیزیں مولوی صاحب کے ذمے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے یہ دعویٰ کیا ہے۔ ہمارا جواب دعویٰ یہ ہے کہ یہ شرک ہے۔ یہ پہلے اپنے دعوے کو ثابت کر لیں، جب یہ اپنے دعوے کو ثابت کر لیں گے تو انشاء اللہ ہم جواب دعویٰ کے طور پر یہ ثابت کریں گے کہ یہ صحیح نہیں ہے۔

اب حضرت صاحب سے یہ گزارش ہے کہ وہ اپنی کی ہوئی تعریف کو کتابوں سے ثابت کریں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

میں نے لفظ تقلید کی وضاحت کر دی کہ بغیر دلیل کے جانے اعمال پر عمل کر لینا اس کا نام تقلید ہے۔ پروفیسر صاحب کا یہ فرض تھا کہ وہ جواب میں یہ بتاتے کہ کیا نمازی صاحب کی نماز ہوگئی ہے یا نہیں؟ حاجی صاحب کا جہاں ہو گیا ہے یا نہیں؟ کیونکہ نمازی کو نماز کے مسائل کے دلائل یا نہیں۔ حاجی صاحب کو حج کے دلائل یا نہیں۔

لوگ قرآن پاک کو اعراب کے دلائل جانے بغیر پڑھتے ہیں کیا ان کی تلاوت درست ہے یا یہ لوگ مشرک ہیں؟۔ انہوں نے پہلی بات یہ کی کہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے چار دلائل ہیں۔ اگر ان کی بحث شیعوں سے ہو جائے میں پروفیسر صاحب سے یہ پوچھتا ہوں کہ اگر ان کا مناظرہ اہل قرآن سے ہو جائے جو حدیث کو نہیں مانتے تو کیا پروفیسر صاحب فوراً حدیث کو چھوڑ دیں گے؟۔

یہ کہتے ہیں کہ اتفاق چیز کو ماننا چاہئے۔ اب ان کا اور اہل قرآن کا اتفاق قرآن پر ہے۔ حدیث کو وہ لوگ نہیں مانتے۔ تو کیا پروفیسر صاحب وہاں حدیث کا انکار کر دیں گے؟۔ وہاں یہی ہوگا کہ اگر پروفیسر صاحب حدیث کا انکار کر دیں تو یہ ان (پروفیسر صاحب) کی شکست ہوگی اور ان کی (اہل قرآن کی) فتح ہوگی۔

یہی بات یہود کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام پر اتفاق ہے، اور حضور پاک ﷺ پر اتفاق نہیں۔ کیونکہ عیسائی بھی نبی اقدس ﷺ کو نبی نہیں مانتے اور یہودی بھی حضور پاک ﷺ کو نبی نہیں مانتے۔ اس لئے ان کو چھوڑ دو اور موسیٰ پر آ جاؤ کیونکہ ان پر یہودی، عیسائی، مسلمان سب متفق

ہیں۔ تو کیا یہودیوں کی یہ بات مانی جائے گی؟۔

انہوں نے کہا کہ تقلید کا لفظ قرآن وحدیث سے دکھاؤ۔ جو تقلید کو واجب کہتا ہے جس طرح اس کے ذمے قرآن وحدیث سے تقلید کا لفظ دکھانا ہے اسی طرح جو تقلید کو شرک کہتا ہے اس کے ذمے بھی ہے کہ قرآن وحدیث سے تقلید کا لفظ دکھائے۔ چاہئے یہ تھا کہ پروفیسر صاحب پہلے خود تقلید کا شرک ہونا قرآن وحدیث سے دکھا دیتے۔ پھر مجھے کہتے کہ میں تقلید کو شرک کہ رہا ہوں، تقلید شخصی کا لفظ قرآن پاک میں لکھا ہے، کجارج سے کی فلاں کتاب میں لکھا ہے، اور اس کے آگے شرک کا لفظ لکھا ہوا ہے۔

اب اگر تقلید کا لفظ میرے ذمے ضروری ہے جبکہ میں دلائل چار مانتا ہوں میں اگر اجماع امت یا اصطلاح فقہاء سے دکھا دوں تب بھی ٹھیک ہوگا۔ کیونکہ میں اہل سنت والجماعت ہوں۔ یہ تو ان کا فرض ہے کہ پہلے تقلید شخصی کا لفظ قرآن وحدیث سے دکھائیں، پھر اس کے بعد اس کا شرک ہونا قرآن وحدیث سے ثابت کریں۔ انہوں نے یہ کہا ہے کہ تقلید کی تعریف قرآن وحدیث سے دکھائیں۔

تعریفات کا قرآن وحدیث میں ہونا ضروری نہیں ہوتا۔ ورنہ یہ بھی صحیح، ضعیف وغیرہ کی تعریف حافظ ابن حجر یا ابن صلاح سے نقل کرتے ہیں۔

پروفیسر صاحب کو چاہئے تھا کہ وہ کہتے کہ میں اللہ، رسول کو مانتا ہوں۔ میں تقلید شخصی کا لفظ قرآن وحدیث سے دکھلا رہا ہوں۔ اب تمہارا فرض ہے کہ آپ بھی اپنے امام سے دکھا دیں۔ میں رسول پاک ﷺ کو مانتا ہوں میں رسول پاک ﷺ سے تقلید شخصی کا لفظ دکھا رہا ہوں۔ اگر آپ نہیں دکھا سکتے تو اعلان کریں کہ میں اس وقت اہل حدیث نہیں ہوں۔ کیونکہ میں نہ تو تقلید شخصی کا لفظ قرآن وحدیث سے دکھا سکتا ہوں، نہ اس کا شرک ہونا قرآن وحدیث سے دکھا سکتا ہوں۔ نہ تقلید شخصی کی تعریف ہی قرآن وحدیث سے دکھا سکتا ہوں۔

اگر یہ میرے ذمے آگے تے ہیں تو ان کے ذمے بھی ہے؟۔ میں پھر کہتا ہوں کہ میں چار

دلائل مانتا ہوں۔ نیز جتنا اصول حدیث ہے سارا اجتہاد یا اجماع پر ہے۔ قرآن وحدیث میں اصول حدیث نہیں ہے، اسماء الرجال کی یہ ساری چیزیں قرآن حدیث میں نہیں ہیں۔

جو شخص اجماع کو دلیل شرعی مانتا ہے، وہ اجماع کو اس لئے مانے گا کہ وہ اجماع کو دلیل شرعی سمجھتا ہے۔ جو قیاس کو دلیل شرعی سمجھتا ہے وہ منطقی اصول فقہ کو اس لئے مانے گا کہ وہ قیاس کو دلیل شرعی سمجھتا ہے، لیکن جو اجماع اور قیاس کو مانتا ہی نہیں اس کو نہ تو اصول حدیث کو ماننے کا حق ہے، نہ کسی حدیث کو صحیح کہہ سکتا ہے نہ ضعیف۔ کیونکہ جب تک کسی حدیث کو اللہ یا اللہ کا رسول ﷺ صحیح ضعیف نہ کہے وہ صحیح یا ضعیف نہیں کہہ سکتا۔

محدثین نے اپنی رائے سے احادیث کو صحیح یا ضعیف کہا ہے۔ اگر یہ بھی صحیح یا ضعیف کہیں گے تو یہ پہلے اعلان کریں کہ ہم اہل حدیث نہیں رہے ہم اہل الرائے ہو گئے ہیں۔

یاد رکھیں پروفیسر صاحب کا یہ دعویٰ تو ہے کہ ہم صرف قرآن وحدیث مانتے ہیں۔ میں کہہ رہا ہوں کہ میرے دلائل چار ہیں۔ کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت اور قیاس۔ ان کے دلائل صرف وہ ہیں کتاب اللہ اور حدیث۔

ان کے جو دلائل ہیں ہم ان کو پہلا نمبر دیتے ہیں۔ پہلا نمبر کتاب اللہ کا ہے۔ دوسرا سنت کا ہے۔ تیسرا اجماع کا ہے۔ چوتھا قیاس کا ہے۔

یہ اگر پہلی دلیل جو کہ متفق علیہ ہے اس سے تقلید شخصی کا لفظ اور اس کا حکم دکھا دیں تو میں بالکل مان جاؤں گا۔ کیونکہ وہ دلیل ہمارے درمیان متفق علیہ ہے۔ اگر یہ اقرار کرے کہ میں قرآن سے تقلید شخصی کا لفظ نہیں دکھا سکتا، نہ اس کا حکم دکھا سکتا ہوں تو یہ اعلان کرے کہ جو کچھ یہ لکھا ہے یہ اہل حدیث کا مسلک نہیں، کیونکہ یہ قرآن وحدیث میں نہیں ہے۔

اس کے بعد پھر میں اپنی دلیل پر چلوں گا کہ اجماع کیا کہتا ہے، اور قیاس کیا کہتا ہے۔ میں پھر پروفیسر صاحب سے گزارش کروں گا کہ وہ میرے اس سوال کا جواب دیں کہ جو لوگ بغیر دلائل کے جانے حج کر کے آ رہے ہیں یہ حاتی ہیں یا مشرک۔ جو لوگ دلائل کو جانے بغیر نمازیں

پڑھ رہے ہیں وہ نمازی ہیں یا مشرک۔ جو لوگ اعراب کے دلائل جانے بغیر قرآن پاک کی تلاوت کر رہے ہیں وہ قاری ہیں یا مشرک۔

تقلید کا لفظ قرآن وحدیث سے دکھائیں، اس کا شرک ہونا قرآن وحدیث سے دکھائیں۔ اس لئے پہلے وہ دلیل آنی چاہئے جو میں بھی مانتا ہوں اور یہ بھی۔

اگر اس دلیل سے یہ ثابت کر دیں گے تو مسئلہ صاف ہو جائے گا۔ اور اگر یہ، یہ کہے کہ قرآن وحدیث میں تقلید شخصی کا لفظ نہیں ہے۔ نہ اس کا شرک ہونا مذکور ہے۔ اس لئے ہم اہل حدیث قرآن وحدیث کا نام لے کر جھوٹ بولتے ہیں۔ کہ اس میں تقلید شخصی کو شرک لکھا ہوا ہے۔

جب یہ قرآن وحدیث سے دستبردار ہو جائیں گے، اپنے اہل حدیث ہونے کا انکار کر دیں گے، پھر انشاء اللہ تہیب کے مطابق کتاب کے بعد سنت کی طرف جائیں گے۔ جیسے قرآن پاک میں رکوع کرنے کا حکم ہے، اللہ اکبر کہتے ہیں، لیکن اللہ اکبر کہنے کا حکم یہ قرآن میں نہیں ہے، بلکہ سنت میں ہے۔ سمع اللہ لمن حمدہ کہتے ہیں یہ بھی سنت میں ہے۔ لیکن اس کے بعد بھی سبحان ربی العظیم آہستہ پڑھنا یہ کسی حدیث میں نہیں ہے۔ اگرچہ پروفیسر صاحب بھی پڑھتے ہیں۔ یہاں ان کو بھی امت کے اجماع کی طرف جانا پڑتا ہے۔

کوئی آدمی اگر بھول کر سبحان ربی العظیم کی جگہ سبحان ربی الاعلیٰ پڑھ لے تو اس کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اس کا حکم پروفیسر صاحب قرآن وحدیث سے نہیں دکھا سکتے۔ یہاں قیاس کی طرف جانا پڑے گا۔ تو معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت آگے یعنی دوسرے دلائل کی طرف جائیں گے۔

اس لئے پروفیسر صاحب ہماری متفقہ دلیل قرآن وحدیث سے تقلید شخصی کا لفظ دکھا دیں۔ اس کی تاریخ دکھا دیں، اس کا حکم کہ یہ شرک ہے یہ دکھا دیں۔

کیونکہ قرآن وحدیث ہمارے ہاں بھی پہلے نمبر پر ہے۔ دوسرے دلائل کا نمبر ان کے بعد ہے اس لئے فیصلہ یقینی ہو جائے گا لہذا پروفیسر صاحب بیان فرمائیں۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

تحریر پر بات چلی تھی میں نے کہا کہ یہ ان کے آدمیوں کی تحریر ہے اس لئے خاموش ہو گئے۔ مخاطب کی بات چلی تھی میں نے کہا کہ اس وقت آپ مخاطب ہیں نہ کہ شافعی، حنبلی وغیرہ۔ یہ بھی مان گئے۔

میں نے پہلی تقریر میں یہ بھی کہا تھا کہ یہ تقلید کی تعریف دکھائیں یہ خاموش رہے۔ دلائل کو نہ جاننا ان کے نزدیک تقلید شخصی ہے۔ حاجی صاحب کو ابھارنے کے لئے یہ باتیں کر رہے ہیں کہ حاجی صاحب حج کرنے گئے مشرک ہو کر آئے، نمازی مشرک ہو گئے۔ پہلے یہ تو دکھائیں کہ دلائل کو نہ جانتے ہوئے عمل کرنا یہ تقلید شخصی ہے، تقلید کی تعریف کرتے نہیں۔ اور آنا تانا بانا بننے رہتے ہیں۔

اکابر کی باتوں کو اعتماد کر کے مان لینا تقلید ہے۔ یہ تعریف ابھی تک ہمیں نہیں دکھائی گئی۔ پھر کہتے ہیں کہ اگر آپ کا اہل قرآن سے مناظرہ ہو جائے تو پھر کیا حدیث کا انکار کر دو گے؟ اگر اہل قرآن سے مناظرہ ہو جائے تو ہم ان سے کہیں گے کہ حدیث قرآن کے بعد ہے۔ اگر وہ کہے کہ قرآن ہی کافی ہے تو ہم اس سے کہیں گے کہ ٹھیک ہے آپ یہ بات قرآن سے ثابت کر دیں۔ اسی طرح حنفی یہ کہیں گے کہ قرآن و حدیث کے بعد اجماع ہے۔ قرآن و حدیث میں جو بات نہیں ہے، ہم اس کو اجماع سے ثابت کریں گے۔ میں نے تو پہلے ہی کہا ہے کہ آپ اجماع کی تعریف تو کر دیں کہ کیا آپ امت کی اکثریت کو اجماع کہیں گے یا تمام امت کے کسی بات پر اکٹھا ہو جانے کو اجماع کہیں گے۔

اجتہاد کو آپ مانتے ہیں میں نے کہا تھا کہ اجتہاد کی بنیاد قرآن و حدیث ہے۔ اگر کوئی مسئلہ آپ کو قرآن و حدیث میں واضح طور پر نہیں ملتا اگرچہ ہر مسئلہ قرآن و حدیث میں ہے۔ لیکن ہماری عقل کا قصور ہے کہ ہمیں ان میں سے وہ مسئلہ نہیں ملتا۔ اور ہمیں اجتہاد کرنا پڑتا ہے۔ لیکن ہم

اجتہاد کس پر کرتے ہیں۔ قرآن پر، حدیث پر اور کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس پر اجتہاد کیا جاسکے۔ اجتہاد قرآن و حدیث سے ہی ہوگا۔ جو اجتہاد قرآن و حدیث کے خلاف ہوگا وہ باطل ہے۔ اسی لئے اجماع اور اجتہاد کی تعریف کریں۔ کہتے ہیں کہ یہودی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام متفق علیہ ہیں انہوں نے ہمیں یہودی بنانے کی کوشش کی ہے، کہ جیسے یہودی کہتے ہیں کہ موسیٰ کو مان لو ان پر ہمارا اتفاق ہے۔ محمد ﷺ اور عیسیٰ علیہ السلام پر اتفاق نہیں ان کو نہ مانو۔ موسیٰ علیہ السلام تو نبی ہیں اور حق ہیں۔ کیا آپ کے امام کا اجتہاد بھی حق ہے؟

میں آپ کے امام کے بہت سے اجتہادات گنوا دوں گا جو قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔ کہتے ہیں کہ شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اتفاق ہے باقی تینوں کی خلافت پر اتفاق نہیں۔ اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت مان لو۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت تو حق ہے، فاروق و عثمان رضی اللہ عنہما کی خلافت تو حق ہے۔ پہلے آپ اپنے امام کے اجتہادات کو حق تو ثابت کریں۔ میں ثابت کروں گا کہ آپ کے امام کے اکثر اجتہادات باطل ہیں۔

تقلید شخصی کی تعریف کریں، واجب کی تعریف کریں، اپنے امام سے دکھائیں قرآن و حدیث سے دکھائیں۔ اگر قرآن و حدیث میں آپ کو تقلید شخصی کی تعریف نہیں ملتی تو اپنے امام سے دکھا دیں۔ قرآن و حدیث سے اس کا حکم بھی دکھائیں کہ یہ واجب ہے۔ اگر قرآن و حدیث سے نہیں تو اپنے امام سے دکھائیں اور ساتھ یہ بھی دکھائیں کہ اصطلاحات میں اپنے امام کی تقلید نہیں کی جائے گی۔ اگر اپنے امام سے نہ ملے تو دوسرے کی بات مان لی جائے گی۔

کہتے ہیں کہ اسماء الرجال کی اصطلاحات اور اصول حدیث کی اصطلاحات قرآن و حدیث میں نہیں۔ اگرچہ یہ قرآن و حدیث میں نہیں لیکن قرآن و حدیث میں اشارات تو ملتے ہیں۔

ان جاء کم فاسق بنبا فتنبوا الخ۔ اگر کوئی فاسق آدمی خبر لے کر آتا ہے تو تحقیق کر لیا کرو۔

یہ اسماء الرجال کی دلیل بنتی ہے۔ اسماء الرجال کا مطلب یہ ہے کہ کسی آدمی کے بارے میں جاننا کہ یہ سچا ہے یا جھوٹا اس کی دلیل قرآن و حدیث میں موجود ہے؟ اور یہ کہا کہ یہ سبحان ربی العظیم اور سبحان ربی الاعلیٰ آہستہ کہتے ہیں اس کی دلیل قرآن و حدیث میں نہیں ہے۔ اجماع کب ہوا نبی ﷺ کے بعد یا نبی ﷺ کے زمانے میں۔

نبی ﷺ نے آہستہ پڑھی یا اونچی۔ صحابہ آہستہ پڑھتے رہے یا اونچی۔ انہوں نے جو عمل کیا ہے اجماع کو دیکھ کر کیا ہے کہ اجماع ہو رہا ہے کہ آہستہ پڑھو۔ اس لئے ہم آہستہ پڑھیں گے۔ یا انہوں نے عمل یہ کیا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے بتایا ہے کہ آہستہ پڑھو یا اونچی۔

حدیث میں واضح طور پر موجود ہے کہ صحابی فرماتے ہیں کہ جو چیز ہم نے اونچی سنی وہ اونچی بتلا دی، اور جو ہم نے آہستہ سنی وہ آہستہ بتلا دی۔ اونچی کہنے کے لئے دلیل کی ضرورت ہوتی ہے۔ جیسے یہ مناظر میں مل کر کہا کرتے ہیں کہ آہستہ کہنے کے لئے دلیل کی ضرورت نہیں ہوتی۔ جو آئین اونچی کہتے ہیں وہ دلیل پیش کریں۔

حضرت والا ادھر ادھر کی باتوں میں ہمارا وقت ضائع مت کریں، کیونکہ جمعہ کا دن ہے، جمعہ بھی پڑھنا ہے۔ باقی تمام باتوں کو ایک طرف رکھتے ہوئے تقلید شخصی کی تعریف کریں۔

(اس پر مناظرہ کروانے والے حاجی صاحب نے کہا آپ علمائے

کرام بات کو ظنی باتوں میں ڈال رہے ہیں۔ جبکہ میں بہت ہی کم علم ہوں۔

میں نے ایک چیز دیکھنی ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ احناف شرک کر رہے ہیں۔ ہم

حنفی تھے یا ہیں؟۔ جہنمی ہیں یا جنتی۔ آپ اہل حدیث حضرات میرے پاس

آئے کہ آپ غلط کر رہے ہیں آپ تقلید شخصی کر رہے ہیں۔ آپ جہنم میں جا

رہے ہیں۔ لہذا اب آپ اہل حدیث حضرات یہ بات ثابت کریں کہ تقلید

شخصی شرک ہے۔)

پروفیسر طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میں پہلے یہی پوچھ رہا ہوں کہ تقلید شخصی ہے کیا۔ قرآن و حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ کہتے ہیں کہ اجماع اور قیاس باقی رہ گیا ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ جس چیز کا ذکر قرآن و حدیث میں نہیں ہے آپ اس پر عمل کر رہے ہیں۔ اب تقلید شخصی کیا ہے؟۔ کتاب ہے، گدھا ہے، گھوڑا ہے، کیا چیز ہے؟۔ اس کی تعیین تو ہو جائے۔

یہ کہتے ہیں کہ تقلید شخصی کی تعریف امام سے نہیں ملتی، یہ اصطلاحات ہیں۔ جیسے حدیث کے کج یا ضعیف ہونے کی اصطلاحات ہیں۔ آپ اصطلاحات میں سے ہی دکھا دیں کہ یہ تقلید شخصی ہے۔

حاجی صاحب۔

آپ مجھے بتائیں کہ تقلید شخصی کیا ہے؟۔ اور وہ لوگ جو ہم سے تقلید شخصی کر رہے ہیں وہ کیسے کر رہے ہیں۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

میں آپ کو دکھا دوں گا جب وہ لوگ اپنے دعوے سے دستبردار ہو جائیں گے۔ اور یہ کہ میں گے کہ ہم تقلید شخصی کی تعریف نہیں دکھا سکتے اور نہ اس کے واجب ہونے کی دلیل دے سکتے ہیں۔ پھر ہم ثابت کریں گے کہ یہ چیز تقلید شخصی ہے اور یہ چیز شرک ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى۔ اما بعد۔

حاجی صاحب نے آپ کے سامنے یہ واضح فرمادیا کہ میں پہلے حنفی تھا، مجھے یہ کہا گیا کہ

آپ شرک کر رہے ہیں۔ میں نے یہ بات عرض کر دی تھی کہ دو دلیلیں ایسی ہیں جن پر ہمارا اور ان کا اتفاق ہے۔

تیسری بات جو ہے اجماع اور قیاس ہم اس کو مانتے ہیں اور یہ نہیں مانتے۔ اگر ان دو دلیلوں سے یہ اپنا دعویٰ ثابت کر دیں تو ہم اپنے دعوے سے دستبردار ہو جائیں گے۔ کیونکہ جب اجماع اور قیاس کا نمبر ہی بعد میں ہے تو اس کی ضرورت ہی نہیں۔

پروفیسر صاحب نے مجھے خود کہا تھا کہ تقلید شخصی کا لفظ قرآن و حدیث سے دکھاؤ۔ تو جو تقلید کو شرک کہتا ہے تو اس کے ذمے بھی تو ہے کہ وہ قرآن و حدیث سے تقلید کا لفظ دکھائے۔

پروفیسر صاحب قرآن و حدیث پڑھنے کی بجائے ادھر ادھر جا رہے ہیں۔ میں نے عرض کیا تھا سبحان ربی العظیم آہستہ پڑھنا قرآن و حدیث میں نہیں ہے۔ اس پر انہوں نے ادھر ادھر کی باتیں تو بہت کی ہیں۔ لیکن نہ قرآن پڑھا، نہ کوئی ایک حدیث پڑھی۔ حالانکہ اس کا آسان حل یہ تھا کہ ایک حدیث پڑھ دیتے۔

انہوں نے ایک بات آپ کے سامنے مان لی کہ جو چیزیں آہستہ پڑھتے ہیں، وہ بغیر دلیل کے پڑھتے ہیں۔ اکیلا نمازی ہر چیز آہستہ پڑھتا ہے تو وہ تو پکا مقلد ہوا۔ کیونکہ بغیر دلیل کے پڑھ رہا ہے۔ مقتدی بھی ہر چیز آہستہ آواز سے پڑھ رہا ہے وہ بھی مقلد ہوا۔ امام تکبیریں اور قرآن اونچی آواز سے پڑھتا ہے، باقی تمام چیزیں وہ بھی آہستہ آواز سے پڑھتا ہے تو وہ بھی پانچ فیصد غیر مقلد اور باقی مقلد ہوا۔

پروفیسر صاحب نے آپ کے سامنے یہ بھی کہ دیا کہ قرآن پاک میں سب کچھ ہے لیکن لفظوں میں نہیں۔ یہی اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ کیا وہ اشارے ہر ایک سمجھ سکتا ہے یا اس کے لئے کسی قسم کی مہارت کی ضرورت ہے۔ جو ان اشاروں کو سمجھنے کی اہلیت رکھتا ہے اس کو مجتہد کہا جاتا ہے۔ جو ان اشاروں کو خود نہیں سمجھ سکتا وہ ان اشاروں پر مجتہد کی راہنمائی میں عمل کرتا ہے اس کو تقلید کہتے ہیں۔

آپ کے سامنے پروفیسر صاحب نے یہ بات واضح کر دی کہ سارے مسئلے قرآن میں صراحتاً نہیں ہیں کچھ اشارے کئے بھی ہیں۔

اب حاجی صاحب آپ خود سوچیں کہ کیا آپ قرآن و حدیث کے اشارے سمجھ سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں سمجھ سکتے تو آپ کسی اور سے سمجھنے کے محتاج ہوں گے۔

اب مسئلہ صرف یہ ہوگا کہ آپ امام ابوحنیفہؒ سے سمجھ لیں گے یا مولوی طالب الرحمن سے سمجھ لیں گے۔ بہر حال نبی ﷺ سے آپ نہیں پوچھ سکتے۔ کسی امتی سے ہی پوچھیں گے۔

اس سے یہ پتا چلا کہ اب انہوں نے اجتہاد کو بھی مان لیا ہے۔ یہ ہمیں اہل الرائے کہا کرتے ہیں اب انہوں نے تیسرے نمبر پر اجتہاد کو مان لیا ہے، اب یہ اپنے آپ کو اہل حدیث نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہ اجتہاد کو تیسرے نمبر پر مان رہے ہیں۔

پروفیسر صاحب نے یہ بھی کہا کہ اگرچہ اصول حدیث کی ساری اصطلاحات قرآن و حدیث میں نہیں ہیں۔ لیکن قرآن پاک میں ایک آیت آئی ہے۔

﴿ان جاء کم فاسق بنبأ فتینوا﴾

اس سے تو یہ پتا چلا کہ فاسق کی بات بھی اگر تحقیق سے پتا چلے تو وہ مان لینی چاہئے۔ کیا پروفیسر صاحب لکھ دیں گے کہ فاسق کی حدیث حجت ہے۔ حالانکہ یہ کبھی بھی نہیں مانتے۔

حاجی صاحب یہ آیت صحابہ نے پڑھی تھی یا نہیں؟۔ یقیناً پڑھی تھی۔ صحیح مسلم میں ہے۔

لم یکنوا یستلون عن الامنا۔

کہ صحابہ قطعاً سنہ کی تحقیق نہیں کرتے تھے۔ مسلم سے یہ بات سامنے آ جائے گی کہ وہ سند نہیں دیکھتے تھے۔ اب یہ کہتے ہیں کہ یہ ضروری ہے، لازم ہے، خدا کا حکم ہے۔

اب سارے صحابہ کو پروفیسر صاحب فرض کا تارک قرار دے رہے ہیں۔ پھر۔

﴿ان جاء کم فاسق بنبأ﴾

میں دنیاوی بات کا ذکر تھا اور یہ اس کو دین پر فطرت کر رہے ہیں۔ یہ دنیا کی بات کو دین کی

بات پر فٹ کرتے ہیں۔ تو کیا ہمیں بھی موقع دیں گے یا نہیں۔

صحابہ نے ایک قاعدہ بھی اصول حدیث کا نہیں لکھا۔ اگر یہ فرض تھا تو انہیں لکھنا چاہئے تھا یا نہیں؟ کیونکہ اس آیت پر سب سے پہلے عمل صحابہ نے کرنا تھا۔ تابعین نے ایک قاعدہ بھی اصول حدیث کا نہیں لکھا۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

میں نے بیٹھتے ہی یہ بات کہی تھی کہ تقلید شخصی کس چیز کا نام ہے؟۔ واجب کس چیز کا نام ہے؟۔ انہوں نے دونوں میں تقلید کی تعریف یہ کی ہے کہ اشاروں اور کنائیوں کو سمجھنے والا مجتہد ہوتا ہے۔ اور جو اس سے سمجھتا ہے وہ مقلد ہوتا ہے۔

پہلے کہا تھا جو دلائل کو نہیں جانتا وہ مقلد ہوتا ہے۔ اور جو دلائل کو جانتا ہے وہ مجتہد ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ تعریف کہ اشاروں اور کنائیوں کو سمجھنے والا مجتہد ہوتا ہے۔ اور جو نہ سمجھ سکے بلکہ مجتہد سے پوچھ کر عمل کر لے وہ مقلد ہوتا ہے، یہ تعریف کتاب سے دکھادیں۔

(طالب الرحمن نے حضرت سے کہا تھا لم یكونوا یسئلون عن الاسناد مسلم سے دکھائیں۔ حضرت نے نکال کر دکھایا کہ ابن سیرین جو تابعی ہیں وہ فرماتے ہیں لم یسئلون عن الاسناد کہ پہلے لوگ جو تھے صحابہ، تابعین وہ سند کے بارے میں پوچھتے ہی نہیں تھے کہ کس سے تھی۔ فلما وقعت الفتنة جب فتنہ پیدا ہو گیا قالوا اسموا لنا رجالکم انہوں نے کہا اپنے راوی کا نام بیان کرو۔ في نظر الی اهل السنة فيؤخذ حديثهم کراہل سنت کی حدیث لی جائے گی اور اہل بدعت کی حدیث نہیں لی جائے گی۔^(۱)

(۱)۔ مسلم ص ۱۱

اخبرنا محمد بن حميد ثنا جرير عن عاصم عن ابن سيرين قال

معلوم ہوا کہ پہلے لوگ سند کی تحقیق نہیں کیا کرتے تھے۔ اگر اس آیت ان جانتکم فاسق الخ میں سند کی تحقیق مراد ہے اور یہ فرض ہے تو صحابہ، تابعین معاذ اللہ سارے گناہ گار ہوئے۔

مسلم شریف سے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اس وقت دو ہی گروہ تھے اہل سنت والجماعت اور اہل بدعت، اہل حدیث نامی کوئی گروہ اس وقت موجود نہیں تھا۔ تابعین کے دور تک اہل حدیث نامی فرقے کا ذکر قطعاً اس مسلم شریف میں نہیں نظر آتا اس وقت جو لوگ تھے وہ یا تو اہل سنت تھے یا اہل بدعت۔ اہل حدیث نامی فرقے کا ذکر قطعاً مسلم شریف میں موجود نہیں ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

آپ میرے سوالوں کا جواب لے کر دیں تقلید کی تعریف اگر قرآن وحدیث میں نہیں ہے تو اپنے امام سے ثابت کریں۔ کیونکہ ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ مقلد کے لئے اپنے امام کا قول حجت ہے۔ اگر یہ کہیں کہ امام کے قول میں بھی نہیں ملتی تو پھر یہ اصطلاحات کی کتابوں سے ثابت کریں۔

تقلید شخصی کی تعریف، واجب کی تعریف، پھر تقلید شخصی کا واجب ہونا اپنے امام سے دکھائیں۔ پھر اس کو قرآن وحدیث سے ثابت کریں کہ تقلید شخصی واجب ہے۔

یہ کہتے ہیں کہ ہم چار دلائل کو مانتے ہیں۔ میں نے تو پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ یہ بتائیں کہ اجماع سے کون سا اجماع مراد ہے۔ اجماع کہتے ہیں جمع ہونے کو، اگر تو ساری امت کے جمع ہونے کو اجماع کہتے ہیں تو یہ تو حدیث سے ثابت ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی۔ تو اس کی دلیل حدیث سے مل گئی۔

كانوا لا يسئلون عن الاسناد ثم سألوا بعد ليعرفوا من كان

صاحب السنة اخذوا عنه ومن لم يكن صاحب سنة لم يأخذوا

عنه (سنن دارمی)

اور اجتہاد کے بارے میں بتائیں کہ کون سی آیت سے اس کو نکالا ہے یا کس حدیث سے یہ مسئلہ نکالا ہے۔ جو بھی اجتہاد کریں اس کے بارے میں یہ بتائیں کہ قرآن کی کون سی آیت سے کر رہے ہیں، کون سی حدیث سے کر رہے ہیں۔

انہوں نے یہ کہا کہ سبحان ربی العظیم آہستہ بغیر دلیل کے پڑھتے ہیں یہ تقلید ہے۔ کیونکہ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ آپ یہ بتائیں کہ ان کا امام سبحان ربی العظیم، سبحان ربی الاعلیٰ آہستہ پڑھتا تھا یا نہیں۔ بغیر دلیل کے پڑھتا تھا یا دلیل کے ساتھ۔

اگر بغیر دلیل کے پڑھتا تھا تو پھر وہ بھی مقلد ہو گیا۔ ہم کہتے ہیں کہ دلیل موجود ہے۔ کہ صحابہ بیان کرتے ہیں کہ جو چیز ہم نے اونچی سنی وہ تو بتلادی اور جو چیز آہستہ سنی وہ بتلا نہیں سکتے تھے۔

جو چیزیں اونچی پڑھنی ہیں ان کے متعلق ضرورت ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے اللہ کے رسول اللہ اکبر اونچی آواز میں کہا کرتے تھے (اس پر حضرت اوکاڑوی نے فرمایا یہ حدیث نکال کر دیں) آہستہ ان کا امام بھی کہتا تھا۔ اور یہ خود مان چکے ہیں کہ آہستہ کہنے کی دلیل کوئی نہیں ہے۔ تو ان کا امام بھی مقلد ہو گیا۔

انہوں نے کہا کہ مجتہد وہ ہوتا ہے جو اشاروں اور کنایوں کو سمجھے اور مقلد وہ ہے جو اس سے پوچھ لے۔ یہ تعریف بھی دکھا دیں۔ یہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ سے نہیں پوچھ سکتے۔ میں پوچھتا ہوں کہ کیا یہ اپنے امام سے اب پوچھ سکتے ہیں؟ نبی ﷺ کی باتیں تو سند کے ساتھ موجود ہیں جو باتیں ہم اس طرح معلوم کریں گے گویا ہم اللہ یا اللہ کے رسول ﷺ سے پوچھ رہے ہیں۔

ان کے امام کی کوئی سند ہو تو دکھائیں۔ جن مسائل پر یہ عمل کرتے ہیں کیا وہ ان کے امام سے سند کے ساتھ ثابت ہیں؟ اگر ہیں تو دکھائیں۔^(۱)

(۱)۔ حضرات غیر مقلدین کا یہ اعتراض بھی بجا ہے۔ یہ اعتراض ذکر آن میں ہے۔

نہ حدیث میں ہے اور نہ ہی انگریز کے دور سے پہلے کسی ایک محدث نے یہ اعتراض

انہوں نے کہا تم یہ کہتے ہو فاسق کی بات مان لینی چاہئے۔ اس وقت کے جو لوگ تھے فسق

کیا، نہ کسی ایک مفسر نے یہ اعتراض کیا، کوئی محدث یا مفسر تو کیا کسی چور، زانی، بدعاش کو بھی نہیں پیش کیا جاسکتا کہ جس نے یہ اعتراض کیا ہو۔ کیا ۱۲ صدیوں میں کسی کو یہ اعتراض نہ سوجھا؟ یہ اعتراض اگر سب سے پہلے کیا ہے تو محمد معین غصوی نے ۱۱۲ھ میں دراسات السلیب نامی کتاب میں کیا ہے۔ اور یہ محمد معین غصوی شیوخ تھا، حضرت علی گو خلفائے ثلاثہ سے افضل کہتا تھا۔ ابوطالب کے اسلام پر کتاب لکھی، ماتم حسین تک کو جائز کہتا تھا۔ (فتاویٰ ہند ص ۲۳ ج ۵ ص ۲۴۰)

نیز غیر مقلدین علامہ ابن حجر مکی اقتداء کرتے ہوئے راویوں پر سختی جرح کرتے ہیں علامہ ابن حجر نے ۸۵۲ھ میں وفات پائی، وہ اپنی کتاب میں جو پہلی یا دوسری صدی کے راویوں پر جرح کرتے ہیں تو یہاں غیر مقلدین کو سند یاد نہیں ہوتی اور مناظروں میں ابن حجر مکی کی چوکھٹ پر ہاتھ مار گڑتے ہوئے اس کے اقوال پیش کرتے جاتے ہیں۔ اسی طرح علامہ ذہبی کی چوکھٹ پر مجدد کرتے ہوئے میزان الاعتدال سے اور تذکرۃ الحفاظ سے جب اقوال پیش کرتے ہیں اس وقت کبھی ان کو سند یاد نہیں آتی۔ اگر ابن معین، شعبہ، حجتی قطان اور دوسرے آئمہ جرح و تعدیل کے جواقوال پیش کرتے ہیں ان کی سند بطریق محدثین اگر یہ پیش کر سکتے ہیں تو اس طرح صرف تین اقوال کی سند پیش کریں۔ دیدہ باید۔

اسی طرح اصول حدیث میں جو محدثین کے اقوال ہیں ان کو بعد صحیح ان محدثین سے ثابت کریں۔ اسی طرح قرآن پاک آنحضرت ﷺ کے زمانے میں کہیں پتھروں پر لکھا گیا، کہیں چمڑے پر متفرقا جمع ہوا، پھر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اسے جمع فرمایا تو یہ متواتر ہو گیا۔ اب اس کی ایک ایک آیت کی سند پیش کرنا ضروری نہیں۔ اسی طرح کتب فقہ متفرقا تو امام صاحب کے سامنے جمع ہو گئیں پھر آپ کے شاگردوں امام ابو یوسف، امام محمد، وغیرہم نے ترتیب دیں۔ اس لئے سند کی ضرورت

کے باوجود جھوٹ نہیں بولتے تھے۔ بعد میں چونکہ اہل بدعت پیدا ہو گئے، تو اس لئے تحقیق کی

نہیں۔ لیکن اس کے برعکس کتب احادیث نہ تو آپ ﷺ نے جمع فرمائیں نہ صحابہ نے بلکہ و صدیوں کے بعد جمع ہوئیں۔ اس لئے اس کی سند کی ضرورت پڑی۔ اب جو غیر مقلدین نقد کے بارے میں تو سند کا مطالبہ کرتے ہیں لیکن اقوال برج و تعدیل اور اقوال اصول حدیث میں بغیر ثبوت سند کے اعتماد کر لیتے ہیں، اس پر یہی کہا جاسکتا ہے۔

آنچه شیراں را کند رو باہ مزاج

احتیاج است احتیاج است احتیاج

پھر یہ کہ امام صاحب سے بھی لکھتا ہے۔

عن الحسن بن صالح قال سمعت ابا مقاتل حفص بن مسلم يقول اول ما وضع ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ (کتاب الصلوٰۃ) قسمی کتاب العروس. (مقدمہ کتاب التعلیم ص ۱۷۲، بحوالہ مناقب موفق)

اسی طرح شیخ ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی استاذ القدوری فرماتے ہیں۔ ان ہا رسامہ ابو حنیفہ فی الشروط لم یسبقہ الیہ احد. (ص ۱۷۳)

امام یحییٰ بن معین حضرت علی بن مسعر سے روایت کرتے ہیں کہ امام اعظم حج کے لئے گئے بہت سے علماء ساتھ تھے۔ انہوں نے مجھے بلایا اور فرمایا امام ابو حنیفہؒ کے پاس جاؤ اور کہو کہ احکام مناسک لکھ دیں، میں امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ آپ نے احکام مناسک لکھ دیئے اور میں امام اعظم کے پاس لے آیا۔

(ص ۱۷۳ بحوالہ الخیرات خوارزمی)

قال یزید بن ہارون لما سئل عن النظر فی کتبہ انظر وافیہا فانی

ما رأیت احدا من الفقہاء یمکرہ النظر فی قولہ. (ص ۱۷۳ بحوالہ

ضرورت پڑی۔ اور دلیل قرآن کی یہ آیت ہے۔

الخیرات الحسان

یزید بن ہارون سے جب امام صاحب کی کتب دیکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا انکی کتب کو دیکھو اس لئے کہ میں نے فقہاء میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ جو ان کے قول میں نظر کرنے کو ناپسند سمجھتا ہو۔

یزید بن ہارون نے کیا عجیب بات فرمائی کہ فقہاء میں سے کوئی ناپسند نہیں سمجھتا۔ آج کل بھی فقہاء تو ناپسند نہیں سمجھتے البتہ کچھ سفہاء اٹھ کھڑے ہوئے ہیں جو ناپسند کہتے ہیں۔ نبی اقدس ﷺ نے فقہاء کی شان بیان فرمائی ہے۔

فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد. (ترمذی ص ۹۷ ج ۲)

نہ کہ سفہاء کی۔ اس سے ایک لطیف نکتہ معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ فرمان رسول ﷺ کے مطابق شیطان پر بھاری ہیں وہ تو بقول یزید بن ہارون کے کتب ابی حنیفہ میں دیکھنا ناپسند نہیں سمجھتے اور جو سفہاء سمجھتے ہیں وہ اشد علی الشیطان کی ضد ہیں نہ کہ اشد علی الشیطان۔

ان الامام اول من وضع کتابا فی الفرائض وهو اول من وضع کتابا فی الشروط. (ص ۱۷۳ بحوالہ موفق)

احمد بن اسماعیل بن جبرائیل کے بارے میں آتا ہے کہ سمیع کتب ابی حنیفہ و ابی یوسف. (ص ۱۹۳ بحوالہ ابن ماکول) اگر کتب تھیں ہی نہیں تو سنا کیسے؟

محمد بن اسحاقؒ فرماتے ہیں کنت انظر فی کتب ابی حنیفہ ص ۱۹۳ بحوالہ تہذیب التہذیب) کہ میں ابو حنیفہؒ کی کتب دیکھا کرتا تھا۔

امام محمد بن احمد الشریفی فرماتے ہیں میں نے امام طحاویؒ سے پوچھا کہ تو نے اپنے خالو کا مذہب کیوں چھوڑا، اور مذہب خلی کیوں قبول کیا؟ فقال لانی کنت اری خالی

انہوں نے یہ کہا کہ یہ آیت دنیاوی خبر کے بارے میں تھی۔ یہ دنیا کی نہیں بلکہ دین کی

بدیسم النظر فی کتب ابی حنیفہ فلذلک انقلت الیہ (ص ۱۹۳ بحوالہ کتاب الارشاد ابو یعلیٰ الخلیلی)

ترجمہ امام غزالی نے فرمایا میں اپنے ماموں کو دیکھتا تھا کہ وہ ہمیشہ امام ابو حنیفہ کی کتابیں دیکھتے رہتے تھے، اسی لئے میں اس مذہب کی طرف آ گیا۔

امام ابو نعیم فرماتے ہیں اول من کتب کتب ابی حنیفہ اسد بن عمرو (ص ۱۹۳ بحوالہ مناقب الصیرری) امام ابو نعیم فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے جس نے ابو حنیفہ کی کتب کو لکھا وہ اسد بن عمرو ہیں۔

قال الواقدی ---- کتبت کتب ابی حنیفہ عن حاتم بن اسماعیل عنہ (ص ۱۹۳ بحوالہ القرظی)

واقدی فرماتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ کی کتب کو حاتم بن اسماعیل سے لکھا انہوں نے ان سے۔

عبد العزیز بن خالد الصنانی فرماتے ہیں۔

قرأت کتب ابی حنیفہ علی ابی حنیفہ فلما فرغت منها قلت له اروی عنک هذه الكتب قال نعم (ص ۱۹۵ بحوالہ حارثی و موفق)

عبد العزیز بن خالد الصنانی فرماتے ہیں میں نے ابو حنیفہ کی کتب کو ابو حنیفہ پر پڑھا۔ پس جب میں فارغ ہوا، اس سے میں نے عرض کیا کہ میں ان کو آپ سے روایت کر سکتا ہوں؟ فرمایا ہاں۔

عبد العزیز بن خالد کون تھے؟

امام اہل الترمذ و صنائیان و قاضیہم و قد تفقه علی ابی حنیفہ و کتب کتبہ و حملہا و بثها بخراسان (ص ۱۹۵ بحوالہ موفق)

بات تھی۔ اللہ کے نبی ﷺ نے صحابی کو زکوٰۃ لینے کے لئے بھیجا یہ گئے تو وہ ہتھیار لے کر آ گئے۔ یہ

(ص ۶۸ ج ۱)

عبد العزیز بن خالد اصل ترمذی اور صنائیوں کے امام اور ان کے قاضی تھے، انہوں نے امام ابو حنیفہ سے فقہ حاصل کی اور آپ کی کتب کو لکھا اور انہیں لے گئے اور خراسان میں پھیلا دیا۔

قال محمد بن داؤد اتینا عیسیٰ بن یونس فاخرج الینا کتاب ابی حنیفہ لیقرأ علینا فقال له بعض القوم یا ابا عمرو تحدث عن ابی حنیفہ فقال رضیت به حیاً ایلاً ارضی به بعد الموت۔

(ص ۱۹۳ بحوالہ موفق ج ۱۹۷)

محمد بن داؤد فرماتے ہیں ہمارے پاس عیسیٰ بن یونس تشریف لائے، پس ہماری طرف امام ابو حنیفہ کی کتاب نکالی تاکہ اس کو ہم پر پڑھیں، پس ان کو بعض لوگوں نے کہا کیا تو ابو حنیفہ سے بیان کرتا ہے، اے ابو عمرو؟ انہوں نے فرمایا کہ جب وہ زندہ تھے میں ان سے راضی رہا کیا اب موت کے بعد ان سے راضی نہ رہوں؟

روى الخطيب في تاريخه باسناد الى عبد الله بن مبارك قال قدمت الشام على الاوزاعي فرأيت به بيروت فقال لي يا خراساني من هذا المبتدع الذي خرج بالكوفة يكتفي ابا حنيفة فرجعت الى بيتي فاقبلت على كتب ابی حنیفہ فاخرجت منها مسائل جیاد المسائل و بقیة فی ذالک ثلاثة ایام فجننت بعد الثالث وهو مؤذن مسجدہم و امامہم و الکتاب فی یدی فقال ای شیء هذا الکتاب فاولد فطر فی مسألة کتبت فیہا قال النعمان بن النابغہ فصار ال قائما بعد ما اذن حتی قرأ صد من الکتاب ثم

سمجھ کہ مجھ پر حملہ کرنے آگئے ہیں۔ چنانچہ اس صحابی نے واپس آ کر کہا کہ وہ تو مرتد ہو گئے ہیں۔

وضع الكتاب في كمة ثم اقام وصلي ثم اخرج الكتاب حتى اتى عليها فقال لي يا خضر اساني من النعمان بن ثابت؟ قلت شيخ لقيتہ بالعراق فقال هذا نبيل من المشايخ اذهب فاستكنو منه. قلت هذا ابو حنيفة النبی نهيت عنه.

خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ میں اپنی سند سے عبد اللہ بن مبارک سے روایت کی ہے کہ میں ملک شام میں امام اوزاعیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کو بیروت میں پایا۔ انہوں نے مجھ سے فرمایا اے خراسانی وہ بدعتی کون ہے جو کونے میں ظاہر ہوا ہے جس کو ابو حنیفہ کہتے ہیں؟ میں اپنے گھر واپس آیا اور امام ابو حنیفہؒ کی کتابوں کو از سر نو پڑھا، ان میں سے کچھ عمدہ عمدہ مسئلے نکالے۔ تین دن تک یہ کام کرتا رہا۔ تیسرے دن حاضر ہوا، وہ مؤذن اور امام تھے۔ کتاب میرے ہاتھ میں تھی فرمانے لگے یہ کتاب کیا ہے؟ میں نے پکڑا دی انہوں نے اس میں سے ایک مسئلہ دیکھا جس پر میں نے لکھ رکھا تھا قال نعمان بن ثابت وہ اذان کے بعد کھڑے کے کھڑے رہ گئے، کتاب کا ابتدائی حصہ پڑھ ڈالا پھر کتاب آستین میں رکھ لی اور نماز پڑھائی، پھر کتاب نکالی اور پوری پڑھ ڈالی۔ پھر فرمایا خراسانی یہ نعمان بن ثابت کون ہے؟ میں نے عرض کیا ایک شخص ہیں جن کی زیارت میں نے عراق میں کی۔ فرمانے لگے یہ مشائخ میں صاحب فضیلت ہیں، جاؤ ان سے بہت زیادہ علم حاصل کرو۔ میں نے عرض کیا کہ یہ وہی ابو حنیفہؒ ہیں جن سے آپ نے منع فرمایا ہے۔

اس قصے کو ابو القاسم جرجانی نے بھی عبد اللہ بن مبارک سے نقل کیا ہے۔ ان کی روایت کے آخر میں اتنا اضافہ ہے کہ اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ اور امام اوزاعیؒ مکہ مکرمہ میں مل گئے اور آپس میں متعدد اجتماعات ہوئے۔ میں نے دیکھا کہ امام اوزاعیؒ ان مسائل کے بارے میں جو میرے رفقاء میں تھے بحث کر رہے تھے، اور امام ابو حنیفہؒ اس

اس پر اللہ کے رسول ﷺ حملہ کرنے کے لئے تیار ہو گئے۔ چنانچہ یہ آیت اتری کہ اگر کوئی آدمی

سے زیادہ وضاحت کر رہے تھے جو میں نے اپنے رفقاء میں لکھ رکھا تھا۔ جب دونوں الگ ہو گئے تو میں امام اوزاعیؒ سے ملا، انہوں نے فرمایا کہ مجھے امام ابو حنیفہؒ پر ان کی کثرت علم اور وفور عقل پر رشک آیا، اللہ سے استغفار کرتا ہوں میں کھلی ہوئی غلطی پر تھا، تم ان کو لازم پکڑو وہ اس کے خلاف ہیں جو مجھ کو پہنچی۔ اس واقعہ کو صغیری نے اخبار ابی حنیفہؒ میں ص ۸ پر نقل کیا ہے۔

قال حفص بن غياث سمعت من ابي حنيفة كنه و آثاره. (ص ۱۹۶ بحوالہ موفق ص ۴۱ ج ۲)

حفص بن غیاث فرماتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہؒ سے ان کی کتب اور آثار کو سنا۔

کان وهب بن جرير بن حازم يقول كان ابي يحيى على النظر في كتب ابي حنيفة وكان ابي قد جالسه الكثير. (ص ۴۶ ج ۲)

وہب بن جریر فرمایا کرتے تھے کہ میرے والد مجھے امام ابو حنیفہؒ کی کتب دیکھنے پر براہیجہ کرتے تھے، اور میرے والد امام صاحب کے ساتھ کثرت سے بیٹھتے تھے۔

عن ليلى بن ابي لبيد قال كنا عند يزيد بن هارون فقال المغيرة

عن ابراهيم انه قال كذا فقام رجل فقال ايها الشيخ حدثنا

باحاديث رسول الله ﷺ ودعنا عن هذا فقال يزيد يا احمق هذا

تفسير احاديث رسول الله ﷺ وما تصنع باحاديث رسول

الله ﷺ اذ لم تعلم معناها وتفسيرها ولكن همتكم السماع

والجمع لو كان همتكم العلم لطلبتم تفسير الحديث ومعانيه

ونظرتم في كتب ابي حنيفة وفي اقواله فيفسر لكم الحديث

وزجر الرجل واخرجه عن مجلسه. (مناقب موفق ص ۴۸ ج ۲)

ایسی خبر لے کر آئے تو تحقیق کر لیا کرو۔ کہیں یہ نہ ہو کہ ویسے ہی ملے کر دیا جائے اور بعد میں تمہیں

لید بن ابی لید سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم یزید بن ہارون کے پاس تھے
پس مغیرہ نے ابراہیم سے بیان کیا کہ انہوں نے اس طرح فرمایا ہے پس ایک آدمی
کھڑا ہوا اس نے کہا اے شیخ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی احادیث بیان کرو اور دور رکھو
ہمیں اس سے۔ پس فرمایا یزید نے کہ اے اہل حق یہ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کی تفسیر
ہی تو ہے، اور تو رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو کیا کرے گا جب تمہیں ان کی تفسیر اور معنی
ہی نہ آتا ہوگا۔ لیکن تمہارا ارادہ پس سننے اور جمع کرنے کا ہے۔ اگر تمہارا ارادہ علم کا ہوتا
تو تم حدیث کے معانی اور تفسیر کو طلب کرتے، اور تم ابو حنیفہ کی کتب میں اور ان کے
اقوال میں نظر کرتے، تو حدیث تمہارے لئے واضح ہو جاتی۔ اور اس آدمی کو ڈانٹا اور
مجلس سے نکال دیا۔

عن جعفر بن محمد بن علی الحمیری عن ابیہ عن جدہ قال
كنت اقرا كتب ابی حنیفة علی ابی حنیفة. (موفق ص ۹۳ ج ۲)
جعفر بن محمد بن علی الحمیری سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے وہ انکے دادا سے
روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں ابو حنیفہ کی کتابیں ان پر پڑھتا تھا۔

قال الحافظ عبد اللہ بن داؤد الخریسی من اراد ان یخرج من ذل
العمی والجهل ویجد لئمة الفقه فلینظر فی کتب ابی
حنیفة. (ص ۹۷ بحوالہ المحدث الصمیری)

حافظ عبد اللہ بن داؤد الخریسی فرماتے ہیں جو شخص یہ ارادہ کرتا ہے کہ وہ اندھے پن
اور جہالت کی ذلت سے نکل جائے اور فقہ کی لذت کو پائے اسے چاہئے کہ ابو حنیفہ کی
کتب میں نظر کرے۔

غیر مقلدین کا جہالت سے نکلنے کا ارادہ نہیں ہے اس لئے انہیں ان کی ضرورت نہیں

ہے۔

ندامت اٹھانی پڑے۔

پھر انہوں نے مسلم کا مقدمہ پڑھ کر کہا کہ وہاں یا تو اہل سنت تھے یا اہل بدعت۔ اہل
حدیث نہیں تھے۔ یہ اہل سنت تو نہیں ہیں، بلکہ خفی ہیں۔

اہل سنت اس کو کہتے ہیں جو سنت پر چلے اور یہ خفی ہیں۔ ایک آدھ حوالے کا حدیث سے
دے دینا اس سے اہل سنت نہیں بنتا۔ خفی اس کو کہتے ہیں کہ جو امام ابو حنیفہ کے اقوال خواہ وہ صحیح
ہوں یا غلط ہوں ان کو مانتا ہو۔

کیونکہ مقلد کو یہ حق نہیں ہے کہ میں امام کی اس بات کو نہیں مانتا اور اس کو مانتا ہوں۔ بلکہ
مقلد تو مجبور ہے کہ جو کچھ اس کا امام کہے گا اس کو وہ سب کچھ تسلیم کرنا پڑے گا۔

یہ فقہ خفی کو مانتے ہیں جب کہ نبی ﷺ کے دور میں قرآن و حدیث کو ماننے والے تھے۔

حاجی صاحب۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے مقلد کی تعریف کر دی کہ امام ابو حنیفہؒ خواہ غلط کہیں یا صحیح
کہیں ان کو اس پر چلنا پڑتا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

خفی وہ ہوتا ہے جو امام ابو حنیفہؒ کے اقوال کے پیچھے چلے اگر وہ اس تعریف سے انکار کر

وقال الشافعی من لم ينظر فی کتب ابی حنیفة لم یتبحر فی
الفقه.

امام شافعی نے فرمایا جس نے ابو حنیفہ کی کتب میں نظر نہیں کی وہ فقہ میں تبحر نہیں ہوا۔

قال ابن المبارک کتبت کتب ابی حنیفة غیر مرة کان یقع فیہ

زیادات فاکتبها. (ص ۹۷ بحوالہ الصمیری)

ابن مبارک فرماتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ کی کتابوں کو کئی مرتبہ لکھا جو اس میں زیادتی

ہوتی میں اس کو لکھتا تھا۔

کالولید و مثله یقال فی حق معاویہ

کہ معاویہ ؓ کو بھی فاسق کہا جائے گا، عمرو اور حضرت عمرو بن العاص ؓ، وغیرہ میں
شہید ؓ۔ وسمرہ بن جندب ؓ۔

و معنی کون الصحابة عدول انهم صادقون فی الروایۃ لا

انهم معصومون۔

اس کتاب کا نام نزل الابرار من فدا النبی الخار ہے۔ ایسا جھوٹ تو سکھوں نے بھی اپنے
گرو کے ذمے نہیں لگایا ہوگا۔ جیسا انہوں نے نبی اقدس ﷺ کے ذمے لگایا کہ قرآن پاک سے
صحابہ کو فاسق کہا جاتا ہے۔ اور قرآن کی دو آیتیں پڑھی جا رہی ہیں کہ صحابہ فاسق تھے۔ اور پھر
یا قاعدہ ان صحابہ کا نام لیا جا رہا ہے۔ کہ حضرت امیر معاویہ ؓ فاسق ہیں، سمرہ بن جندب ؓ بھی
فاسق ہیں، عمرو بن العاص ؓ بھی فاسق ہیں، اور ولید بن عقبہ ؓ بھی فاسق ہیں۔

پروفیسر صاحب دوسروں کے مذہب سے تو کیا اپنے مذہب سے بھی واقف نہیں۔ جس
وحید الزمان کے تراجم یہ پڑھتے پڑھاتے ہیں اور ان کے تراجم یہ گھر گھر پھلا رہے ہیں۔ اس نے
کتاب لکھی ہے نزل الابرار من فدا النبی الخار۔ اگر وہ کہتا کہ میں نے اپنی باتیں لکھی ہیں پھر تو یہ کہ
سکتے تھے کہ ہم وحید الزمان کا اجتہاد نہیں مانتے۔ وہ کہتا ہے کہ میں قرآن کی دو آیتوں سے ثابت کر
رہا ہوں کہ بعض صحابہ فاسق ہیں۔

میں نے یہ کہا تھا کہ پروفیسر صاحب تقلید شخصی کا لفظ قرآن پاک سے دکھا دیں اور اس کا
شرک ہونا بھی دکھائیں کیونکہ یہ یہاں خود پروفیسر صاحب نے بنایا تھا۔ پھر سبحان ربی
العظیم کے بارے میں انہوں نے کہا کہ صحابہ نے فرمایا کہ ہم نے جو اونچا سنا اونچا نقل کر دیا۔
یہ بھی قطعاً جھوٹ ہے۔ اس لئے آج نبی اقدس ﷺ کی حدیث بالکل واضح ہو گئی ہے۔
مسلم شریف میں حدیث ہے۔ حضرت ابوبھریرہ ؓ فرماتے ہیں۔ کہ حضور ﷺ نے فرمایا عنقریب
میری امت میں ایسے جھوٹے اور دجال پیدا ہوں گے جو۔

یا تو نکم من الاحادیث۔

تھیں کچھ حدیثیں سنایا کریں گے۔

مالم تسمعوا انتم ولا آباکم۔

ایسی حدیثیں کہ تمہارے باپ دادا مسلمان تھے لیکن کبھی انہوں نے وہ حدیثیں سنی ہی
نہیں تھیں۔ اور فرمایا۔

فایاکم و اباہم۔

ان سے بچ کر رہنا۔ اور ان کو اپنے قریب بھی نہ پھٹکنے دینا۔

لا یضلونکم ولا یفتنونکم۔^(۱)

کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تمہارے اندر فتنہ ڈال دیں اور میری امت کو گمراہ کر دیں۔

حضرت پاک ﷺ کی پیشین گوئی درست نکلی اور پروفیسر صاحب جھوٹ بول رہے
ہیں۔ انہوں نے جو یہ کہا کہ مقلد وہ ہے جو اپنے امام کی ہر صحیح اور غلط بات کو مانے۔ کسی اہل سنت
والجماعت نے قطعاً یہ بات نہیں لکھی۔ حضرت ﷺ کا فرمان غلط نہیں ہو سکتا حضرت نے فرمایا تھا
کہ وہ دجال ہوں گے، فریب کریں گے، کذاب ہوں گے۔

اب نبی ﷺ کی حدیث سے فریب ہو رہا ہے۔ میں نے آہستہ سبحان ربی العظیم

(۱)۔ حدثنی حرملۃ بن یحییٰ بن عبد اللہ بن حرملۃ بن عمران

التحییی قال ثنا ابن وہب قال حدثنی ابو شریح انه سمع

شرحیل بن یزید یقول اخبرنی مسلم بن یسار انه سمع ابابھریرۃ

یقول قال رسول اللہ ﷺ یكون فی اخر الزمان دجالون کذابون

یاتونکم من الاحادیث بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤکم فایاکم

و اباہم لا یضلونکم ولا یفتنونکم۔ (مسلم ص ۱۰)

پڑھنے کی حدیث پوچھی تھی۔ کبھی یہ بھی مان لیتے ہیں کہ ہم بغیر دلیل کے پڑھتے ہیں۔ پھر سوچتے ہیں کہ باہر نکل کر لوگوں کو کیا منہ دکھائیں گے کہ بغیر دلیل کے نماز پڑھتے ہیں؟

اور اکیلا نمازی ہر چیز آہستہ پڑھتا ہے۔ اس کی تو ساری نماز ہی بلا دلیل ہوئی۔ بریلوی بھی کہا کرتے ہیں کہ کسی چیز کے منع کی ضرورت تو ہے، لیکن دلیل کی ضرورت نہیں۔ آج پروفیسر صاحب بریلویوں کی جگہ پر کھڑے ہو گئے۔ جب یہ بغیر دلیل کے آہستہ پڑھتے ہیں تو کیا یہ شرک بننے میں یا نہیں؟ ہمیں بھی تو اس کا پتا چلے۔

تقلید ایک اصطلاحی لفظ ہے۔ ان کے شیخ الاسلام مولانا ثناء اللہ امرتسری اپنی کتاب تقلید شخصی سلفی میں لکھتے ہیں کہ تقلید کہتے ہیں کہ کسی کا قول محض اس حسن ظن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق بتلاوے گا اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔

میں اردو حوالہ اس لئے پیش کر رہا ہوں، کیونکہ آپ حضرات اردو دان ہیں۔

آپ اس کو خود پڑھیں۔ تقلید کہتے ہیں کہ کسی کا قول محض اس حسن ظن پر مان لینا کہ یہ دلیل کے موافق بتلاوے گا، اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔ میں نے بھی یہی بات عرض کی تھی کہ دلیل کی تحقیق کے بغیر محض حسن ظن کی بنا پر کسی کی بات پر عمل کر لینا اس کا نام تقلید ہے۔

یہ وہ تعریف ہے جسے اہل سنت والجماعت نے بھی مانا اور مولوی ثناء اللہ جو ان کا شیخ الاسلام ہے۔ اس نے بھی مانا۔ میں نے تعریف کر دی ہے۔ اب انہوں نے جو یہ بیانیہ مقرر کیا تھا کہ تقلید شخصی کی تعریف قرآن وحدیث سے بیان کریں گے۔ تقلید شخصی کی تعریف بھی آگئی۔

رہا اجماع ساری امت کسی ایک جگہ اکٹھی ہو یہ تو ہو سکتا ہی نہیں۔ یہ جو قرآن پاک ہے یہ ہمیں جبرائیل نے نہیں بتایا۔ یہ وہی قرآن پاک ہے جو حضور ﷺ پر نازل ہوا۔ اب صرف امت کے اجماع سے ہم اس قرآن کو خدا کا قرآن مان رہے ہیں۔ کہ پوری امت اس کو خدا کا قرآن کہتی ہے۔

حاجی صاحب جس خانہ کعبہ کا ج کر کے آئے ہیں اس کا نقشہ نہ قرآن میں ہے نہ حدیث

میں ہے کہ یہی خانہ کعبہ ہے۔ وہاں اور بھی بہت سی مساجد ہیں لیکن ساری امت اس خطے کو کہتی آ رہی ہے کہ یہ حرم پاک ہے۔ اب اس امت کے اجماع کی وجہ سے ہم اس کو مان رہے ہیں۔ اجماع کی تعریف یہ ہے کہ اہل فن کسی بات پر اتفاق کر لیں اور اس کا کوئی انکار نہ کرے۔ علماء حضرات بیٹھے ہیں کہ عربی کا قانون ہے کہ قائل پر پیش پڑھا جائے گا اہل فن نے اس پر اتفاق کیا۔ آج تک لوگ اسی طرح پڑھتے چلے آتے ہیں۔ سب کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ اجماعی ہے۔ صحیح بخاری شریف جو ہے کیا واقعی یہ امام بخاریؒ نے لکھی یا کسی نے لکھ کر ان کے ذمے لگا دی؟ قرآن کہتا ہے کہ لوگ تو کتابیں لکھ کر اللہ کے ذمے بھی لگا دیتے ہیں۔

﴿يَكْتُبُونَ بآيِدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾

تو کیا بخاری کے بارے میں جھوٹ نہ بولا جاسکتا۔ یہاں یہ بھی کہتے ہیں کہ چونکہ امت یہی کہتی آ رہی ہے کہ یہ امام بخاری کی کتاب ہے۔ میں پروفیسر صاحب سے پوچھتا ہوں کہ امت کس مکان میں جمع ہوئی تھی۔ اور انہوں نے یہ فیصلہ کیا تھا کہ یہ کتاب محمد بن اسماعیل بخاری کی لکھی ہوئی ہے۔

یہ قرآن پاک وہی ہے جو حضرت رسول پاک ﷺ امت کو دے کر گئے ہیں۔ تو دیکھئے یہ باتیں بغیر امت کے اجماع کے انسان مان سکتا ہی نہیں اس لئے اجماع کا ماننا یقیناً ضروری ہے۔ اب پروفیسر صاحب اجماع کو بھی مان گئے اور اجتہاد کو بھی مان گئے ہیں۔

اب یہ صحابہ کے بارے میں وضاحت کریں کہ یہ جو انہوں نے صحابہ کو فاسق لکھا ہے اور قرآن کی دواستیں پیش کی ہیں اگر وحید الزمان یہ کہتا کہ یہ میری ذاتی رائے ہے تب تو یہ انکار کر سکتے تھے۔

پروفیسر طالب الرحمن:

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

انہوں نے یہ ساری باتیں موضوع سے ہٹ کر کی ہیں۔ میں نے پہلے بھی کہا تھا کہ ان کو

موضوع پر پابند کریں۔ میرے نزدیک حجت قرآن اور نبی اقدس ﷺ کی حدیث ہے۔

اجماع کی بات بھی ہم نے کی تھی کہ رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کبھی مگر اپنی پر جمع نہیں ہوگی۔ ہم نے واضح طور پر بتلادیا کہ یہ مسئلہ حدیث سے ثابت ہو گیا۔

میں نے یہ بھی بتلادیا تھا کہ جو اجتہاد قرآن وحدیث میں ہے اس کو ماننا دراصل قرآن وحدیث کو ماننا ہی ہے، نہ کہ اجتہاد کو ماننا۔ اب آپ دل پر ہاتھ رکھ کر اور کان کھول کر سن لیں کہ ان کے ملا جیوں حضرت امیر معاویہ ؓ کو جاہل کہتے ہیں۔ حوالہ کیا پیش کرتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ قسم اور ایک گواہ پر فیصلہ کیا جائے۔ یہ کہتے ہیں کہ اول من قضی بہ معاویہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت امام شافعی نے جہالت کا ثبوت دیا۔ سب سے پہلے حضرت امیر معاویہ ؓ نے یہ فیصلہ کیا تھا۔

یعنی جہالت کا ثبوت امام شافعی نے دیا اور ان سے پہلے حضرت امیر معاویہ ؓ نے جہالت کا ثبوت دیا۔ نیز یہ واکل بن حجر ؒ کو عراقی کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ لا یعرف الاسلام ان کو اسلام کا پتا نہیں تھا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

یہ بتلاؤ کہ کس نے کہا ہے؟

پروفیسر طالب الرحمنؒ

ابراہیم خٹمی نے کہا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

یہ ہمارے امام سے پہلے گزرے ہیں۔

طالب الرحمنؒ

ابراہیم ؒ کے بارے میں کہتے ہیں کہ انہوں نے بیٹے پر چھری چلا کر غلطی کی تھی ^(۱)۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمر ؓ کے بارے میں کہتے ہیں کہ ان کو کیا پتا تھا وہ تو چھوٹے تھے۔ ^(۲)

(۱)۔ طالب الرحمن نے اس کا حوالہ پیش نہیں کیا۔

(۲)۔ یہ ہم اپنی طرف سے تو نہیں کہتے بلکہ بخاری میں یہ موجود ہے چنانچہ روایت یہ ہے۔

حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیان قال قال لی ابن ابی نجیح عن مجاہد قال صحبت ابن عمر الی المدینة فلم اسمعه یحدث عن رسول اللہ ﷺ الا حدیثا واحدا قال کنا عند النبی ﷺ فاتی بجمار فقال ان من الشجرة شجرة مثلها کمثل المسلم فاردت ان اقول هی النخلة فاذا انا اصغر القوم فسکت فقال النبی ﷺ هی النخلة. (بخاری ص ۱۶)

ترجمہ۔ بعد سند کے، ابن ابی کحج حضرت مجاہد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے ساتھ مدینے تک گیا میں نے ان کو رسول اللہ ﷺ سے کوئی حدیث بیان کرتے ہوئے نہیں سنا مگر ایک حدیث، فرمایا ہم نبی کریم ﷺ کے پاس تھے کہ آپ کے پاس کھجور کا خوش لایا گیا، پس آپ ﷺ نے فرمایا درختوں میں سے ایک درخت جس کی مثال انسان کی مثال ہے، پس میں نے ارادہ کیا کہ میں کہہ دوں کہ وہ کھجور ہے، پس میں قوم میں سے سب سے چھوٹا تھا اس لئے خاموش رہا، تو نبی اقدس ﷺ نے فرمایا وہ کھجور ہے۔

یہ دیکھو حدیث موجود ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں فی کل صلوة یقرأ ہر نماز میں پڑھا جائے گا۔ جو ہم نے آپ سے سنا وہ سنا دیا، جس کو آپ نے مخفی رکھا اس کو ہم نے تم سے مخفی رکھ لیا۔

میں نے یہ نہیں کہا تھا کہ سبحان ربی العظیم اور سبحان ربی الاعلیٰ آہستہ پڑھی۔ میں نے کہا تھا کہ ہر وہ مسئلہ جس کی صراحت اونچی نہیں ہے سچی ہے، اس کا ذکر نہیں ملے گا۔ ہم سبحان ربی الاعلیٰ اور سبحان ربی العظیم اس لئے آہستہ کہتے ہیں کہ اس کے اونچا پڑھنے کی دلیل نہیں۔

تقلید کی تعریف کی تو ہماری کتاب اٹھا کر۔ دوسرا میں نے تقلید شخصی کی تعریف پوچھی تھی اس میں تقلید شخصی کی تعریف ہی نہیں۔ ان کے مولوی کی کتاب ہم اٹھا لیتے ہیں۔ ان کے مولوی کہتے ہیں کہ تقلید کا لغوی معنی ہے گلے میں کسی چیز کا لڑکنا۔

اصطلاحی تعریف کسی کی بات کو بے دلیل مان لینا یہ تقلید ہے۔ کہتے ہیں کہ تقلید کی اصل حقیقت یہی یہی ہے کہ کسی کی بات کو بلا دلیل مان لینا۔ میں نے کہا کہ امام کی ہر بات مانی جائے گی تو اس پر انہوں نے کہا کہ جھوٹ بولا ہے۔ یہ لکھتے ہیں

کل من ادی الیہ رأی امام المقلد فالدلیل عنده قول

المجتہد فالمقلد بقول هذا الحكم واقع عندی لانه ادی الیہ

رأی ابی حنیفہ۔

مقلد کے نزدیک امام کی بات دلیل ہوگی۔ اور وہ یہ کہے گا کہ یہ بات میرے نزدیک ثابت ہے۔ کیونکہ امام ابو حنیفہ کی میرے پاس یہی رائے پختی ہے۔

وکل من ادی الیہ فهو واقع عندی۔

جو بات امام کی میرے پاس پہنچ جائے وہی میرے نزدیک واقع ہے۔

یہ کہتے ہیں اجماع مانیں گے۔ اجماع کیا ہے۔

لان التقليد علی الحقیق۔

تقلید کی حقیقت کیا ہے۔ نبی ﷺ کے علاوہ کسی کی بات مان لینا بخیر و دلیل کے اور اس

بات پر امت کا اجماع ہے۔ الاخبار فی اصول الاحکام۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

یہ کتاب کس کی ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

یہ کتاب ابن حزم کی ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

ابن حزم تو ہمارا ہے ہی نہیں۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

میں نے یہ ثابت کیا کہ تقلید کی تعریف پر اجماع ہے یا تو کہیں کہ ابن حزم جھوٹا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

ابن حزم جھوٹا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

یہ کسی سے ثابت کریں کہ انہوں نے کہا ہو کہ ابن حزم جھوٹا ہے۔ اسی طرح اعلام الموقعین

میں ہے۔

و اما بدون الدلیل فانما هو التقليد۔

تقلید کیا ہے جس میں دلیل نہ ہو۔

مسلم الثبوت میں۔

العمل بقول الغير من غیر حجة۔

کسی کی ایسی بات مان لینا جس کی اس کے پاس دلیل نہ ہو۔

اسی لئے کہتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ کی بات مان لینا تقلید نہیں۔ فہو عمل بحجة وہ تو جنت پر عمل کر رہا ہے۔ کہ مسئلہ جا کر پوچھتا ہے اور بتا دیتا ہے کہ یہ مسئلہ یوں ہے۔ اسلام کا مسئلہ بتاتا ہے۔ اسلام کی رائے نہیں پوچھتا۔

ولكن العرف على ان العامي مقلد للمجتهد.

یہ پوچھنے والا عرفاً مقلد ہے حقیقتاً نہیں۔

نیز یہ لکھا ہے۔

فاللتقليد العمل بقول الغير من غير حجة.

قاضی کا گواہوں سے اور عامی کا مفتی سے پوچھنا تقلید نہیں ہے۔

نبی کی بات ماننا تقلید نہیں تقلید پانچویں چیز ہے۔ جسے یہ مانتے ہیں کہ نہ وہ بات قرآن میں ثابت ہو، نہ وہ حدیث سے، نہ اجماع سے، نہ قیاس سے۔

اور یہ شرک ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن میں کہتا ہے۔

﴿اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم﴾

مانو اس چیز کو جو تمہارے رب کی طرف سے نازل کی گئی۔

﴿ولا تتبعوا من دونه اولياء﴾

اولیاء کی بات نہ مانو اس کو چھوڑ کر۔

ہم اجماع کو مانتے ہیں کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کبھی گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔

کوئی مسئلہ اگر قرآن و حدیث سے نہیں ملتا لیکن قیاس کر کے اگر قرآن و حدیث سے نکالا جاتا ہے ہم اس کو بھی مانتے ہیں۔

لیکن امام کی ایسی بات ماننا جو نہ قرآن میں ہو، نہ حدیث میں، نہ اجماع میں ہو، نہ قیاس میں۔ اس کو تقلید کہتے ہیں۔

شریعت میں تقلید کس کو کہتے ہیں؟

الرجوع الى قول لا حجة لقائله عليه.

کسی آدمی کی ایسی بات مان لینا جس کی اس کے پاس سرے سے کوئی دلیل ہی نہ ہو۔

و ذالك ممنوع في الشريعة.

اور یہ چیز شریعت میں ممنوع ہے۔

یہ حوالے ان پر قرض ہیں۔ انہوں نے صرف اردو کی کتاب پڑھ کر سنا دی۔

والتقليد قبول قول القائل بلا حجة.

کسی کی بات مان لینا جس کی دلیل اس کے پاس نہ ہو۔ نہ قرآن سے، نہ حدیث سے، نہ اجماع سے، نہ قیاس سے۔

کتاب التعلیقات میں تقلید کی تعریف کی ہے۔

التقليد عبارة عن قبول قول الغير بلا حجة ولا دليل.

کسی کی بات مان لینا جس پر حجت اور دلیل نہ ہو۔

امام غزالی فرماتے ہیں۔

التقليد هو قبول القول بلا حجة.

کسی کی بات کو مان لینا جس کی اس کے پاس دلیل نہ ہو یہ تقلید ہے۔

وليس ذالك طريق الى اهل العلم لا في الاصول ولا

في الفروع.

یہ طریقہ پہنچنے کا نہ تو اصول میں ہے نہ فروع میں۔

خفیوں، شافعیوں، مالکیوں اور حنبلیوں کی کتابیں تقلید کی تعریف میں پیش کر رہا ہوں۔

آپ ان سے تقلید شخصی کی تعریف کروائیں۔

ان التقلید قبول قول من غير الدليل.

تقلید کہتے ہیں کہ کسی کی ایسی بات مان لینا جس کی دلیل ہی نہ ہو۔

اللہ فرماتا ہے میری بات مانو۔

﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾

اولیاء کی بات نہ مانو۔

اور تقلید کہتے ہیں کہ کسی کی ایسی بات ماننا جو نہ قرآن میں ہو، نہ حدیث میں، نہ اجماع میں، نہ اجتہاد میں۔ اب ہر اے مہربانی موضوع کو پھروہیں لے آئیں اور ان سے کہیں کہ تقلید شخصی کی تعریف کریں۔ اگر اپنے امام سے نہیں کر سکتے تو اصطلاحات کی کتابوں سے کریں۔

پھر اس کا واجب ہونا ثابت کریں۔ امام کہتا ہے کہ تقلید شخصی واجب ہے، اس سے پوچھا جائے گا کہ تو نے قرآن میں پڑھا ہے یا حدیث میں یا اپنی طرف سے یہ بات کی ہے۔

اگر اس نے اپنی طرف سے یہ بات کی تو اس کے خلاف قرآن میں موجود ہے، اللہ اور رسول کی بات مانو اور اس کے علاوہ اور کسی کی بات نہ مانو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ۔ اما بعد۔

پروفیسر صاحب نے آدمی آدمی عبارتیں پڑھیں۔ خلاصہ سب کا یہی ہے کہ تقلید

اخذ قول الغیر من غیر حجة۔^(۱)

(۱)۔ پروفیسر صاحب پورے مناظرے میں ایک دلیل بھی تقلید کے شرک ہونے پر

پیش نہ کر سکے، جبکہ حضرت نے تقلید کی تعریف کر کے اور مثالوں سے یہ بات واضح

فرمادی کہ ہر انسان کسی نہ کسی مسئلے میں مقلد ہے۔ یہ حضرات جو تقلید کو شرک کہتے ہیں

تقلید ان کی بھی جان نہیں چھوڑ رہی۔ جتنی بھی تحریفات کہیں سب کا جواب دے دیا۔

بغیر دلیل کے کسی کی بات ماننا۔ اب بغیر حجت کا تعلق کس سے ہے۔ اگر اس کا تعلق اخذ سے ہو تو یہ تقلید محمود کی تعریف ہے کہ کسی کی یا دلیل بات کو بلا مطالبہ دلیل کے مانا۔ اور اگر اس کا تعلق قول سے ہے تو یہ تقلید مذموم کی تعریف ہے۔ کہ جو بات نفس الامر میں بے دلیل ہو اس کو ماننا۔ اس وقت جو بات ہو رہی ہے خود انہوں نے یہ عبارتیں پڑھی ہیں کہ مجتہد کی طرف رجوع کرنا نفس میں واجب قرار دیا ہے۔

اور مجتہد کی بات یا دلیل ہوتی ہے نہ کہ بے دلیل۔

مجتہد تو اعلان کرتا ہے۔

القياس مظهر لا مثبت۔^(۱)

کہ میں کتاب و سنت سے مسئلہ تلاش کر کے بتاتا ہوں اپنی طرف سے گھر کر نہیں بتاتا۔ نور الانوار میں یہ بات لکھی ہے۔ مجتہد کی بات کو اس اعتماد پر مان لینا کہ یہ دلیل کے مطابق بتاتا ہے اس کو تقلید کہتے ہیں۔

اب جتنے لوگ مشکوٰۃ پڑھتے ہیں، پڑھاتے ہیں، اس میں کوئی سند نہیں۔ لہذا مشکوٰۃ پڑھنے پڑھانے والا اس تعریف کے مطابق بالکل مقلد ہے۔

یہ کہہ رہے ہیں کہ تقلید شخصی کی تعریف چاہئے۔ جس کا مذکور یہ آج ہیضہ آسانی سمجھتے ہیں اس میں تقلید شخصی کا ذکر ہے۔ لیکن انہوں نے ساری پڑھنے کے بعد کہا کہ میں نے تقلید شخصی کی تعریف نہیں پڑھی، بلکہ تقلید کی پڑھی ہے۔

پروفیسر صاحب آپ تو یہ کریں آپ سے کسی نے یہ تو پوچھا نہیں تھا بات تو آپ نے تقلید شخصی کی کرنی تھی نہ کہ مطلق تقلید کی۔ اب انہوں نے پڑھا،

﴿اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم﴾

انہوں نے خود ہمیں سمجھا دیا کہ اتباع کا معنی تقلید ہے۔ اب قرآن کی اس آیت پر بھی

(۱)۔ نور الانوار ص ۲۲۸۔

ہمارا ایمان ہے کیونکہ ہم اللہ کو مانتے ہیں انہوں نے۔

﴿اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم﴾

تقلید کے بارے میں خود پیش کی ہے۔ آگے اسی قرآن میں ہے۔

﴿قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی﴾

اب اللہ کی بات بلا مطالبہ دلیل مانی جاتی ہے یا آدمی شیطان کی طرح اکڑ جائے کہ پہلے دلیل دو۔ اسی طرح نبی ﷺ کی بات بھی بلا مطالبہ دلیل مانی جاتی ہے۔ اسی طرح ہے۔

﴿ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدٰی ویتبع

غیر سبیل المؤمنین نولہ ما تولیٰ ونصلہ جہنم و سائر

مصر﴾

خدا کی تابعداری کے بعد نبی کی تابعداری، پھر اجتماع کی تابعداری، جو اتباع کو نہیں مانتا وہ جہنمی ہے۔

﴿واتبع سبیل من اناب الی﴾

تقلید کر اس کے مذہب کی جو میری طرف رجوع کرنے والا ہے۔

(طالب الرحمن نے شور مچایا اس پر فرمایا) قرآن پڑھتے وقت شور مچانا ابوجہل کا طریقہ تھا۔ تم قرآن کی ایک آیت سناتے اور چار آیتوں کا انکار کرتے ہو۔

قرآن پاک میں یہ آیا ہے

﴿واتبع سبیل من اناب الی﴾

تقلید کر اس کے مذہب کی جو میری طرف رجوع کرنے والا ہے۔

اور مجتہد وہی ہوتا ہے جو غیر منصوص کو لے کر منصوص کی طرف رجوع کر کے اس کا حکم تلاش کرتا ہے۔ تو یہاں اللہ تعالیٰ نے چار اتباعوں کو لازم قرار دیا۔

نمبر ۱۔

اللہ تعالیٰ کی اتباع۔

﴿اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم﴾

نمبر ۲۔

رسول پاک کی اتباع۔

﴿قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی﴾

نمبر ۳۔

اجماع کی اتباع۔

﴿ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدٰی ویتبع

غیر سبیل المؤمنین﴾ الخ۔

اور مجتہد کی اتباع۔

﴿واتبع سبیل من اناب الی﴾

اس نے اتباع کا معنی تقلید خود کیا۔ اب جب میں نے اتباع کا معنی تقلید کیا تو شور مچانے لگا کہ ترجمے والا قرآن دیکھو۔ جب انہوں نے یہ ترجمہ کر لیا تو اب ان کو یہ ترجمہ سنا بھی پڑے گا۔

اتباع کا معنی پیروی ہوتا ہے۔ اتباع کا لفظ ہوا یا پیروی کا۔ ان سب کا ایک ہی معنی ہے۔ مجتہد کی بات بادل دلیل ہے اور بادل بات کو ماننا یہ تقلید مذموم نہیں ہے بلکہ مدوح ہے۔

جیسے کیتا کے دودھ کو دودھ ہی کہتے ہیں، اور گائے کے دودھ کو بھی دودھ ہی کہتے ہیں، لیکن ان میں حلال اور حرام کا فرق ہے۔ یہ انہوں نے خود پڑھا کہ عرف میں مقلد کے بات ماننے کو تقلید کہتے ہیں۔

عرف کسے کہتے ہیں؟ دیکھئے لغت میں حمد کا معنی بھی تعریف ہے، اور نعت کا معنی بھی تعریف ہے۔ لیکن عرف میں نعت کہا جاتا ہے نبی پاک ﷺ کی تعریف کو اور حمد کہا جاتا ہے اللہ

تعالیٰ کی تعریف کو۔ اب اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ فلاں آدمی اللہ تعالیٰ کی نعمت پڑھ رہا ہے تو ہر پڑھا لکھا آدمی اس کی طرف دیکھے گا کہ یہ کیا بات کر رہا ہے۔ حالانکہ لغت کے اعتبار سے اس نے ایسی کوئی بات نہیں کی۔

قرآن نے ہمیں عرف کو ماننے کا حکم دیا ہے۔ ضروری نہیں کہ لغوی معنی کو ہی مانا جائے۔ اور عرف میں تقلید کہتے ہیں، مجتہد کی بادلل بات کو بلا مطالبہ دلیل مان لینا اور انہوں نے ان دونوں تعریفوں کو غلط ملط کرنے کی کوشش کی ہے۔

خواہ یہ دس عبارتیں پڑھ لے، خواہ بیس غلام سب کا ایک ہی ہے کہ مجتہد کی بادلل بات کو بلا مطالبہ دلیل مان لینا تقلید ہے۔ اب انہوں نے یہ کہا کہ انہوں نے امیر معاویہ ؓ کو نور الانوار میں جاہل کہا ہے۔ دیکھئے میں ایک قاعدہ آپ کے سامنے رکھتا ہوں۔ ایک ہے کسی آدمی کا ذاتی قول اور اس کو غلطی لگانا۔ اس نور الانوار کے حاشیہ پر اس کو پر زور طور پر رد کر دیا گیا ہے۔ ایک ہے غلطی لگانا، ایک ہے غلطی چلانا۔

غلطی سے پاک صرف اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے، باقی ہر انسان کو غلطی لگ جاتی ہے۔ جیسے قاری صاحب تراویح میں قرآن پڑھتے ہوئے کبھی بھول کر غلط پڑھ لیتے ہیں، لیکن وہ غلطی دنیا میں چلتی نہیں۔

یہ ایسا حوالہ پیش کریں جس کی حنفیوں نے تردید نہ کی ہو، احناف نے صاف طور پر لکھا ہے کہ یہ حوالہ غلط ہے۔ لہذا اس حوالہ کو یہ پیش نہیں کر سکتے۔

یہ ایسا ہے کہ کوئی آدمی شیپ لگا کر کہے کہ قاری صاحب نے تمیں غلطیاں کی تھیں۔ حالانکہ وہ غلطیاں لغت دے کر صحیح کر دی گئیں تھیں۔ اور ان غلطیوں کو دنیا میں کوئی پڑھ بھی نہیں رہا۔

صاحب حاشیہ نے اس کا رد کر دیا ہے۔ آپ نور الانوار اگرچہ مجھے نہ دیں کسی اور کو پکڑا دیں وہ دیکھے کہ کیا رد کر دیا گیا ہے یا نہیں؟ جس طرح قاری صاحب غلطی کر رہے ہیں اور سامع اس کو صحیح کر دے پھر اس غلطی کو پیش کرنا ایسے آدمی کا کام ہے جس کا دامن دلائل سے بالکل

مانی ہو۔

اہل سنت والجماعت نے جن جن غلطیوں کی تردید کر دی ہے، ان کو پیش کرنے کا کسی کو کوئی حق ہی نہیں۔ میں نے کہا تھا کہ انہوں نے قرآن کی آیات لکھ کر صحابہ کو فاسق ثابت کیا ہے۔ حضرت معاویہ ؓ کو فاسق لکھا۔

کہتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اس وقت فاسق ہونا ضروری ہے۔ پروفیسر صاحب نے اس کے جواب میں یہی کہا کہ ہم قرآن وحدیث کو مانتے ہیں۔ تو وہ قرآن ہی کی دو آیتیں لکھ کر صحابہ کو فاسق ثابت کر رہا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

حاجی صاحب ذرا غور کریں کہ تقلید شخصی کا مدعی کون شخص تھا۔ میں نے کہا تھا کہ تقلید شخصی کی تعریف کریں۔ یہ یا تو یہ کہ دیں کہ میں تعریف کر ہی نہیں سکتا۔

یہ جو بات بھی کرتے ہیں حوالہ کوئی نہیں دیتے۔ پہلے اردو کی کتاب ثناء اللہ کی اٹھائی تھی۔ کیا ثناء اللہ کی ساری باتیں یہ مانتے ہیں۔ میں نے کہا تھا کہ اپنے امام کی کتاب سے تقلید کی تعریف دکھائیں۔ اگر آپ ان سے نہیں کر سکتے تو کسی اور سے کریں۔ لیکن انہوں نے نہیں کی۔

انہوں نے اب ایک بات کی ہے کہ تقلید مذموم اور تقلید محمود۔ چلیں تقلید مذموم اور تقلید محمود کی تعریفیں دکھائیں۔ میں نے بیٹھے ہی یہ کہا تھا کہ یہ تقلید شخصی کی تعریف نہیں کریں گے۔ تقلید مذموم اور تقلید محمود میں فرق کرتے ہیں۔

الجھا ہے پاؤں یار کا زلف دراز میں

لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

پہلے انہوں نے تقلید شخصی کو ثابت کرنا تھا۔ اب یہ تقلید محمود، اور تقلید مذموم کو بھی ثابت کریں گے۔ اور مجتہد کی تعریف بھی کریں گے، اور جو انہوں نے کہا کہ آدمی آدمی عبارتیں پڑھ رہا

ہے۔ میں نے کہا کہ میں آدھی آدھی عبارتیں نہیں پڑھ رہا بلکہ پوری پوری عبارتیں پڑھ رہا ہوں۔
تقلید کی تعریف لغوی اردو میں کرتا ہے، گلے میں کسی چیز کو ڈالنا۔ اصطلاحی کسی کی بات کو
بے دلیل مان لینا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

بے دلیل کا مطلب واضح کرے کہ دلیل ہو ہی نہ یا دلیل کے پوچھے بغیر عمل کرنا۔

پروفیسر طالب الرحمنؒ

میں تقلید کی تعریف کر رہا ہوں۔

و اما بدو ن الدلیل فانما هو التقلید۔

یہ پوری تعریف ہے۔ تقلید کہتے ہیں بغیر دلیل کے بات ماننا یہ تقلید ہے۔ دوسری کتاب
میں تقلید کی تعریف ہے۔

فالتقلید العمل بقول الغیو۔ من غیر حجة غیر رجوع الی

قول رسول اللہ ﷺ

انہوں نے کہا تھا کہ نبی کی بات کو ماننا بھی تقلید ہے۔ لیکن مقلدین کی کتابیں یہ بتلا رہی
ہیں کہ نبی اقدس ﷺ کی بات ماننا تقلید نہیں ہے۔ نہ اللہ کی بات ماننا تقلید ہے۔ عابی کا قاضی اور
مفتی کے پاس جانا یہ بھی تقلید نہیں۔ تقلید اس کے علاوہ باقی بات ماننا جو نہ قرآن میں ہو نہ حدیث
میں ہو نہ اجماع ہو نہ ہی اجتہاد ہو۔

یہ ایسی بات ماننا جو ان چار دلائل سے ثابت نہ ہو اس کو تقلید کہتے ہیں۔ یہ عبارت میں نے
پوری پڑھی ہے یا دھوری؟

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

ابھی پتا چل جائے گا کہ آپ نے کیا پڑھا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمنؒ

یہ شافعیوں مقلدوں کی کتاب ہے نہ کہ اہل حدیثوں کی۔ وہ یہ کہتے ہیں۔

التقلید قبول قول القائل بلا حجة۔

کسی کی بات بغیر حجت اور دلیل کے مان لینا تقلید ہوتی ہے۔

یہ بھی میں نے پوری پڑھی ہے نہ کہ دھوری۔

اسی طرح،

اما التقلید قبول القول من غیر دلیل۔

تقلید بغیر دلیل کے بات ماننے کو کہتے ہیں۔ اسی طرح جو تعریفات میں نے پڑھی تھیں

کہ

التقلید عبارة عن قبول قول الغير بلا حجة ولا دلیل۔

کسی کی بات مان لینا بلا حجت اور دلیل کے۔

ان کے نزدیک چار دلائل ہیں قرآن، حدیث، اجماع اور اجتہاد۔

چاروں دلائل میں سے ان کے پاس کوئی دلیل نہ ہو، اس کو ماننا تقلید ہے۔ یہ تعریف

کتاب التعریفات میں ہے۔

بیضادی میں ہے۔

التقلید قبول القول بلا حجة۔

اب میں پوری عبارتیں پڑھ رہا ہوں اور یہ کہتے ہیں کہ یہ پوری عبارتیں نہیں پڑھ رہا۔

التقلید معناه فی الشرع الرجوع الی قول لا حجة لقائلہ

علیہ وما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ۔

ہم اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿ان الحكم الا لله﴾

علم صرف میرا چلے گا۔ نبی ﷺ کا کیوں چلے گا؟۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے جتنے بھی رسول بھیجے ان کی اطاعت کی جاتی ہے۔ محمد ﷺ کی اطاعت کرتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے۔

ابو جہل کی اطاعت کا اللہ نے حکم نہیں دیا اس لئے نہیں مانتے۔ اللہ کہتا ہے کہ میرے نبی ﷺ کی مانو۔ اس طریقے سے یہ دکھادیں کہ اللہ نے فرمایا ہو کہ امام ابو حنیفہ کی مانو۔ انہوں نے آیت پڑھی ہے۔

﴿واتبع سبیل من اناب الی﴾

اور ترجمہ کیا ہے کہ تقلید کرو اس کی جو میری طرف رجوع کر رہا ہو۔

اگر یہ ترجمہ بریلوی، دیوبندی، حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی، حنفی آپ کوئی اردو کا ترجمہ لے لیں کہیں بھی یہ لکھا ہوا ہو کہ آپ تقلید کریں اس شخص کی جو میری طرف رجوع کرنے والا ہو تو میری شکست اور ان کی فتح۔

قرآن کی تحریف کرنا یہودیوں کا کام ہے۔ اتنا بڑا مجرم جو قرآن کی آیت کو بدل دے اس کے معنی کو بدل دے اس پر تو اللہ تعالیٰ کی لعنت برسی ہے۔

پھر اس آیت میں رجوع کرنے والوں کی پیروی کرنے کا حکم ہے اور طاعت انہوں نے تقلید شخصی کو کرنا ہے تقلید شخصی کی تعریف میں آپ کو بتاتا ہوں۔ شخص کہتے ہیں ایک آدمی کو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

تقلید شخصی کی تعریف آپ کتاب سے کریں اپنی طرف سے نہ سمجھائیں۔

پروفیسر طالب الرحمنؒ

میں کہتا ہوں کہ یہ بیمار ہیں یہ کہتے ہیں کہ کتاب سے دکھاؤ۔ میں کہتا ہوں کہ یہ ماسٹر صاحب ہیں یہ کہیں گے کہ دکھاؤ کون سے قرآن وحدیث میں لکھا ہوا ہے کہ یہ ماسٹر ہیں۔ کسی

ایک آدمی کی بات ماننا یہ تقلید شخصی ہے۔ قرآن کہتا ہے اقتدا کرو اس کی جو میری طرف رجوع کرے، اس کی نہیں بلکہ اس کے راستے کی۔ جو راستے سے پھسل جائے تو وہ راستے پر تو نہیں ہوتا نہ راستہ اس کا ہوتا ہے۔

مومنین اور انبیاء کا راستہ کونسا ہے؟۔ اللہ کی بات مان کر چلنا۔ اگر مومنین سے کوئی غلطی ہو جائے تو وہ تو راستہ نہیں ہوگا۔ راستہ تو وہی ہوگا جو قرآن وحدیث کا ہے۔

اس میں تقلید شخصی کا کوئی وجود نہیں ہے۔ نیز ترجمہ اتنا غلط کیا ہے، ثابت تقلید شخصی کو کرنا ہے نہ کہ تقلید مطلق کو۔ ایک طرف کہتے ہیں کہ تقلید شخصی کو واجب کرنا ہے۔ اور دوسری طرف آیت وہ پیش کر رہے ہیں جو تقلید شخصی کے رد میں ہے۔

اور یہ بھی بتائیں کہ کیا اس آیت پر امام ابو حنیفہ نے بھی عمل کیا یا نہیں؟۔

﴿واتبع سبیل من اناب الی﴾

والا حکم امام ابو حنیفہ صاحب کو بھی تھا یا نہیں؟۔ صحابہ کو تھا یا نہیں؟۔ نبی سب سے زیادہ اللہ کی طرف رجوع کرنے والا ہے اس لئے صحابہ نے نبی ﷺ کی پیروی کی۔ کیا صحابہ اس سے مقلد بن گئے ان کے امام مقلد بن گئے۔ اس آیت پر اگر صحابہ رضی اللہ عنہم یا ان کے امام عمل کریں تو وہ مقلد نہ بنیں اب یہ آیت ان کے لئے تقلید کی دلیل بن جائے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

پروفیسر صاحب کو میں نے کہا تھا کہ نور الانوار کے حاشیہ پر اس کا جواب لکھا ہوا ہے۔ میں نے حاجی صاحب کو نشان لگا کر دے دیا ہے۔ اب جو بات صاحب کتاب نے لکھی ہے ہم قطعاً اس کی جرأت نہیں کر سکتے یہ ہے بے ادبی کی بات۔ اب شور اس پر ہو رہا ہے کہ میں نے آیت کا ترجمہ غلط کیا ہے۔

اتباع والی آیت پہلے انہوں نے پڑھی تھی۔

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾

اس کا ترجمہ کیا اولیاء کی تقلید نہ کرو۔

تقلید کی تعریف ہے التقلید اتباع انسان تقلید دوسرے کی اتباع کرنے کو ہی کہتے ہیں۔

فيما يقول او يفعل معتقد اللوقفية من غير نظر الى الدليل

كان هذا المتبع جعل قول الغير قلادة في عنقه من غير مطالبة

دلیل۔

جو پروفیسر صاحب شور مجاہد ہے ہیں کہ اتباع اور ہے اور تقلید اور ہے۔ یہ ان کی بات غلط نکلی۔ جب اصول میں لکھا ہے کہ اتباع اور تقلید ایک ہی چیز ہے اس لئے میں نے اتباع کا ترجمہ تقلید کر دیا لہذا یہ بالکل صحیح ہے۔

دوسرا یہ کہ مجتہد کی تقلید دراصل دلیل کی تقلید ہوتی ہے۔ دلیل یا دلیل بات ہوتی ہے لیکن من غیر مطالبة دلیل یعنی دلیل اس کے پاس ہے۔ یہ مانگنا نہیں وقت نہ ہونے کی وجہ سے یا یہ سمجھنے کی وجہ سے کہ مجھ میں اتنی لیاقت نہیں ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

یہ کس کتاب کا حوالہ ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ حوالہ کشاف اصطلاحات فنون کا ہے۔ دیکھئے میں نے ترجمہ کیا تھا و اتحج کا معنی تقلید ہو

رہا ہے یا نہیں؟

﴿سبيل من اناب الى﴾

سبیل کا معنی بھی راستہ ہوتا ہے اور مذہب کا معنی بھی راستہ ہے۔ تو جب سبیل کا معنی میں نے مذہب کیا یا راستہ کیا تو کوئی غلطی تھی۔ اب انہوں نے یہ پوچھا کہ ابو حنیفہ اس آیت کو ماننے تھے یا نہیں؟ اس آیت میں دو آدمیوں کا ذکر ہے۔

نمبر ۱۔

انابت کرنے والا۔

نمبر ۲۔

اس کے پیچھے چلنے والا۔

امام ابو حنیفہ تو مذہب ہیں، مجتہد ہیں۔ کیسے بالکل ایسے ہی ہے جیسے آپ باجماعت نماز پڑھتے ہیں اور آگے آپ کا امام کھڑا ہوتا ہے۔ اب جو بعد میں آئے گا تو وہ مقتدی ہی بنے گا۔ اب کوئی کہے کہ جو بعد میں آیا ہے اس کے لئے مقتدی بننے کا حکم ہے، امام کے لئے کیوں نہیں۔ اگر یہ مقتدی نہیں بننا تو میں بھی مقتدی نہیں بننا۔

پروفیسر صاحب کو اتنی بات بھی سمجھ نہیں آ رہی کہ امام امام کی جگہ ہے اور مقتدی مقتدی کی جگہ ہے۔

مجتہد مجتہد کی جگہ ہے اور مقلد مقلد کی جگہ ہے۔ امام ابو حنیفہ تو من اناب الی میں آ گئے۔ پھر من کا لفظ عام ہے جیسے اسم جنس عام ہوتا ہے۔ ایک انسان ہوگا تو اس کو بھی انسان ہی کہیں گے اور اگر ہزار انسان ہوں گے تو ان کو بھی انسان ہی کہیں گے۔

اگر ایک مجتہد کی تقلید کر لی جائے تو وہ بھی ثابت ہوگی۔ اور اگر زیادہ کی کر لی جائے تو وہ بھی ثابت ہوگی۔ کیونکہ لفظ من عام ہے۔

پھر جیسے علاج میں اختیار ہوتا ہے خواہ جس ڈاکٹر سے بھی کروائیں، حضور ﷺ نے فرمایا۔

انما شفاء العی السؤل^(۱)

(۱) حدثنا موسى بن عبد الرحمن الانطاكی ثنا محمد بن مسلمة عن الزبير بن خریق عن عطاء عن جابر قال خر جنا فی سفر فاصاب رجلا منا حجر فشجه فی راسه ثم احتلم فسال اصحابه فقال اهل تجدون لی رخصة فی التیمم قالوا ما نجد لك رخصة وانت تقدر علی الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا علی النبی ﷺ اخبر بذالك فقال قتلوه قتلهم الله الا سالوا اذ لم يعلموا فانما شفاء العی السؤل انما كان یكفیه ان یتیمم و یعصر او یعصب شک موسى علی جرحة خرقة ثم یمسح علیها ویغسل سائر جسده. (ابو داؤد ص ۳۹)

ترجمہ بعد سند کے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں تھے، پس ہم میں سے ایک آدمی کو پتھر لگا اور اس کے سر میں زخم کر دیا۔ پھر اس کو احتلام ہو گیا پس اس نے اپنے ساتھیوں سے مسئلہ پوچھا کہ کیا میں تیمم کر سکتا ہوں؟ انہوں نے کہا کہ نہیں، اس لئے کہ آپ پانی پر قادر ہیں۔ (مسئلہ بتانے والوں کے سامنے قرآن کی آیت تھی فان لم تجدوا ماء فتیمموا صعیداً طیباً، انہوں نے دیکھا کہ یہ تو قادر ہے اس لئے اجازت نہیں) پس اس نے غسل کیا اور مر گیا۔ پس جب نبی اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ کو خبر دی گئی پس آپ ﷺ نے فرمایا انہوں نے اس کو قتل کیا اللہ انہیں قتل کرے۔ انہوں نے کیوں نہ پوچھا اگر وہ جانتے نہیں تھے۔ اس لئے کہ جہالت کی شفاء سوال ہے۔ اس لئے کہ اس کے لئے یہ کافی تھا کہ تیمم کر لیتا اور زخم پر پٹی باندھ لیتا اور اس پر مسح کر لیتا اور باقی جسم کو دھو لیتا۔ (موسیٰ راوی نے شک کیا ہے آپ ﷺ نے بعض فرمایا یا یعصب)

جو نہیں جانتا اس کی شفا پوچھنے میں ہے۔

یہ کہتے ہیں کہ مقلد کو علم نہیں ہوتا۔ اللہ کے نبی ﷺ سوال کو شفا فرما رہے ہیں۔ تقلید کو شفا فرما رہے ہیں۔ اب دیکھئے کہ بات بالکل واضح ہو گئی اللہ کے پیغمبر ﷺ اس طرح مسئلہ سمجھاتے تھے کہ ان پڑھ سے ان پڑھ کو بھی سمجھ میں آ جاتا تھا۔

انہوں نے اتباع والی آیت پڑھی، میں نے کہا کہ چاروں آیتوں کو ماننا چاہیے۔ اب انہوں نے پڑھی۔

﴿ان الحكم الا لله﴾

اللہ کا حکم مانو۔

پھر نبی ﷺ کا حکم بھی مانو۔

﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر﴾

بینہم۔

پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رہا تمہیں جو تھے وہ اللہ تعالیٰ کے احکام سناتے تھے۔

بخاری شریف میں لکھا ہے کہ ربانی فقیہ کو کہتے ہیں۔^(۱) اور فقہاء کے جتنے فتاویٰ مرتب

(۱) وقال ابن عباس كونا ربانيين حكماء علماء فقهاء .

(بخاری ص ۱۶ ج ۱)

اخبرنا هارون بن معاوية عن حفص بن غياث عن ابي عبد الله الخراساني عن الضحاك (ولكن كونا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب) قال حق كل من قرأ القرآن ان يكون فقيهاً.

(دارمی ص ۸۱ ج ۱)

اخبرنا هارون بن معاوية ثنا حفص عن اشعث بن سوار عن

ہیں بلا ذکر دلیل مرتب ہیں۔ اسی کا نام تقلید ہوتا ہے۔

اب یہ قرآن پاک کی ایک آیت پڑھ کر دوسری آیت کو نہیں مانتے اسے چھوڑ دیتے ہیں۔ یہی حال اطاعت کا ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾

اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو۔ یہ اطاعت بلا دلیل ہوتی ہے۔ و اطيعوا الرسول اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو۔ رسول کی اطاعت بھی بلا دلیل ہوتی ہے۔ واولی الامر منکم اور ایسے لوگوں کی جو استنباط اور اجتہاد کر سکتے ہیں۔ کیونکہ قرآن پاک میں ذکر آگیا کہ السذین يستنبطونه منهم۔

استنباط کہتے ہیں زمین کی۔ میں سے چھپا ہوا پانی نکال لینا۔ اس پانی کو نکالنے والا اس کو پیدا نہیں کرتا۔ اس عقیدے سے اس کو پی رہا ہے کہ پیدا تو اللہ تعالیٰ نے کیا ہے ہاں اس کا بھی شکر یہ ادا کرتا ہے کہ جس نے پانی کو نکال کر ہمارے لئے اس کو چینا آسان کر دیا ہے۔ اب دوسری صورتیں ہوتی ہیں یا تنازع یا اتفاق۔ اگر مجتہدیں میں اتفاق رہے اس کو اجماع کہتے ہیں اور اگر ان میں تنازع ہو گیا تو ان میں سے ہر ایک کے اجتہاد کو اجتہاد ہی کہا جائے گا۔

اب دیکھیں اس میں چاروں باتیں آگئیں اور ہم نے وہ چاروں باتیں مان لیں۔ اور انہوں نے دو مانیں اور دو کا انکار کر دیا۔ جنہوں نے اطیعوا الرسول کو چھوڑا انہوں نے اپنا نام اہل قرآن رکھا اور یہ کہا کہ وہ خالق ہے اور یہ رسول ﷺ مخلوق ہے۔

الحسن (لولا ينهاهم الربانيون والاحبار) قال الحكماء العلماء.

اخبر محمد بن عيينه عن ابي اسحق الفزاري عن عطاء بن

السائب عن سعيد بن جبير قال كونوا بانين قال علماء فقهاء.

(دارمی ص ۸۱ ج ۱)

اگر نبی ﷺ کی بات مان لی جائے تو شرک ہو جائے گا۔

جنہوں نے مجتہدیں کو چھوڑا انہوں نے اپنا نام اہل حدیث رکھا اور یہ کہا کہ مجتہد نبی ﷺ کا مخالف ہوتا ہے۔ حالانکہ مجتہد کا اعلان ہوتا ہے۔

القياس مظهر لا مثبت^(۱)

قرآن بھی استنباط کا لفظ اراہا ہے کہ وہ چھپے ہوئے پانی کو پیدا نہیں کرتے بلکہ ظاہر کرتے ہیں۔ قرآن پاک میں ہے۔

﴿فاذا جاء هم امر من الامن او الخوف اذا عوا به﴾

مناقضین کا طریقہ تھا کہ جو بات ہوتی اس کو پھیلادیتے اس کا نقصان ہوتا۔

﴿ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعمه

الذين يستنبطونه منهم﴾

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تحقیق کا حق دو ہستیوں کو ہے۔ یا اولی الامر کی طرف رجوع کیا جائے، یا اہل استنباط کی طرف رجوع کیا جائے۔

رسول معصوم ہے، مجتہد ہر اجتہاد میں معذور ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو ہر اجتہاد پر ارجح دے رہا ہے۔^(۲) اب جنہوں نے رسول ﷺ کی طرف رجوع نہیں کیا انہوں نے اپنا نام اہل قرآن

(۱)۔ نور الانوار ص ۲۲۸۔

(۲)۔ حدثني يحيى بن يحيى التميمي قال انا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن بسر بن سعيد عن ابي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله ﷺ قال اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر.

(مسلم ص ۶ ج ۲، بخاری ص ۱۰۹۲ ج ۲ ص ۲۱۰)

رکھا۔ اور جنہوں نے مجتہد کو چھوڑ دیا انہوں نے اپنا نام دھوکہ دینے کے لئے اہل حدیث رکھ لیا۔ اور فرمایا۔

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾

اگر اللہ رحمت نہ فرماتے اور تحقیق ان لوگوں کے ہاتھوں میں نہ دیتے۔

﴿لَا تَبْعُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

تم نام اگرچہ قرآن کا لیتے ہو اور نام اہل قرآن رکھتے ہو، یا حدیث کا نام لے کر اہل حدیث رکھتے ہو۔ لیکن وہ اتباع شیطان ہے اس لئے کہ اللہ کے پیغمبر ﷺ نے فرمایا۔

فقیہ واحد اشد علی الشیطن من الف عابد۔^(۱)

دیکھئے بات واضح کر دی کہ کچھ لوگ فقہ کے تابعدار ہیں اور کچھ شیطان کے تابعدار ہیں۔

فقہ کے تابعدار کو مقلد کہا جاتا ہے۔ اور شیطان کے تابعدار کو غیر مقلد کہا جاتا ہے۔

نبی اقدس ﷺ فرماتے ہیں کہ منافق کے اندر دو چیزیں نہیں آسکتیں حسن اخلاق اور فقہ

فی الدین۔^(۲)

(۱)۔ حدثنا محمد بن اسماعیل نا ابراہیم بن موسیٰ نا الولید نا

ہو ابن مسلم نا روح بن جناح عن مجاہد عن ابن عباس قال

قال رسول اللہ ﷺ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد

هذا حدیث غریب ولا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث الولید

بن مسلم۔ (ترمذی ص ۹۷ ج ۲، ابن ماجہ ص ۲۰)

(۲)۔ حدثنا ابو کریب نا خلف بن ایوب عن عوف عن ابن

سیرین عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ خصلتان لا

تجتمعان فی منافق حسن سمت ولا فقہ فی الدین هذا حدیث

اب دیکھیں میں حدیثیں پڑھ رہا ہوں۔ فقہ کے منکر کو اللہ کے نبی ﷺ شیطان فرماتے ہیں۔^(۱) اب یہ بھی مجھے ایک حدیث سنا دیں کہ فقہ کے منکر کو اللہ تعالیٰ نے کہیں اہل حدیث فرمایا ہو کہ جو فقہ کا انکار کرتے ہیں ان کو اہل حدیث کہنا۔

بات بالکل واضح ہے کہ ہم حکم میں بھی اطاعت میں بھی یہی کہتے ہیں کہ ان سب کا معنی پیروی ہوتا ہے۔ جس طرح اللہ کی اتباع والی آیت بھی مانتے ہیں، رسول کی اتباع والی آیت بھی مانتے ہیں، اجماع کے اتباع والی آیت بھی مانتے ہیں۔ غیب مجتہد کے اتباع والی آیت بھی مانتے ہیں۔

اطاعتوں میں بھی ہم چار اطاعتوں کو مانتے ہیں اور حکم میں بھی ہم ربانین کے حکم کو تسلیم کرتے ہیں۔ جو فقہاء ہیں اگر سب فقہاء کا اجماع ہو جائے تو اس کو اجماع کہتے ہیں اور اگر اختلاف ہو جائے تو ان میں سے ہر ایک کی رائے کو اجتہاد کہا جاتا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ اما بعد۔

حاجی صاحب سے میں نے بیٹھے ہی کہا تھا کہ تقلید شخصی کی تعریف کروائیں۔ انہوں نے

غریب ولا نعرف هذا الحديث من حديث عوف الا من حديث

هذا الشيخ خلف بن ایوب العامدی ولم ار احدا بروی عنه غیر

محمد بن العلاء ولا ادری کیف هو۔ (ترمذی ص ۹۸ ج ۲)

نوٹ۔ امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے۔ لیکن یہ یاد رہے کہ غرابت صحت

کے معنی میں نہیں ہے۔ بخاری شریف کی سب سے پہلی حدیث ہی غریب ہے۔ اور غیر

مقلدین دن رات ابن صلاح کی اندھی تقلید میں شور مچاتے ہیں کہ اصح الکتاب بعد

کتاب اللہ بخاری ہے۔

(۱)۔ ترمذی ص ۹۷ ج ۲، ابن ماجہ ص ۲۰

تقلید کی تعریف میں مولانا ثناء اللہ کی جو کتاب پیش کی ہے یہ مولانا ثناء اللہ صاحب پر چھوٹ بولا ہے یہ ان کے مولوی اشرف علی تھانوی کا قول ہے۔

اپنے مولوی کا قول مولانا ثناء اللہ صاحب کے ذمے لگا رہے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

انہوں نے اسی تعریف کو مانا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمنؒ

مولانا اشرف علی تھانوی بھی فرماتے ہیں کہ تقلید کہتے ہیں کسی کا قول محض اس حسن ظن پر مان لینا کہ دلیل کے موافق بتلائے گا اور اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

مولانا ثناء اللہ نے اس کی تصدیق کی ہے یا تردید کی ہے؟ اس کو مانا ہے۔^(۱)

پروفیسر طالب الرحمنؒ

اب ہم نے یہ دیکھا ہے کہ یہ تقلید کی تصدیق کرتے ہیں یا تردید۔ مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں کہ تقلید کہتے ہیں کسی کے قول کو اس حسن ظن پر مان لینا کہ وہ دلیل کے موافق بتلائے گا اس سے دلیل کی تحقیق نہ کرنا۔ پھر تقلید کی تعریف میں عدم علم اور عدم معرفت دلیل داخل ہے۔ تو ہدایہ جیسی مدلل کتاب کو پڑھنے اور پڑھانے والے کیونکر مقلدہہ کہتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ حنفی تو مقلد ہیں ہی نہیں کیونکہ ہدایہ پڑھتے پڑھاتے ہیں۔ ثناء اللہ صاحب نے اس کی تصدیق نہیں کی بلکہ تردید کی ہے۔ انہوں نے غلط حوالوں سے کام لیا۔ مجتہد کی تعریف

(۱) جب مولوی ثناء اللہ امرتسری نے اس تعریف کو نقل کر کے اس کی تردید نہیں کی تو

گو یا انہوں نے بھی تسلیم کیا کہ تقلید کی تعریف یہی ہے۔ لہذا حضرت اذکار وئی کا یہ

فرمانا کہ یہ تعریف ثناء اللہ نے کی ہے درست ہے۔

نہیں کی۔ پھر انہوں نے واقع سبیل من اناب الی پڑھا۔

میں نے کہا تقلید شخصی کو ثابت کرو انہوں نے نہیں کیا۔ واقع سبیل من اناب الی یہ عام ہے۔

عام کے اندر ہر کوئی آئے گا۔ اور اتباع کا ترجمہ تقلید کیا ہے۔ قرآن کہتا ہے۔

﴿وَاتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾

کیا یہاں بھی اتباع کا معنی تقلید کریں گے۔ ان کے کہنے کے مطابق نبی ﷺ بھی مقلد بن گیا۔ یہ ایک کتاب کا حوالہ دے کر اتباع کا معنی تقلید کر رہے ہیں۔ میں نے کئی کتابوں کا حوالہ دیا کہ تقلید کہتے ہیں ایسے آدمی کی بات کو ماننا جس کے پاس کوئی حوالہ نہ ہو۔ انہوں نے یہ ثابت کیا کہ تقلید نبی ﷺ کے بعد کسی آدمی کی اتباع کو کہتے ہیں۔

ان کے حوالے کا رد میں ایک اور حوالے سے کرتا ہوں۔ حوالے کے مقابلے میں حوالہ آجائے گا۔ دونوں گمراہیں گے یہ ٹوٹ جائے گا۔ کہتے ہیں۔

الاتباع ما ثبت عليه الحجة.

اور تقلید کسے کہتے ہیں۔

والتقليد معناه في الشرع الرجوع الى قول لا حجة لقاتل

عليه.

تقلید کہتے ہیں اس آدمی کی بات کو ماننا جس کے پاس دلیل نہ ہو، نہ قرآن سے، نہ حدیث سے، نہ اجماع سے، نہ قیاس سے۔ اتباع کہتے ہیں۔

ما ثبت عليه الحجة.

جس پر دلیل موجود ہو۔ یہ دونوں متضاد ہیں۔ اصول فقہ کی کتاب میں لکھا ہے۔

التقليد عند جماعة العلماء غير الاتباع.

تقلید اتباع کی غیر ہے۔

لان التقليد اخذ قول الغير من غير حجة.

تقلید کہتے ہیں بغیر دلیل کے بات ماننے کو لہذا اتباع کا معنی تقلید کرنا غلط ہے۔ اگر اس کا ترجمہ تقلید ہی بتا ہے تو پھر نبی تو مقلد بن گئے۔

پھر کہتے ہیں امام ابو حنیفہ ذیبت تھے۔ یہ امام ابو حنیفہ کی تقلید کرتے ہیں امام ابو حنیفہ کے استاد کی تقلید کیوں نہیں کرتے؟ کیا وہ ولی نہیں تھے، ان کے استاد صحابی کی تقلید کیوں نہیں کرتے۔ اگر تقلید اور اتباع ان کے نزدیک ایک ہی ہے۔ یہ جو امام ابو حنیفہؒ ہی کے پیچھے چلتے ہیں یہ تقلید شخصی یہ امام ابو حنیفہؒ ہی کی بات مانتی ہے۔ اس کی دلیل یہ نہ قرآن سے دے سکتے ہیں، نہ حدیث سے، نہ اتباع سے، نہ قیاس سے، نہ اپنے امام کی کتابوں سے، نہ صاحبین کی کتابوں سے۔ یہ ہر کا یہالہ پی لیں گے لیکن میرے سوالوں کا جواب نہیں دیں گے۔

میں نے بیٹھتے ہی کہا تھا کہ ان سے تعریف مانگیں۔ انہوں نے تعریف نہیں کی۔

لو آپ اپنے دام میں صیاد آ گیا

کہ محمود اور مذموم کی تعریف بھی اپنے ذمے لے لی۔ ابھی تک تو تقلید شخصی کی تعریف ہی نہیں کی، جبکہ اس کو واجب بھی ثابت کرنا ہے۔ پھر انہوں نے یہ کہا کہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ بیمار کا علاج سوال ہے۔ اور سوال کا معنی تقلید کیا۔

﴿فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾

وہ کہتے ہیں کہ مفتی کے پاس جانا تو تقلید ہے ہی نہیں ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے کہا کہ تقلید کرو یہ قرآن و حدیث میں کسی تحریفیں کر رہے ہیں۔

صرف اپنے امام کے مسلک کو ثابت کرنے کے لئے۔ ہماری دلیل اب بھی موجود کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قرآن و حدیث کی تقلید کرنا۔

﴿ولا تتبعوا من دونه اولیاء﴾

اور اولیاء کی تابعداری نہ کرو۔

یہ بار بار ولی الامر کا کہہ رہے ہیں۔ کہتے ہیں کہ خوف کی بات جو آتی ہے تو رسول ﷺ کی طرف لوٹاؤ اور ولی الامر کی طرف لوٹاؤ۔ پہلا حکم ہے رسول کی طرف لوٹانے کا۔

﴿فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والرسول﴾

جب تنازع ہو جائے تو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی بات مانتی ہے۔ اولی الامر کی بات تب مانتی ہے جب وہ اللہ کے رسول ﷺ کے موافق بتلائیں۔

لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق.

خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی بات نہیں مانتی۔

اللہ کے رسول ﷺ نے ایک وفد بھیجا اس میں ایک امیر مقرر کیا اور کہا کہ امیر کی اطاعت کرنا کیونکہ اولی الامر کی اتباع کرنی ہے۔ وہ کسی بات سے ناراض ہو گیا تو حکم دیا کہ آگ لگاؤ، جب لگائی گئی تو کہا اس میں چھلانگ لگاؤ، اس پر بعض نے کہا ہم نے نبی اقدس ﷺ کی اتباع آگ سے بچنے کی لئے کی تھی، اب آگ میں کیسے داخل ہوں۔

یہ آپس میں جھگڑا کرنے لگے حتیٰ کہ آگ ٹھنڈی ہو گئی اور اس کا غصہ بھی ٹھنڈا ہو گیا۔ بعد میں ساری بات آ کر نبی اقدس ﷺ کو بتلا دی کہ آپ نے جس کو امیر بنا کر اس کی اطاعت کا حکم دیا اس نے تو ہمیں آگ میں چھلانگ لگانے کا حکم دیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم اس کی بات مان کر آگ میں چھلانگ لگا دیتے ہمیشہ اس میں جلتے رہتے۔ آئندہ تم کبھی اس سے باہر نہ نکلتے۔ اگر قرآن و حدیث میں موجود ہے تو پیروی کرو ورنہ نہ کرو۔

اب یہ تقلید کے رد میں ہے۔ اولی الامر اگر کوئی ایسی بات کہتا ہے جو اللہ رسول کے خلاف ہے آپ ﷺ نے فرمایا۔

لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق.

رب کی نافرمانی میں کسی کی بات نہیں مانتی۔^(۱)

آخری بات یہ ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ کی بات ماننا یہ قرآن و حدیث سے ثابت ہو گیا۔ اللہ کی مانتے ہیں کہ وہ خالق و مالک ہے۔ نبی ﷺ کی اس لئے مانتے ہیں کہ اللہ نے نبی ﷺ کی بات ماننے کا حکم دیا۔ اللہ نے کہاں حکم دیا کہ امام ابوحنیفہ کی بات مانیں۔ یہ نہ اللہ سے دکھاتے ہیں، نہ نبی اقدس ﷺ سے دکھاتے ہیں۔

۱۰۔ حدثنا عمرو بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا
الاعمش قال حدثنا سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي
قال بعث النبي ﷺ سرية و امر عليه رجلا من الانصار وامرهم
ان يطيعوه فغضب عليهم وقال اليس قد امر النبي ﷺ ان
تطيعوني قالوا بلى قال عزمت عليكم لما جمعتم حطبا و اوقدتم
نارا ثم دخلتم فيها فجمعوا حطبا فاوقدوا فلما هموا بالدخول
فقام بنظر بعضهم الى بعض فقال بعضهم انما تبغنا النبي ﷺ
فرارا من النار افندخلها فيناهم كذا لك اذ خمدت النار و
سكن غضبه فذكر للنبي ﷺ فقال لو دخلوها ما خرجوا منها
ابدا انما الطاعة في المعروف. (بخاری ص ۵۸ ج ۱ ص ۲)

یہ تقلید کی دلیل ہے کیونکہ صحابہ نے مراد نبی ﷺ کے متعین کرنے میں قیاس کیا آپ علیہ السلام نے تائید فرمائی، حالانکہ بظاہر یہ خلاف نص تھا لیکن مقبول ہوا۔ معلوم ہوا کہ کبھی قیاس بظاہر معارض نص بھی ہوتا ہے لیکن حقیقت میں مظہر حکم ہوتا ہے اس لئے مقبول ہوتا ہے۔ طالب الرحمن خود ہی قیاس کی دلیل بیان کر رہے ہیں۔

آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

چلو ایک چھوٹ اور دیتے ہیں کہ اگر اللہ رسول سے نہیں دکھا سکتے تو اپنے امام ابوحنیفہ سے ان دکھادیں۔ پہلے ان سے تعریقات کا مطالبہ کریں پھر قرآن و حدیث سے دلائل لیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

سارا زور اس بات پر لگایا ہے کہ اتباع اور تقلید میں فرق ہے۔ اتباع کہتے ہیں قرآن و حدیث کی بات ماننے کو اور تقلید کہتے ہیں جو بات قرآن و حدیث میں نہ ہو اس کو مان لو۔ یہی کچھ کہا ہے۔

پروفیسر صاحب کو قرآن کی ہوا بھی نہیں لگی کافر سارے کہتے تھے۔

﴿بل نبيع ما وجدنا عليه اباؤنا﴾

ہم اپنے باپ دادا کی اتباع کر رہے ہیں۔

کیا کافروں کے باپ دادا ان کافروں کو قرآن و حدیث سناتے تھے۔ قرآن کہتا ہے۔

﴿لا تتبعوا خطوات الشيطان﴾^(۱)

کہ شیطان کی اتباع کی۔ کیا شیطان ان کو قرآن و حدیث سناتا تھا۔ یہ جو پروفیسر صاحب

پڑھ رہے ہیں ان کو تو قرآن کی ہوا بھی نہیں لگی۔ نیز اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

﴿واتبعوا الشهوات﴾^(۲)

کچھ لوگوں نے شہوت کی تابعداری کی۔ کیا شہوات قرآن و حدیث کا نام ہے؟۔ جو

پروفیسر صاحب لوگوں کو سنا رہے ہیں۔ آگے فرمایا

﴿فاتبعوا امر فرعون﴾^(۱)

انہوں نے فرعون کے حکم کی تابعداری کی۔ یہ جو کہتے ہیں کہ اتباع قرآن وحدیث کو ماننے کو کہتے ہیں کیا فرعون ان کو قرآن وحدیث سنا تھا۔

یہ جو پڑھ رہے ہیں تو قرآن وحدیث کی تو ان کو بوا بھی نہیں لگی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

﴿واتبعوا الشهوة﴾

جنہوں نے شہوت کی پیروی کی۔ کیا شہوت قرآن وحدیث کا نام ہے؟ آگے ہے۔

﴿فاتبعوا امر فرعون﴾

فرعون کی تابعداری کی۔ یہ جو کہتے ہیں کہ تابعداری قرآن وحدیث کو ماننا ہے۔ کیا فرعون ان کو قرآن وحدیث سنا تھا۔ پروفیسر صاحب قرآن وحدیث بالکل نہیں جانتے۔ اس لئے انہوں نے اس قسم کی باتیں شروع کر دی ہیں۔ کیا واقعتاً ان کی خواہشات کا نام قرآن وحدیث ہی ہے۔ اتباع کا لفظ فرعون کے لئے آیا اور شیطن کے لئے بھی آیا ہے۔

﴿ان يتبعون الا الظن﴾

وہ اپنی انکل پیچ باتوں کے پیچھے لگے ہوئے ہیں۔ اس لئے انہوں نے جو یہ بات کی کہ قرآن کا انکار کرنے کے بعد یہ بات کر سکتا ہے جو شخص قرآن پڑھا ہوا ہو وہ ایسی بات کبھی بھی نہیں کہہ سکتا۔

دوسرا انہوں نے یہ کہا کہ یہ کم از کم اپنے امام سے ثابت کر دیں۔ یہ ہے کفایہ کتاب

الصوم۔

واذا كان المفتی علی هذه الصفة علی العامی تقلیدہ وان كان اخطأ فی ذالک ولا معتقداً لغيره هكذا روى الحسن عن

ابی حنیفہ والرسیم عن محمد و بشیر بن خلیل عن ابی یوسف۔

تینوں اماموں نے تقلید کو واجب قرار دیا۔ فقہاء نے جتنے مسائل مرتب کروائے ان کے ساتھ دلائل مرتب نہیں کروائے۔ جب انہوں نے فتاویٰ بغیر دلیل بیان کئے تو لوگوں کو دعوت تقلید دی۔ جو واقعہ انہوں نے آگ والا سنا یا ہے۔ اسے توجہ سے سنیں کہ واقعہ کیا ہے۔ حضرت نے فرمایا اس کی تابعداری کرنا۔ لیکن اللہ کے نبی ﷺ نے بظاہر جو ان کے حکم کے خلاف تھا اس قیاس پر عمل کرنے کی وجہ سے ان کی تعریف فرمائی جن پر انہوں نے عمل کیا وہ قیاس تھا نہ کہ حدیث۔^(۱)

انہوں نے کہا کہ ہم دوزخ کی آگ سے بچنے کے لئے ایمان لائے ہیں۔ تو ہم اس آگ میں کیوں جا سکیں۔ یہ صاف قیاس ہے۔ اگر چہ انہوں نے حدیث کے مقابلے میں قیاس کیا

(۱)۔ چنانچہ وہ روایت یہ ہے،

حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال

حدثني سعد بن عبيدة عن ابی عبد الرحمن عن علی قال بعث

النبي ﷺ سرية فاستامر رجلا من الانصار وامرهم ان يطيعوه

فغضب قال اليس امرکم النبي ﷺ ان تطيعوني قالوا بلى قال

فاجمعوا لی حطباً فجمعوا فقال اوقلوا ناراً فاوقدوها فقال

ادخلوها فهموا وجعل بعضهم يمسك بعضاً ويقولون فررنا الى

النبي ﷺ من النار فماز الواحی خمدت النار فسكن غضبه

فبلغ النبي ﷺ فقال لو دخلوها ما خرجوا منها الى يوم القيمة

الطاعة في المعروف. (بخاری ص ۲۲۲ ج ۲)

لیکن چونکہ حضور ﷺ کی مراد بھی یہی تھی۔ اس لئے اس کو کہتے ہیں اجتہاد فی مراد النص۔

یہ جو کہتے ہیں کہ میں نے ساری عبارتیں مکمل پڑھیں اب دیکھئے تقلید کی تعریف۔

التقليد هو ان عمل بقول الغير من غير حجة متعلقة بالامر

والمراد بالحجة حجة وجوه الاربعة.

کہ چار دلیلوں میں سے جو بات نہ پائی جائے اس کا ماننا تقلید ہے۔

والا فقول المجتهد دليله وحجته.

کہ مجتہد کا قول بے دلیل نہیں ہوتا بلکہ مقلد کے لئے دلیل ہوتا ہے۔

كاخذ العامي من المجتهد.

جیسے عامی مجتہد سے فتویٰ لیتا ہے۔

واخذ المجتهد بمثله والرجوع الى النبي ﷺ واصحابه

عليهم الصلوة والسلام.

اللہ کی بات بھی دلیل، نبی کی بات بھی دلیل، مجتہد کی بات بھی دلیل۔ تو ان کی بات کی

طرف رجوع کرنا الفت میں تقلید نہیں کہلاتا۔

فانه رجوع الى الدليل.

بے شک رسول ﷺ کی طرف رجوع کرنا، اجماع کی طرف رجوع کرنا، مجتہد کی طرف

رجوع کرنا، رجوع الی الدلیل ہے۔

وكذا رجوع العامي الى المفتي والناسي ليس هذا

الرجوع نفسه تفاهيد وان كان عمل الناس بعده تقليداً.

یہ حقیقتاً تقلید نہیں ہے۔ اگر جو عمل بعد میں کیا جاتا ہے اس کو تقلید کہا جاتا ہے۔ آگے ہے۔

لان احباب النص ذالك عليها.

اس لئے کہ کتاب وسنت نے اس کو واجب کیا ہے۔

فهو عمل بالحجة لا بقول الغير.

وہ عمل بالحجت ہے۔ لکن العرف اب دیکھئے بات عرف کی آگئی جو میں سمجھا رہا ہوں کہ

ایک ہے لغوی بات، ایک ہے عرفی بات۔ لغت میں جس طرح رسول ﷺ کی طرف جانے کو تقلید

نہیں کہتے، اجماع کی طرف جانے کو تقلید نہیں کہتے۔ لغت کے اعتبار سے مجتہد کی بات ماننے کو بھی

تقلید نہیں کہتے۔

لیکن عرف جو اہل اصول کا ہے۔

دل على ان العامي مقلد للمجتهد.

کہ عامی مجتہد کا مقلد ہوتا ہے۔ یہ عرف ہے اور ہمیشہ عرف کو مانا جاتا ہے۔

دیکھئے عزیز کا معنی غالب ہے، اللہ کا نام بھی عزیز ہے۔ لیکن جب آپ اپنے والد

صاحب کو خط لکھتے ہیں تو عزیز م والد صاحب نہیں لکھتے، اس لئے کہ ہمارے ہاں عزیز چھوٹے کو کہا

جاتا ہے۔ اگرچہ لغت کے اعتبار سے کوئی غلط نہیں ہے۔ لیکن پڑھا لکھا آدمی اسے کبھی برداشت

نہیں کرے گا۔

اگرچہ وہ لغتاً صحیح ہے۔ اب یہ تو کہتے ہیں کہ اللہ کی بات ماننا تقلید نہیں۔ اجماع کی بات

ماننا تقلید نہیں۔ وہاں یہ بھی تو لکھا ہے کہ مجتہد کی بات ماننا بھی تقلید نہیں۔ لیکن اب یہ عرف ہو گیا

ہے۔ جیسے میں نے کہا کہ لغت کا لفظ عرف میں ہی ﷺ کے لئے آتا ہے، حمد کا لفظ عرف میں اللہ کی

تعریف کے لئے آ گیا۔ اسی طرح تقلید کا لفظ عرف میں مجتہد کی بات ماننے کے لئے استعمال ہوتا

ہے جو بادلیل بات ہو کرتی ہے۔ تو فرمایا۔ قال امام الحرمین۔ امام الحرمین نے فرمایا کہ

اصولیین جتنے ہیں ان کے عرف میں تقلید کہا جائے گا۔ اور یہی بات مشہور ہے۔ اور ساری امت

نے اس بات کو مانا ہے۔

اب دیکھیں پوری بات ماننے آئی۔ یہ جب بھی پڑھتے ہیں تو آدمی مہارت پڑھتے ہیں

کہ رسول ﷺ کی بات ماننا تقلید نہیں۔ یہ آدھی عبارت پڑھتے ہیں۔ جہاں تقلید کا لغوی معنی ذکر کیا ہے وہ تو بلا دلیل بات ماننے کو کہتے ہیں۔ لیکن مجتہد کی بات اور قاضی کا فیصلہ با دلیل ہوتا ہے۔ بلا دلیل نہیں ہوتا۔ تو جس طرح نبی ﷺ کی بات ماننا تقلید نہیں ہے، اسی طرح مجتہد کی بات ماننا بھی تقلید نہیں۔

لیکن عرف میں یہ لفظ مجتہد کے لئے خاص ہو گیا۔ جو مجتہد کی با دلیل بات کو ماننے کا اس کو مقلد کہتے ہیں۔ تو جو پوری بات ہے یہ اسے ماننے کے لئے تیار نہیں۔ اس لئے میں کہتا ہوں کہ یہ آدھی آدھی بات کرتے ہیں۔ انہوں نے اتباع اور تقلید میں فرق کیا تھا۔ میں نے کتنی آیتیں آپ کے سامنے پڑھیں اور اس کو قطعاً قرآن نہیں آتا۔

اب دیکھیں نبی ﷺ کے فیصلے کے سامنے اس قیاس کو بیان کر رہا ہے۔ جو اس آگ کو دوزخ کی آگ پر قیاس کیا گیا ہے۔ اور قیاس کی طرف آ رہا ہے حالانکہ میں نے لکھ کر بھی دے دیا ہے کہ یہ اگر قرآن پاک سے تقلید شخصی کی تعریف، اس کا حکم دکھا دیں تو میں اپنے دعوے سے دستبردار ہو جاؤں گا۔ بات ختم ہو جائے گی۔ کیونکہ کتاب اللہ پر ہمارا اتفاق ہے۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ پہلا نمبر کتاب اللہ کا ہے۔ اگر یہ کتاب اللہ سے تقلید شخصی کا لفظ، اس کی تعریف اور اس کا حکم دکھا دیں تو ہم چھوڑ دیں گے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

تقلید شخصی کا مدعی یہ ہے ہمارا ہے جواب دعویٰ۔ مدعی جب اپنا دعویٰ ہی پیش نہیں کر سکتا۔ آپ سارے اسے مل کر کہیں کہ تقلید شخصی کی تعریف اور پھر واجب کی تعریف اور پھر اس کا حکم کہ تقلید شخصی واجب ہے دکھائیں۔

اسی طرح تقلید مذموم اور تقلید محمود کی تعریف ابھی نہیں آئی۔ پھر انہوں نے مجتہد کی تعریف جو کہ تھی وہ ابھی نہیں آئی۔ پھر یہ کہتے ہیں کہ آدھی آدھی عبارتیں پڑھتے ہیں۔ میں نے پوری عبارتیں پڑھی ہیں اگر میں نے پوری عبارت نہ پڑھی ہو تو میری شکست اور ان کی فتح۔ پھر کہتا ہے

کہ عبارت تو پوری پڑھتا ہے لیکن تشریح نہیں کی۔ ہر بات کی تشریح کرنا کیا ضروری ہے؟ یہ تمام چیزیں ان کے ذمے فرض تھیں۔ جو انہوں نے پوری نہیں کیں۔

انہوں نے اتباع اور تقلید کے معنی کا فرق ثابت کرنے کے لئے قرآن کی آیتیں پڑھی ہیں۔ جب یہ خود مانتے ہیں کہ ایک ہے لغوی معنی اور ایک ہے اصطلاحی معنی۔

اب صلوٰۃ کا یہ معنی کرتے ہیں تحریر یک الصلوٰۃ۔ چوتروں کو بلانا۔ اب ان سے پوچھو کہ اقموا الصلوٰۃ کا کیا معنی ہے کہ چوتراؤ۔ یہ تو لغوی معنی ہے۔ یہاں اتباع کا جو معنی ہے وہ ہے لغوی معنی۔ اور اصطلاحی معنی کون بیان کرتا ہے۔ اصطلاحی معنی بیان کر کے کہتے ہیں کہ شریعت میں اتباع اس کی بات کو ماننے کو کہتے ہیں کہ جس کی بات حجت ہو اس کو ماننا۔

التقلید معناه فی الشرع الرجوع الی القول لا

دلیل لقائلہ علیہ۔

شریعت میں اتباع کہتے ہیں جس کی بات حجت ہو اور تقلید کہتے ہیں جس کی بات حجت نہ ہو۔ اب مولوی صاحب اور میرزا جھگڑا ہو گیا۔ وہ کہتے ہیں کہ اتباع کا معنی یہ ہے میں کہتا ہوں کہ اتباع کا معنی یہ ہے۔ میں نے دو کتابوں سے پیش کیا ہے۔ کہ اتباع کا معنی حجت ہے۔ لغت میں اتباع کا معنی عام ہے لغت میں کسی کافر کی بات ماننے کو بھی اتباع کہتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی بات ماننا بھی اتباع ہو سکتی ہے۔۔۔ لیکن اصطلاحاً نبی اکرم ﷺ کی بات کو ماننا ہی اتباع ہوگی۔

﴿اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم ولا تتبعوا من دونه

اولیاء﴾۔

کہ ان کے پیچھے نہ چلو۔ جو اولیاء گزرے ہیں۔ چونکہ ان کتابوں نے فرق کیا ہے اس لئے ہم بھی کرتے ہیں۔ دوسرا انہوں نے کہا روی الحسن عن ابی حنیفہ امام صاحب نے کہا کہ میرے پیچھے چلو۔ امام صاحب کا قول بیان کر رہے ہیں کہ امام صاحب نے کہا وہ کہتے ہیں کہ۔

ان کان المفتی اخطأ فی ذلک۔

اگرچہ مفتی غلط فتوے بھی بیان کرے ان کے بقول ابو حنیفہؒ کہتے ہیں پھر بھی مانو۔

فعلی العامی تقلیدہ وان کان المفتی اخطأ فی ذالک۔

اگرچہ مفتی اس میں غلطیاں بھی کرتا ہو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

خطا کا معنی بیان کرو۔

بولے نہ جان بوجھ کے سینے میں بغض ہے

بلا ارادہ خلق سے اتر جائے کوئی گناہ نہیں

یہ خطا ہے آپ کو خطا کا معنی بھی نہیں آتا۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

روزے میں غلطی سے کھا لینا یہ گناہ نہیں ہے۔ یہ کیا کہتا ہے کہ۔

فعلی العامی تقلیدہ۔

عامی پر اس کی تقلید ہے۔

وان کان المفتی اخطأ فی ذالک۔

اگرچہ مفتی جان بوجھ کر اس میں غلطیاں کرتا ہو۔ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کہتا ہو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

آپ اس کا ترجمہ کریں۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

علی العامی تقلیدہ۔

عامی پر اس کی تقلید واجب ہے، جس کی وہ تقلید کر رہا ہے۔ اخطا فی ذالک وہ خطا

کرتا ہے ولا یعتقد فی غیرہ۔ مفتی اگر بھول کر غلطی کرے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

نسیان اور خطا میں فرق ہے۔ یہ کبھی کہتا ہے کہ جان بوجھ کر غلطی کرتا ہے اور کبھی کہتا ہے کہ بھول کر غلطی کرتا ہے۔ نسیان اور خطا میں فرق ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

اگر جان بوجھ کر غلطی کرتا ہے یہ ہے خطا۔ بھول کر کر گیا ہے یہ خطا نہیں۔ ایک بھول کر

غلطی کرتا ہے اس کا کوئی جرم نہیں ہے ایک جان بوجھ کر غلطی کرتا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

آپ بھول بیان کیا، عمد بیان کیا، خطا پھر بیان نہیں کی۔ اس کو خطا کا ترجمہ ہی نہیں آ رہا۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

آپ پہلے ان سے خطا کا معنی کروائیں۔

حاجی صاحب۔

یہ معنی تو آپ نے کرتا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

خطا کا معنی بھول ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

آپ کو خطا کا معنی ہی نہیں آتا کتنا غلط ترجمہ کر رہا ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

اگر بھول کر کی تب مانو گے۔ اگر جان بوجھ کر کی تب بھی مانو۔ دلیل اس پر اللہ کے

رسول ﷺ کی بات ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جھوٹ بول گیا ہے۔

﴿لعنة الله على الكاذبين﴾

پروفیسر طالب الرحمن۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ۔

رفع عن امتی الخطاء والنسيان۔

کہ میری امت سے خطا بھول معاف کر دی گئی ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

حدیث میں ایک خطا آگیا، ایک نسیان آگیا، ایک اشکراہ آگیا۔ آپ ان تینوں کا الگ

الگ ترجمہ کریں۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

ان كان المفتی اخطاء فی ذالک۔

خطا اس نے بھی بولا ہے اللہ کے رسول ﷺ نے بھی بولا ہے۔ اللہ کے

رسول ﷺ فرماتے ہیں کہ میری امت میں سے اللہ نے خطا معاف کر دی ہے۔ غلطیاں معاف کر

دی ہیں۔ وہ کون سی غلطیاں ہیں جو جان بوجھ کر کرتا ہے؟ کیوں؟ آگے فرمایا والنسيان۔ پہلے

فرمایا خطا معاف کی، خطا کا معنی کیا ہوا جو جان بوجھ کر کی جائے؟

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

پھر تو یہ ہوا کہ جو جان بوجھ کر روزہ توڑتا ہے وہ معاف ہے۔ اس نے خطا کا ترجمہ کیا ہے

جو جان بوجھ کر کیا جائے۔ اور خطا معاف ہے اس حدیث کی رو سے تو معنی ہوا کہ جو جان بوجھ کر

گناہ کرتا ہے وہ معاف ہے۔

پروفیسر طالب الرحمن۔

اگر مفتی بھول کر غلطی کر جائے تب بھی کہتے ہیں اے مقلد مان اس غلطی کو۔ یہ جو بھی

ترجمہ کریں۔ مفتی اگر خطا کرتا ہے تب بھی یہ کہتے ہیں کہ اے مقلد مان اس کو۔ اور پھر کہتے ہیں کہ

روی الحسن کہ امام ابو حنیفہؒ سے جو روایت کرنے والا ہے وہ حسن ہے وہ کذاب ہے۔

میں نے جتنی باتیں کی ہیں وہ ان پر قرض ہیں۔ اگر یہ مر گئے تو ان کا جنازہ بھی نہیں ہوگا۔

اب انہوں نے یہ باکہ اس نے آجی آدمی عبارتیں پڑھی ہیں۔ یہ بھی جھوٹ ہے۔ میں نے پوری

پوری عبارتیں پڑھی ہیں۔ پھر کہا تو صحیح انہوں نے نہیں کی۔ تشریح کرنا تو میرے ذمے نہیں تھا۔

میرے تو عبارتیں پڑھنا تھا۔ میں نے مسلم الثبوت پڑھ کر حوالہ پیش کیا۔

کہتے ہیں کہ حقیقی اور ہے زنی اور ہے۔ حقیقی کیا ہے کہ نبی ﷺ کی بات ماننا تقلید نہیں،

اجماع ماننا تقلید نہیں

، وكذا رجوع العامی الى المفتی والقاضی الى العدول۔

عامی کا مفتی سے مسئلہ پوچھنا اور قاضی کا گواہوں سے پوچھنا تقلید نہیں ہے۔

ليس هذا عرفاً تقلیداً۔

یہ عرفاً تقلید نہیں ہے۔

وهو عمل بحجة لا بقول الغير

کیونکہ وہ تو حجت پر عمل کر رہے ہیں۔ دین کی بات پوچھ رہے ہیں وہ دین کی بات بتا رہا

ہے۔

پھر یہ کہتا ہے کہ عرفی طور پر وہ مقلد ہوگا حقیقتاً نہیں۔ اب ایک معنی میں کرتا ہوں حقیقی یہ

کرتے ہیں عرفی۔ معنی حقیقی مانا جائے گا عرفی نہیں مانا جائے گا۔ اس لئے کہ باقی کتابیں موجود

ہیں وہ کیا کہتے ہیں۔

لان التقليد هو اخذ قول الغير بغير حجة۔

میں نے اتنی دس بارہ کتابیں خفیوں، مالکیوں، حنبلیوں کی پیش کیں کہ تقلید کسی کی بات کو بغیر دلیل ماننے کو کہتے ہیں۔ اب میں نے تین چار جگہوں کے پوائنٹ دئے تھے۔ مدعی ہیں تقلید شخصی کے۔ تقلید شخصی واجب ہے۔ ہم نے کہا کہ اتباع کرو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی، قرآن نے کہا اتباع کرو اللہ کی، قرآن نے ہی کہا اتباع کرو رسول ﷺ کی،

﴿من عصی محمداً فقد عصی اللہ﴾

جو محمد ﷺ کی نافرمانی کرتا ہے وہ اللہ کی نافرمانی کرتا ہے۔

جو محمد کی اطاعت کرتا ہے وہ اللہ کی اطاعت کرتا ہے۔ یہ دکھائیں کہ قرآن نے کہا ہو کہ جو ابو حنیفہ کی اطاعت کرتا ہے وہ اللہ کی اطاعت کرتا ہے۔ یہ دکھائیں کہ قرآن نے کہا ہو کہ جو ابو حنیفہ کی اطاعت کرتا ہے رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کرتا ہے۔ ابھی تک انہوں نے کسی حدیث سے نہیں دکھایا کہ تقلید شخصی واجب ہے۔

ہمارا دعویٰ برقرار رہا ہے۔ ہمارا دعویٰ کیا تھا۔

﴿ان الحکم الا للہ﴾

اللہ فرماتے ہیں۔

﴿ولا یشرک فی حکمہ احدا﴾

اب یہ کہتے ہیں کہ کیا نبی بھی شریک ہے؟ ہاں اللہ فرماتا ہے۔

﴿وما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ﴾

میرا نبی کیا کہتا ہے۔

﴿وما ینتطق عن الہوی۔ ان ہو الا وحی یوحی﴾

اس لئے اس کی بات میری بات ہے۔

حدیث سے یہ بھی دکھائیں کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید شخصی واجب ہے۔ ان کو کیسے بتا لگا کہ امام ابو حنیفہ کی تقلید کریں۔ یہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ سے بڑا کوئی نہیں تھا۔ اس لئے ہم اس کی

تقلید کرتے ہیں۔ صحابہ امام ابو حنیفہ سے بڑے نہیں تھے؟۔ ان کی تقلید کیوں نہیں کرتے؟۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد للہ وکفی والصلوة والسلام علی عبادہ الذین

اصطفیٰ۔ اما بعد۔

قرآن پاک میں ایک عام اصول ہے جو ساری دنیا بھی مانتی ہے۔ وہ ہے۔

﴿فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾

ہر فن میں دو قسم کے آدمی ہوتے ہیں ایک فن کے ماہرین دوسرا ان سے پوچھ کر ان کے پیچھے چلنے والے۔ حکم دیا ہے کہ جو نہ جاننے والے ہوں وہ ان جاننے والوں سے پوچھ لیا کریں۔ میں نے یہ کہا تھا کہ یہ اہل الذکر اسم جنس ہے۔ جس کا اطلاق جس طرح ایک پر ہوتا ہے اسی طرح کئی افراد پر بھی ہوتا ہے۔

اب ایک بات جو انہوں نے بار بار دہرائی ہے کہ واجب اور فرض کا فرق نہیں بتایا۔ اللہ کی اطاعت فرض رسول ﷺ کی فرض۔ امام کی اطاعت کو ہم واجب کہتے ہیں۔ رسول ﷺ معصوم ہے، امام سے خطا ہو سکتی ہے۔ اس لئے اس میں غلطیت آگئی۔ فرض کا منکر کافر ہوتا ہے۔ واجب کا منکر کافر نہیں ہوتا۔ واجب اور فرض کا فرق ہم نے اس بات پر کیا کہ اس میں غلطیت اور قطعیت کا فرق ہے۔

انہوں نے اتنا وقت ضائع کیا اور خطا کا ترجمہ نہیں کیا۔ خطا اور ہے عہد اور ہے۔ جیسے قتل عہد اور ہے، اور قتل خطا اور ہے۔ اور یہ جان بوجھ کر خطا کا معنی عہد کر رہے ہیں۔ یہ کتاب ہماری ہے اس کو ہماری اصطلاحات بھی جانتا چاہئے۔ روزے میں جان بوجھ کر ایک آدمی ایک گھونٹ بھی پی لے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ گناہ ہوگا کفارہ لازم ہوگا۔ بھول کر آپ چار گلاس پانی پی جائیں تو کوئی گناہ نہیں۔ خطا کہتے ہیں کہ آپ کا ارادہ نہیں تھا آپ کھلی کرنے لگے پانی کا قطرہ حلق سے نچے اتر گیا اس کا کوئی ارادہ نہیں ہے۔ اس کو خطا کہتے ہیں۔ یہ معاف ہے۔ قتل خطا بھی اسے کہتے

ہیں۔ کہ آپ پاگل کئے کو گولی مارنے لگے اچانک بچہ سامنے آ گیا اسے گولی لگ گئی۔ چونکہ اس میں ارادہ نہیں ہوتا اس لئے اس کو گناہ نہیں کہا جاتا۔

اب مجتہد کی بھول یہ کیا ہے؟۔ اللہ کے پیغمبر فرماتے ہیں کہ اگر مجتہد ثواب کو پہنچے تو دواجر اگر مجتہد سے خطا ہو جائے تو پھر بھی اللہ تعالیٰ اس کو ایک اجر عطا فرماتے ہیں۔ کیونکہ اسے پتا ہی نہیں کہ مجھ سے خطا ہوئی ہے یا نہیں۔^(۱)

جیسے قبلہ معلوم نہ ہو اور کوئی مشرق کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے یہ تو اسے پتا نہیں ہے کہ میں خطا پر ہوں۔ اس کی نماز اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی۔ لیکن ہماری عقل یہی کہتی ہے کہ نہ قبول کی جائے۔ لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی رحمت سے قبول فرمائی۔ اسی طرح جنگ کے موقع پر حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ قتل کر دیا جائے۔ صدیق اکبرؓ کی رائے تھی کہ فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ فدیہ لے کر چھوڑ دیا گیا۔

اللہ تعالیٰ نے بتایا کہ رائے عمرؓ کی ٹھیک تھی۔ اب یہ اجتہاد ہی غلطی تھی اللہ نے بتائی لیکن کیا جو فدیہ لیا گیا تھا وہ واپس کیا؟۔ اگر حرام تو کجا مکروہ متزیہ بھی ہوتا تو اللہ کے نبی ﷺ کبھی اس فدیہ کو برداشت نہ کرتے اور نہ صحابہ کرام اس فدیہ کو رکھتے۔

اب مقلد کو پتا ہی نہیں کہ خطا ہوئی ہے یا نہیں۔ یہ بات اس لئے لکھی گئی ہے تاکہ مقلد اپنے امام کو معصوم نہ سمجھے۔ وہ سمجھے کہ اس سے خطا بھی ہو سکتی ہے۔ لیکن امام کی خطا کا مجھے تو علم ہی

(۱). حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ المكي وقال حدثنا حيوة

ابن شريح قال حدثني يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن

ابراهيم بن الحارث عن بسر بن سعيد عن ابي قيس مولى عمرو

بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله ﷺ يقول

اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجر وان اذا حكم فاجتهد

ثم اخطأ فله اجر. (بخاری ص ۱۰۹۲ ج ۲)

نہیں ہے۔ خود مجتہد کو بھی علم نہیں ہے۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ اس خطا پر اجر عطا فرما رہے ہیں تو اس پر طعن کرنے کی کسی کو ضرورت نہیں۔ یہ بات ہے جو انہوں نے لکھی ہوئی ہے۔

انہوں نے کبھی اس کا ترجمہ کیا کہ جان بوجھ کر خطا کی۔ اس طرح یاد رکھیں کہ نجات کے دو ہی طریقے ہیں تیسرا کوئی طریقہ نہیں ہے۔ قبر میں جب پٹائی ہوگی تو فرشتہ کہے گا۔

لا دريت ولا تليت.^(۱)

کہ نہ تو تو صاحب اجتہاد تھا اور نہ ہی تو مقلد تھا اس لئے قیامت تک تیری پٹائی ہو رہی

(۱). حدثنا عياش بن الوليد قال حدثنا الاعلى قال حدثنا سعيد

عن قتادة عن انس بن مالك انه حدثهم ان رسول الله ﷺ قال

ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه يسمع قرع

نعالهم اتاه ملكان فيقولان ما تقول في هذا الرجل

لمحمد فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله فيقال له

انظر الى مقعدك من النار قد ابدلك الله به مقعدا من الجنة

فيراها جميعا قال قتادة و ذكر لنا انه يفسح له في قبره ثم رجع

الى حديث انس قال واما المنافق او الكافر فيقال له ما تقول في

هذا الرجل فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقال لا

دريت ولا تليت ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح

صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين. (بخاری ص ۱۸۳ ج ۱)

ترجمہ۔ سند حدیث کے بعد کہ انس بن مالکؓ نے حضرت قتادہؓ سے بیان کیا کہ رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انسان جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس کے ساتھی (اے دُعا

کر) پیچھے ہٹ رہے ہوتے ہیں تو وہ ان کے قدموں کی آہٹ بھی سنتا ہے۔ اس کے

پاس دو فرشتے آتے ہیں، اسے آکر بٹھاتے ہیں اور اس سے پوچھتے ہیں کہ تو اس شخص

ہے۔

جب قیامت کو انھیں گے تو روتے ہوئے جہنم کو جا رہے ہوں گے۔

﴿لو کنا نسمع او نعقل ما کنا فی اصحاب السعیر﴾

کہ نجات کے دو ہی راستے تھے کہ یا خود دین کی سمجھ ہوئی یا دوسروں سے پوچھ کر عمل کر لیتے۔ تیسرا کوئی راستہ دنیا میں نہیں ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ مذموم کیا ہے محمود کیا ہے؟ تقلید کا معنی ہے پیروی اچھے کاموں میں اچھی ہے، اور برے کاموں میں بری ہے۔ ایک آدمی چور کے ساتھ جا کر چوری کر آتا ہے سب کہیں گے کہ اس نے برا کام کیا ہے۔ برے کام میں تابعداری کی۔ ایک آدمی کسی کے ساتھ جا کر حج کر آتا ہے سب کہیں گے کہ اس نے اچھے کام میں تابعداری کی ہے۔ یہ تو دنیا کا بچہ بھی جانتا ہے کہ مذموم اور محمود تابعداری ہوتی ہے اور پروفیسر صاحب کو تو اتنا بھی پتا نہیں۔ اچھے کام میں اچھی

کے بارے میں کیا کہتا ہے یعنی محمد ﷺ کے ہاتھ میں، پس جو مومن ہوتا ہے وہ کہتا ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسے کہا جاتا ہے کہ جہنم میں اپنے ٹھکانے کی طرف دیکھ لے، اللہ نے اس کے بدلے میں تجھے جنت کا ٹھکانہ دیا ہے، وہ ان دونوں کو دیکھتا ہے۔ (دونوں اس لئے دکھائے جاتے ہیں تاکہ زیادہ شکر کرے، اس لئے کہ قاعدہ ہے الاشیاء تعین باضدادھا) قاعدہ فرماتے ہیں ہمیں بتایا گیا ہے کہ اس کی قبر وسیع کر دی جاتی ہے پھر حضرت قتادہ حدیث انسؓ کی طرف لوٹ آئے اور فرمایا کہ منافق یا کافر کو کہا جاتا ہے تو اس شخص کے بارے میں کیا کہتا ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا، میں تو وہی کہتا ہوں جو لوگ کہتے تھے، پس اسے کہا جاتا ہے نہ تو خود جانتا تھا نہ جاننے والے کی اتباع کی، اور ایسا مارا جاتا ہے اسے لوہے کے گرزوں سے کہ اس کی چھین جنوں اور انسانوں کے علاوہ ہر مخلوق سنی

ہے۔

ہے اور برے کام میں بری ہے۔

اہل الذکر اسم جنس ہے ایک کی بھی تابعداری ہوتی ہے کئی کی بھی۔ دیکھیں آپ کو حکم ہے کہ قرآن پڑھیں۔ سارا قرآن ایک ہی آدمی سے پڑھ لیں تو حکم پورا ہو جائے گا۔ خواہ ایک آدمی سے پڑھ لیں یا دس آدمیوں سے۔ مقصد آپ کا پورا ہو گیا۔ اگر یہ بات ہے کہ ایک کی تقلید شرک ہے اور دس کی نہیں تو یہ شرک کی کوئی نئی تعریف ہوگی۔ کہ ایک بت کو سجدہ کرنا شرک ہے دس بتوں کو بار بار سجدہ کر لیا جائے تو شرک نہیں ہوگا۔ تو یہ عجیب بات ہے۔

تو معلوم ہوا کہ جھگڑا تقلید پر نہیں ہے جھگڑا ہے کہ ہم کہتے ہیں کہ ایک کی کر دینے کہتے ہیں ہزار کی کر دینے تو تقلید تو خود انہوں نے مان لی۔ بلکہ ہم سے زیادہ مان لی کہ ہم تو کہتے ہیں کہ ایک کی کرنی چاہئے یہ کہتے ہیں ہزاروں کی کرنی چاہئے۔

ہمیشہ طریقہ یہ ہے کہ آپ علاج شروع کرواتے ہیں تو ایک سے کرواتے ہیں کہ اس میں کفایت ہے۔ آپ تعلیم شروع کرتے ہیں تو ایک استاد سے پوری کر لیتے ہیں اس میں کیا حرج ہے؟

یہ کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا نام دکھاؤ۔ کل کو کوئی اٹھ کر کہے گا کہ قرآن میں

﴿واقیموا الصلوٰۃ﴾

تو ہے لیکن آگے طالب الرحمن کا نام تو نہیں ہے کہ طالب الرحمن بھی نماز پڑھے۔ اب بات یہ ہے کہ حکم قرآن میں ہے۔ طالب الرحمن کا مسلمان ہونا ہمارے مشاہدے سے ثابت ہے۔ ہم کہیں گے کہ طالب الرحمن آپ پر بھی نماز فرض ہے۔ فاسئلوا اہل الذکر کا حکم قرآن میں ہے اور امام ابو حنیفہ کا امام ہونا امت کے اجماع سے ثابت ہے۔ اس لئے ان کی اتباع کی جائے گی۔ جیسے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ تشریف لے گئے، وہاں سارے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی تقلید کرتے تھے۔

اس نے خود مانا ہے کہ یہاں نہ مالکیوں کا مدرسہ ہے، نہ شافعیوں کا، نہ حنبلیوں کا تو جیسے

پورے یمن میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی تقلید شخصی ہوتی تھی یہاں صرف امام اعظم ابو حنیفہ کی تقلید شخصی ہوتی ہے۔

قرآن کی سات قراتیں ہیں۔ یہ بھی ساری عمر قاری عاصم کوفی کی قرات پر قرآن پڑھتے چلے آ رہے ہیں۔ وہاں انہوں نے حدیث نہیں مانگی کہ قاری عاصم کے نام کی حدیث یا آیت دکھاؤ۔ حالانکہ ان سات قاریوں میں کئی قاری بھی ہے، مدنی قاری بھی ہے۔

انہوں نے قرآن کے بارے میں کئی قاری کو چھوڑ رکھا ہے، مدنی قاری کو چھوڑ رکھا ہے۔ سب پر کہتے ہیں کہ حنفی کوفے والے ہیں تو تم قرآن ہی کوفے والوں کا پڑھتے ہو۔ اور انہوں نے یہ عجیب فرق نکالا ہوا ہے کہ کوفے والے قرآن صحیح پڑھتے تھے اور نماز غلط پڑھتے تھے۔

عجیب ان لوگوں کا حال ہے جب میں ان لوگوں سے پوچھتا ہوں کہ یہ جو سارے غیر مقلد قاری عاصم کوفی کی قرات پر قرآن پڑھ رہے ہیں یہ مشرک ہیں یا نہیں۔

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین



تبصرہ

آپ نے مناظرہ من وعین ملاحظہ فرمایا ہے۔ آپ حضرات کے سامنے یہ بات اظہر من الشمس ہو گئی ہے کہ غیر مقلدین ویسے تو دن رات یہ شور مچاتے ہیں کہ تقلید مشرک ہے، حنفی مشرک ہیں لیکن یہاں ایک آیت بھی اپنے اس دعوے پر پیش کرنے سے عاجز رہے۔ نہ ہی قرآن نے ان کا ساتھ دیا اور نہ ہی حدیث نے۔ اس پر یہی کہا جاسکتا ہے۔

مانا کہ تم حسین ہو پر دل کے نجی نہیں

عاشق کا اک سوال بھی پورا نہ کر سکے تم

اتباع اور تقلید کا فرق بیان کرنے کی کوشش کی، لیکن ناکام رہے۔ جو لوگ دن رات فقہاء پر ہتراء بازی کرتے ہیں جب میدان لگا تو خطا کے معنی تک سے جاہل نکلے۔ اس پر یہی کہا جاسکتا ہے،

ایں کار از تو آید و مرداں چنیں کند

حضرت ربیع الناظرین نے یہ ثابت کیا کہ تقلید کے بغیر چارہ کار نہیں، اب خواہ خیر القرون کے امام سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کر لو، یا اپنے محلے کے مولوی کی جو طالب الرحمن جیسا ہو، جسے خطا کا معنی بھی نہ آئے۔ خیر بات چلتی چلتی جب روایت لا دریت پر پہنچی تو حاجی صاحب نے اٹھ کر کہا کہ یہ دکھاؤ۔ جب بخاری سے یہ روایت دکھا دی گئی تو فرمانے لگے میاں ہم سے یہ مان نہیں کھائی جاتی۔ اور یہ کہہ کر اٹھ کر حنفی ہونے کا اعلان کر دیا۔

فلله الحمد علی ذالک

ماشاء اللہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر کاٹھدی

حضرت مولانا

رحمۃ اللہ علیہ

غیر مقلد مناظر

مولوی طالب الرحمن

موضوع مناظرہ

مکمل نماز



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پروفیسر طالب الرحمن۔

ہم ہیں مدعی، مناظرہ مکمل نماز پر ہوگا۔ ہم بات کو شروع سے چلائیں گے اور بتائیں گے کہ ہمارا نماز کا یہ مسئلہ قرآن وحدیث سے ثابت ہے اور ان کا یہ مسئلہ قرآن وحدیث کے خلاف ہے۔ کیونکہ ہم دونوں مدعی ہیں، ہم کہتے ہیں کہ ہماری نماز صحیح ہے ان کی نماز غلط ہے۔ مکمل نماز پر بحث ہوگی۔ یہ نہیں ہوگا کہ یہ سوال کرتے رہیں اور ہم جواب دیتے رہیں۔

مدعی انہیوں نے ہمیں بتایا ہے یہ مدعی علیہ ہیں ہم دعویٰ کریں گے کہ ہماری نماز صحیح ہے کتاب وسنت کے مطابق ہے، اور ان کی نماز کتاب وسنت کے مخالف ہے۔ یہ پہلا مسئلہ میں بیان کروں گا کہ یہ مسئلہ کتاب وسنت سے ثابت ہے، دوسرا مسئلہ میں ان کا بیان کروں گا کہ یہ مسئلہ ان کا کتاب وسنت کے مخالف ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصاوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

یہ میرے ہاتھ میں اصول مناظرہ کی کتاب الرشیدیہ ہے۔ اس میں مناظر کی دو ہی قسمیں لکھی ہیں۔

نمبر ۱۔ مدعی۔ نمبر ۲۔ سائل۔

تیسری کوئی قسم مناظر کی اس میں نہیں لکھی۔ اس لئے جب اس نے اپنے آپ کو مدعی تسلیم کر لیا تو اب ہم سائل ہیں۔

پہلا سوال میرا یہی ہے کہ آپ کی نماز میں کل ارکان کتنے ہیں، اور اذکار کتنے ہیں، کتنے اجماع صحابہ سے ثابت ہیں، اور کتنے قیاس سے ثابت ہیں۔ کیونکہ آج تک ہمیں یہی کہا جاتا رہا کہ ہماری ساری نماز قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔ لیکن اس نے ہمیں بتایا کہ یہ حضرات صرف اہل حدیث ہی نہیں بلکہ اہل قیاس بھی ہیں۔

نمبر ۱۔

اس لئے ہمارا پہلا سوال یہی ہے کہ نماز کے کل افعال کتنے ہیں۔

نمبر ۲۔

نماز کے اذکار کتنے ہیں۔

نمبر ۳۔

ان میں سے کتنے افعال ہیں جو اللہ کے قرآن سے ثابت، کتنے احادیث سے ثابت، کتنے اجماع صحابہ سے ثابت اور کتنے قیاس سے ثابت ہیں۔

کل اذکار کتنے ہیں اور ان میں سے کون کون سے ذکر قرآن میں آتے ہیں، کون کون سے ذکر حدیث صحیح میں آتے ہیں، کون کون سے اجماع صحابہ میں آتے ہیں، اور کون کون سے قیاس میں آتے ہیں۔ اور ساتھ یہ بھی وضاحت کرنی ہوگی کہ اگر وہ قیاس مولانا کا ہوگا تو صحابہ جس قیاس پر عمل کیا کرتے تھے آخر جب انہوں نے قیاس کو شامل کر لیا ہے تو صحابہ کی نماز جس میں قیاس شامل نہیں تھا وہ کامل تھی یا ناقص تھی؟

تو پہلے یہی فیصلہ ہو کہ افعال کتنے ہیں، اذکار کتنے ہیں، کیونکہ نماز نام ہے بدنی عبادت کا اس میں کچھ چیزیں ہم بدن سے ادا کرتے ہیں جنہیں افعال کہتے ہیں، کچھ کو زبان سے پڑھتے ہیں جن کو اذکار کہتے ہیں۔ سو افعال کی تعداد، ارکان کی تعداد، ان میں کتنے قرآن سے ہیں، کتنے حدیث سے، کتنے اجماع سے ہیں، کتنے قیاس سے ہیں۔ اس کے بعد ان شاء اللہ ہم اگلی بات پر چلیں گے۔

مولوی طالب الرحمن۔

راۓ صاحب ایک مسئلہ جو چلے گا وہ مسئلہ جب ختم ہوگا تو دوسرا مسئلہ ہم چلنے دیں گے، یہ نہیں ہوگا کہ میں شروع ہوں اور پندرہ میں مسئلے چھیڑ دوں اور آپ بھاگے پھریں کہ کس کا جواب دیا اور کس کا نہیں دیا۔ ایک مسئلہ شروع ہوگا جب تک وہ ختم نہیں ہوگا دوسرا شروع نہیں ہوگا۔

دوسرا یہ ہے کہ ان حضرات میں سے کوئی بولے گا نہیں اور مناظر بھی دوسرے کے وقت میں نہیں بولے گا، جو مجلس میں سے کوئی شخص بولے گا اسے باہر نکال دیا جائے گا۔ اب حضرت صاحب نے کچھ باتیں کی ہیں کہ نماز کے افعال، نماز کے ارکان کے بارے میں گفتگو ہو۔

میں نے کہا تھا کہ ایک مسئلہ سے ابتداء ہو، نماز کی ابتداء ایک مسئلہ سے ہو جائے گی کہ یہ مسئلہ ہمارا قرآن سے ثابت ہے، یہ مسئلہ ہمارا حدیث سے ثابت ہے، یہ مسئلہ ہمارا کہاں سے ثابت ہے۔ یہ تحریر چونکہ کسی عالم کی لکھی ہوئی نہیں تھی اس لئے یہ کہتے ہیں کہ اہل حدیث قرآن وحدیث کے علاوہ قیاس کو بھی مانتے ہیں۔ اگر یہ تحریر ہماری ہوتی تو ہم اس پر گفتگو کرتے ایک عام سے آدمی کی تحریر تھی جو زیادہ کتابیں وغیرہ پڑھا ہوا نہیں تھا۔

تو اب نماز کی ابتداء کے لئے ان کے ہاں اور ہمارے ہاں یہ بات متفقہ ہے کہ پاک ہونا ضروری ہے، اب قرآن مجید میں لکھا ہے کہ وثیابک فطھو اب اس میں نماز کا تذکرہ تو نہیں ہے، لیکن اس میں مطلق حکم کر اپنے آپ کو پاک رکھنا ہے۔ اب حدیث رسول اللہ ﷺ بتاتی ہے کہ نماز کے لئے بھی پاکی ضروری ہے۔ حدیث ہے مفتاح الصلوٰۃ الطہور دوسری روایت

میں آتا ہے لا تقبل الصلوة بغير طهور۔ اللہ تعالیٰ بغیر پاک ہونے کے نماز کو قبول نہیں کرتا، اور نماز کی جو کچھ ہے، چالی ہے وہ ہے پاکی۔ اب جب تک ہم پاک نہیں ہوں گے مثلاً ہمارے کپڑوں پر گندگی ہے، تو ہماری نماز نہیں ہوگی۔ نماز اس وقت ہوگی جب ہم اس گندگی سے پاک ہوں گے، جس کو قرآن و سنت میں گندگی کہا گیا ہے۔

یہ ہمارا مسئلہ کتاب و سنت کے مطابق ہے اور یہی ان کا مسئلہ کتاب و سنت کے مخالف ہے، ہم تو کہتے ہیں کہ پاک ہو، یہ کہتے ہیں کہ نہیں۔ یہ ہدایہ میرے پاس ہے ص ۵۸ پر ہے،

وقدره من الدرهم ومادونه من النجس المغلظ

کالدم والبول والخمر و خروء الدجاج جازت صلواته۔

یہ کہتے ہیں کہ مغلظ جو گندگی ہے، جس میں پیشاب آتا ہے، شراب آتی ہے اور خون آتا ہے۔ اس طرح کی چیزیں اگر درہم کے برابر ہوں تو اس میں نماز ہو جائے گی، اس میں اگر انسان نماز پڑھ لے اور وہ کپڑوں پر لگی ہوئی ہے، تو اگر نماز پڑھ لے تو نماز ہو جائے گی، اور یہ کہتے ہیں ہم نے جو یہ کہا ہے کہ ایک درہم سے زائد گندگی اگر ہوگی تو نماز نہیں ہوگی، تو وہ کہتے ہیں کہ دیر کا سزا اتنا ہوتا ہے۔ اس لئے ہم نے اتنی معاف کر دی ہے، ہمارا یہ مسئلہ قرآن و سنت سے ثابت ہے اور ان کا بھی مسئلہ قرآن و سنت کے مخالف ہے۔

یہ قرآن مجید سے، احادیث سے، اجماع سے، اور جو انہوں نے شرطیں لگائی ہیں تیس سے، اقوال صحابہ سے، یہ ثابت کر دیں کہ قرآن میں یہ بات کہاں ہے، اگر ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو مغلظ تو نماز ہو جائے گی، پیشاب لگا ہوا ہو، پاخانہ لگا ہوا ہو، جو کچھ لگا ہوا ہو، تو نماز ہو جائے گی۔ اگر قرآن میں ان کو نہیں ملتا تو حدیث رسول ﷺ میں سے ہمیں دکھادیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا ہو کہ ایک درہم اگر گندگی لگی ہوئی ہو تو نماز ہو جائے گی اور اگر ایک درہم سے زائد ہو تو نماز نہیں ہوگی۔ اسی طریقے سے اقوال صحابہ سے ان میں سے سب کا یا ایک کا عقیدہ بتائیں کہ انہوں نے کہا ہو کہ اگر ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو تو نماز ہو جائے گی اور جو مسئلے ہیں یہ دکھائیں۔

ہم نے اپنا مسئلہ اللہ کی کتاب سے ثابت کیا، رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے ثابت کیا، کتاب اللہ میں یہ بات واضح آگئی کہ ہم نے پاک رہنا ہے اور حدیث میں یہ بات آگئی کہ نماز پاکی سے شروع کرنی ہے۔ اگر پاک ہو گئے تو نماز ہوگی ورنہ نہیں ہوگی اور ان کا بھی مسئلہ ہم نے بتا دیا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

میرے دوستو اور بزرگو مولوی طالب الرحمن نے نماز کے افعال بتانے سے انکار کیا، کیونکہ اس کو پتا ہے کہ اسے نماز کے افعال یاد نہیں ہیں، اس کو نماز کی شرائط یاد نہیں ہیں، اس کو نماز کی سنتیں یاد نہیں ہیں۔

اگر مولوی طالب الرحمن نماز کی شرائط جس طرح ہم فقہ کی کتابوں سے دکھاتے ہیں ایک کتاب سے نکال کر ہمارے سامنے رکھ دے تو ہم تسلیم کر لیں گے کہ اسے نماز کی شرائط یاد ہیں۔ اب چونکہ میں نے جو سوال پوچھا تھا اس کا جواب نہیں دیا، اب پورے مناظرے میں یہ میرے کسی سوال کا جواب نہیں دے گا، کیونکہ ان کو پتا ہے کہ ہم نہ نماز کی شرائط جانتے ہیں نہ اور کچھ۔

باقی انہوں نے یہ جو جھوٹ بولا ہے کہ فقہ حنفی میں یہ ہے اور ہمارے ہاں جب تک پاک نہ ہو نماز نہیں ہوتی، اسے یہ پتا ہی نہیں تیسیر الباری اردو میں ہمارے سامنے ہے، یہ وحید الزمان کا ترجمہ بخاری ہے، اور یہ عرف الجادی ہے،

ہر کہ در جامہ پاک نماز گذارد نمازش صحیح باشد۔

جو گندے کپڑوں میں نماز پڑھتا ہے اس کی نماز صحیح ہے۔

ہر کہ در نماز عورتش نمایاں شد نمازش صحیح باشد۔

جو لگا نماز پڑھتا ہے اس کی نماز صحیح ہے۔ میں حیران ہوں کہ یہ قرآن و حدیث کو کیا جانتا

ہوگا، اس کو تو اپنے مذہب کا بھی پتا نہیں ہے۔

پھر دیکھئے کہ طہارت میں جو انہوں نے کہا خمر ناپاک ہے ان کے مذہب میں خمر پاک ہے۔ ہمارے سے ایک درہم کا سوال پوچھ رہا ہے ان کے مذہب میں تو اگر پورا جسم شراب سے رنگا ہوا ہواں، ہاں نماز ہو جاتی ہے، ہماری کتاب سے اس نے مسئلہ پڑھا ہے کہ اگر ایک درہم خون ہو تو نماز ہو جاتی ہے، جبکہ ان کے ہاں خون پاک، پورا جسم اور کپڑے بھی اگر خون سے رنگے ہوئے ہوں تو بھی نماز ہو جائے گی۔ یہ پہلے اپنے چھٹ جسم کا حکم ہمیں دکھا دیں، پھر اس سے ہم درہم کو مستثنیٰ کر دیں گے۔

تیسری بات میں یہ کہہ رہا ہوں کہ اس نے طہارت کو اول ٹھہرایا ہے یہ ان کی اردو میں تیسیر الباری ہے، اور یہ صلوٰۃ الرسول ہے، اس میں یہ لکھا ہوا ہے کہ پانی جب تک اس کا رنگ و بو مزانہ بدلے اس وقت تک ناپاک ہوتا ہی نہیں۔ یعنی اگر ایک ہالٹی میں آپ ایک گلاس پیشاب ڈال دیں اس کا رنگ، بو، مزانہ بدلے گا۔ ان کے ہاں وہ پانی پینا بھی جائز ہے اس سے کھانا پکانا بھی جائز ہے، اس سے وضو بھی جائز ہے، اس سے غسل بھی جائز ہے۔

اس نے تو یہ سوچا تھا کہ مجھے نماز کی شرطیں نہیں آتیں، تو میں طہارت کا نام لے کر چھوٹ جاؤں گا، لیکن طہارت کے بارے میں واضح طور پر کہتا ہوں، ان کے ہاں سرے سے طہارت شرط ہی نہیں۔ نواب صدیق حسن بدردار اہلہ میں لکھتے ہیں کہ گندے جسم سے نماز پڑھنے سے نماز ہو جاتی ہے۔

پہلے یہ حدیث سے سمجھ دکھائیں کہ ان کے ہاں گندگی کن کن چیزوں کا نام ہے؟ ان کے ہاں مٹی گندگی نہیں، ان کے ہاں خون گندگی نہیں، ان کے ہاں شراب گندگی نہیں، مٹی، خون اور پیشاب سارے جسم پر لگا ہوا ہو، اور نیچے جگہ پر بھی لگا ہوا ہو، تو یہ کہتے ہیں کہ نماز جائز ہے۔ میں کہتا ہوں کہ پورا مصلے خون اور مٹی سے لے کر پتہ ہو تو ان کے نزدیک نماز جائز ہے۔ اور ہم پر اعتراض درہم کے بارے میں کر رہے ہیں۔

درہم کے بارے میں اس نے جو اعتراض کیا ہے ہم حدیث پیش کرتے ہیں کہ نبی اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے پھر سے استنجا کر لیا یا ڈھیلے وغیرہ سے وہ کافی ہے۔

طالب الرحمن۔

حدیث پڑھیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس نے جو روایت مفتاح الصلوٰۃ الطہور پڑھی ہے یہ پہلے اس کی سند پڑھے، اس کے بعد میں بھی ان شاء اللہ یہ حدیث پڑھوں گا، اور اس کے راویوں کی توثیق بیان کریں گے۔

میں یہ بیان کر رہا ہوں کہ یہ نماز کی شرائط قیامت تک نہیں بتائے گا۔ آٹھ جگہ سے یہ نماز کی شرائط بتانے سے بھاگ چکا ہے، نماز کے ارکان اس کو بالکل یاد نہیں، نماز کے مستحبات اسے یاد نہیں، نماز کی سنتوں کو یہ جانتا تک نہیں۔ یہ جو بات اس نے اٹھ کر کہی وہاں میرا سوال یہی ہے کہ تم پورے جسم کی گندگی برداشت کرتے ہو اور ہم سے ایک درہم کے بارے میں پوچھ رہے ہو۔

ہم تو اس کے بارے میں یہ بات عرض کریں گے امام اعظمؒ سے پہلے امام ابراہیم نخعیؒ نے درہم کا لفظ ارشاد فرمایا ہے یہ کتاب الآثار میرے ہاتھ میں ہے، بلکہ دارقطنی کی ایک روایت میں ہے،

تعاد الصلوٰۃ من قدر الدرهم۔

کہ ایک درہم اگر نجاست ہو تو نماز دہرائی جائے گی۔ یا تو اس حدیث کا یہ انکار کرے اور اس کے مقابلے میں یہ چھٹ کی حدیث پیش کرے۔ بخاری میں بھی یہ باب باندھا ہوا ہے کہ اگر پانی کا رنگ و بو و ذائقہ نہ بدلے تو وہ پاک رہتا ہے تو آج ہم عملی طور پر یہ چاہتے ہیں کہ ایک گلاس پانی میں ایک قطرہ پیشاب ڈال کر ان کو پایا جائے، تاکہ بتا چلے کہ اس کا یہ مذہب صحیح ہے اور اس پر اس کا عمل ہے۔

طالب الرحمن۔

اس نے کہا کہ نماز کے افعال اور اذکار کے بارے میں بتائے، میں نے پہلے کہا تھا کہ ایک مسئلہ چلے گا وہ ختم ہوگا تو دوسرا چلے گا۔ باقی انہوں نے بات پیش کی ہے کہ وحید الزمان صاحب یہ کہتے ہیں کہ فلاں صاحب یہ کہتے ہیں، نواب صاحب یہ کہتے ہیں، کہ اگر گندے جسم میں نماز پڑھ لی تو نماز ہو جاتی ہے۔ وحید الزمان نہ میرا اللہ ہے، نہ ہمارا رسول ہے۔ نواب صدیق حسن نہ ہمارا اللہ، نہ ہمارا رسول۔ یہ خود بھی ہمیں غیر تقلد کہتے ہیں، ہم تو صرف اللہ یا اس کے رسول ﷺ کی ماننے ہیں، ہم اطاعت کرتے ہیں اللہ کی یا اس کے رسول ﷺ کی۔ نواب صدیق حسن خان کا ہم نے کلمہ نہیں پڑھا، کلمہ پڑھا ہے ہم نے محمد رسول اللہ کا۔ کلمہ انہوں نے پڑھا ہوگا ابراہیم خفی کا، کہ یہ اس کا قول پیش کر رہے ہیں۔

شرائط میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ پہلے اللہ کے قرآن سے بات ثابت کریں گے، اللہ کے قرآن سے یہ نکال کر دکھائیں کہ اگر ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو تو نماز ہو جائے گی، حدیث رسول انھوں نے پیش کی ہے، یہ پڑھیں میں بتاؤں گا کہ اس حدیث میں کہاں کہاں خرابیاں ہیں، کہاں کہاں خامیاں ہیں۔ یہ سند پڑھیں گے تو میں بتاؤں گا کہ کن راویوں سے وہ حدیث آئی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کے بارے میں گفتگو چلے گی۔

پھر کسی صحابی کی یہ بات یہ کرتے ہیں تو وہ نکال کر دکھائیں، ابراہیم خفی کی بات کی ہے وہ نکال کر دکھائیں، اب ایک مسئلہ بیخ اختیار کا چلتا ہے اس میں وہ مانتے ہیں کہ کتاب وسنت والی بات امام شافعی والی ہے، الحق والوفاق ان الترجیح للشافعی فی هذه المسئلة کہ انہوں کو ترجیح ہے، شاہ ولی اللہ بیان کر رہے ہیں، من جهة الاحادیث والنصوص کہ نصوص اور حدیث کے اعتبار سے ترجیح ہے، نحن مقلدون یجب علينا تقليد اما منا ابو حنیفہ ہم تو امام ابو حنیفہ کی بات مانتے ہیں، ان کی تقلید ہم پر واجب ہے، کتاب وسنت کو چھوڑ کر امام ابو حنیفہ کی بات ماننا ان کا مذہب ہو سکتا ہے۔ نواب صدیق حسن کا یہ ہمیں طعنہ نہ دیں، یہ نواب صدیق حسن اور

علامہ وحید الزمان کی باتیں ہمیں نہ بتلائیں۔ غیروں کی باتیں جو انہوں نے مانی ہیں یہ اپنے آپ پر فٹ کریں، ہمیں نہ بتلائیں کہ فلاں مولوی یوں کہتا ہے، فلاں یوں کہتا ہے، ہم نے کلمہ پڑھا ہے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کا۔ دو ہستیاں ہیں، ہم نے اطاعت ان کی ہی کرنی ہے، قرآن اور حدیث سے آپ یہ بات ثابت کر دیں کہ اللہ یا اس کے رسول ﷺ نے یہ کہا ہو، ہم ماننے کیلئے تیار ہیں۔ اگر کتاب وسنت سے یہ بات ثابت نہیں کر سکتے تو یہ ہمیں کسی آدمی کا حوالہ نہ دیں وہ کتابیں اٹھائیں اور ان سب کو جا کر آگ لگا دیں، ہماری کتاب اللہ کی کتاب قرآن مجید اور حضور ﷺ کی حدیث ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ کی صریح حدیث جو ہم تک پہنچ جائے، ہم اسے قبول کرتے ہیں، وحید الزمان کی کتابیں اٹھائیں، اور انکو جا کر آگ لگا دیں، انہیں غلط باتیں ہیں یا صحیح باتیں ہیں ہم اسکے ذمہ دار نہیں ہیں۔ ہم معصوم سمجھتے ہیں صرف ایک ہستی کو اور وہ ہستی رسول اللہ ﷺ کی ہستی ہے کہ جسکی گارنٹی اللہ کے قرآن نے دی ہے، ہمیں اگر کوئی چیز منوانی ہے، تو ہمیں اللہ کے قرآن سے نکال کر دکھائیں۔ ہم نے قرآن مجید سے ثابت کی ہے کہ پاک رہنا ہے، اسکا جواب آپ نے نہیں دیا، نہ آپ نے دینا ہے۔ قرآن مجید میں آپ کہاں سے تخصیص کر رہے ہیں، جبکہ قرآن کہتا ہے کہ پاک رہیں، کپڑوں کو پاک رکھیں۔ اللہ تعالیٰ پاک رہنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ آپ یہ تخصیص کیسے کر سکتے ہیں کہ اگر ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو تو پھر یہ پاکی ہوتی ہے اور اگر ایک درہم سے زائد لگی ہو پھر یہ ناپاکی ہوتی ہے۔ یہ آپ ہمیں قرآن سے دکھا دیں، رسول اللہ ﷺ کی جو حدیث پڑھی ہے اس سے دکھا دیں، باقی رہی یہ بات کہ ہمارے اور ان کے درمیان طے ہے کہ پاک ہونا قرآن میں آیا ہے حدیث میں آیا ہے، پہلے قرآن کی اس آیت کی تردید کر دیں، رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث جو میں نے بیان کی ہے اس پر جرح کریں کہ اس حدیث میں یہ افراد ہیں اور ہمیں ان پر یہ اعتراض ہے۔

ایک اور جھوٹ یہ بولا کہ آٹھ جگہ سے بھاگ گیا۔ مولانا! آٹھ جگہ تو ہمارا مناظرہ ہی نہیں ہوا، تین جگہ مناظرہ ہوا ہے جہاں سے یہ بھاگے ہیں۔ رحیم یار خان میں یہ سات دن گفتگو کرتے

رہے ہیں آٹھویں دن میں پہنچا ہوں تو یہ دیکھنے کے اندر اندر روفو چکر ہو گئے پھر نہیں گفتگو کی۔ اس کے بعد آج تک میرے ساتھ گفتگو کیلئے تیار نہیں ہوئے۔ کیونکہ ہمارے آنے سے بڑھ کر مناظرے ہوئے ہیں، ملیسی میں ہم گئے اور یہ حضرت صاحب بھاگ گئے وہاں یہ چلا تھا کہ حرمت ابدیہ ہے اگر یہ نکاح کر لیں ماں، دادی، پھوپھی وغیرہ سے، یہ کہتے ہیں فلا حد علیہ۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ۔ اما بعد۔

دیکھئے بات نماز سے شروع ہوئی تھی، اس نے یہ کہا کہ اتنی جگہ سے یہ بھاگے ہیں۔ یہ مولوی طالب الرحمن کا رسالہ ہے میرے ہاتھ میں اس میں قوموا للہ قانتین کو کاف کشش والے کے ساتھ لکھا ہے، جس کو قرآن نہیں آتا اس سے میں بھاگا ہوں؟ قوموا للہ قانتین کاف کشش والے کے ساتھ لکھا ہے، یہ سب کے سامنے ہے۔ یہ مولوی طالب الرحمن صاحب ہیں جو منع کو مخ لکھا ہے، وہ جو ابن ہمام کو کھا آٹکھوں والی کی بجائے دوسرے حاک کے ساتھ لکھ رہا ہے۔ اس کتاب میں کہتا ہے کہ میں (امین) اس سے بھاگا ہوں، جو سفیان کو صفوان لکھتا ہے۔ یہ کتاب اس کی میرے ہاتھ میں ہے، اس سے میں بھاگا ہوں؟ جو اردو نہیں جانتا، اس سے میں بھاگا ہوں، جس کو البدائع والصنائع لکھنا نہیں آتا، ابوبکر جصاص کا نام ص کے ساتھ ہے یہ سین کے ساتھ جس اس لکھ رہا ہے، اور یہ کہتا ہے کہ امین مجھ سے بھاگا ہے اور یہ جھوٹ بولا ہے کہ میں اسے کتاب دکھانے گیا تھا کہ امین بھاگ گیا۔

واقعہ اصل میں یہ ہے کہ اب آپ نے ہمیں بلایا ہے نماز کے لئے، اس نے نماز کی بجائے دوسرا جھوٹ بولا ہے کہ انہوں نے یہ لکھا ہے کہ ہم مقلد ہیں، یہ کتاب نکال کر رکھ دیں۔ میں دکھاتا ہوں کہ ہم حدیث کی مخالفت نہیں کرتے، اگر بات ایسے ہو تو یہ ان کا جھوٹ ثابت ہو گا یا نہیں؟ یہ ترمذی شریف کی تقریر نکال کر دیں جو بات انہوں نے چھیڑی ہے اس پر نشان لگا کر دوں

کا جس کو پڑھ کر اس کو ترجمہ کرتا پڑے گا۔

حدیث میں آتا ہے کہ خیانت منافق کی نشانی ہے، اہل حدیث کی نشانی نہیں ہے۔ اب میں دوسری بات کی طرف آتا ہوں جو انہوں نے پھیری ہے کہ نماز کی شرائط۔ دیکھئے ہم نے نماز کی معنی ہے یہ ہمارے پاس ہدایہ ہے جو یہ بھی اٹھا رہے ہیں۔ یہاں نماز کی شرائط باقاعدہ قرآن پاک سے لکھی ہیں، انہوں نے یہ کہا ہے کہ ہم نے وحید الزمان کو خدا اور رسول نہیں مانا، ہم نے بھی اس کو خدا یا رسول بنا کر نہیں پیش کیا ہے۔ بلکہ یہ پیش کیا ہے کہ جس طرح مولوی طالب الرحمن یہ کہتا ہے کہ میں اہل حدیث ہوں وہ بھی یہی کہتا تھا کہ میں بھی اہل حدیث ہوں۔ وہ بھی یہی کہا کرتا تھا کہ میں اہل حدیث ہوں اور وہ بھی کہا کرتا تھا کہ ہم قرآن و حدیث سے باہر نہیں جاتے۔ لیکن انہوں نے قرآن و حدیث کا نام لے لے کر لکھا ہے کہ شراب پاک ہے۔ انہوں نے قرآن کا نام لے لے کر لکھا ہے کہ جس طرح ماں پاک ہے اسی طرح خنزیر پاک ہے۔ خنزیر کو ماں سے تشبیہ دی ہے۔ (بدور الاحلہ) کہ ماں حرام تو ہے لیکن پاک ہے۔

اس کا مطلب تو یہ تھا کہ یہ ایک آیت اٹھ کر پڑھ دیتے کہ جو خمر ہے وہ ناپاک ہے اور مولوی صدیق حسن کتنا بڑا عالم ہو، باوجود یہ کہ وہ اپنے آپ کو اہل حدیث کہتا تھا وہ قرآن کے خلاف مسائل لکھ کر گیا ہے۔ وحید الزمان باوجود اس کے کہ وہ قرآن کا نام لیتا تھا، لیکن اس کے باوجود وہ قرآن کے خلاف مسائل لکھ کر گیا ہے۔ یہی تو اصل بات ہے مجھے ان دوستوں سے یہی شکایت ہے کہ نام قرآن کا لیتے ہیں، لیکن ان کے بڑے بڑے مولوی قرآن کے بارے میں کیا لکھ کر گئے ہیں۔

یہ دیکھئے میرے پاس کتاب ہے مظالم روپڑی بر مظلوم امرتسری یہ مولانا ثناء اللہ مرحوم امرتسری کی کتاب ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مولانا عبداللہ صاحب روپڑی جو بہت بڑے محدث اور شیخ الحدیث تھے جماعت اہل حدیث کے، وہ قرآن پاک کی آیت کی تفسیر کر رہے ہیں۔ فرماتے ہیں،

واذ قال ربك للملئكة اني جاعل في الارض

خليفة.

یہ قرآن پاک میں پہلے پارے میں آیت موجود ہے، اس کی تفسیر قرآن وحدیث کا نام لینے والے روپڑی صاحب کرتے ہیں اور مولانا ثناء اللہ صاحب نقل فرما رہے ہیں فرماتے ہیں رحم کی شکل تقریباً صراحی کی ہوتی ہے، رحم عورت کی پچھوانی عموماً چھ انگل کے برابر ہوتی ہے۔ ہم بہتری کے وقت مرد کا آلہ تناسل گردن رحم میں داخل ہوتا ہے، اس سے منی رحم میں پہنچتی ہے۔

یہ قرآن کے نام سے بات بیان کی جا رہی ہے، آج طالب الرحمن صاحب کہتے ہیں میں قرآن کو ماننے والا ہوں، بات یہ نہیں ہے کہ ہم وحید الرحمن کو خدا یا رسول مانتے ہیں، بات یہ ہے کہ اس ملک میں قرآن وحدیث کے نام پر اہل حدیث کہلاتے ہوئے شراب کو پاک کہا گیا ہے، خون کو پاک کہا گیا ہے، منی کو پاک کہا گیا ہے، مردار کو پاک کہا گیا ہے، کتے کو پاک کہا گیا ہے، (عرف الجادی) یہاں یہ لکھا ہے کہ اگر مرد طاقتور ہوگا اس کی منی رحم میں جائے گی اور بچہ پیدا ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے ماں کے رحم کی شکل مرد کے اندر رکھی ہے۔

طالب الرحمن۔

دیکھیں جی امین صاحب نے میری لکھی ہوئی کتاب نکالی اور اس میں غلطیاں بیان کرنا شروع کر دیں کہ انہوں نے فائنٹن کو اس طرح لکھا ہے اگر میں فائنٹن نہیں لکھ سکتا تھا، یہی کتاب مجھے دیں اس کے اگلے صفحے پر یہ صحیح لکھا ہوا ہے وہ قاف کے ساتھ دوسرے صفحے پر لکھا ہوا ہے، پہلے صفحہ پر کاف کے ساتھ لکھنا کاتب کی غلطی ہے، اگر میں جاہل ہوتا تو اگلے صفحے پر بھی جاہل ہوتا، یہ تو نہیں کہ میں پچھلے صفحے پر تو جاہل تھا اگلے صفحے پر جاہل نہ رہا۔

اگر اس قسم کی باتیں ہیں تو یہ میرے پاس ایضاح الادب پڑی ہے، اس میں قرآن کی پوری آیت زیادہ کر دی ہے، قرآن میں وہ آیت نہیں ہے اور میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ میں ایک کروڑ انعام دوں گا، اگر قرآن سے یہ آیت نکال کر دکھادیں۔ یہ لکھا ہے،

وان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول والى

اولى الامر منكم.

یہ قرآن کے تیسوں پاروں میں نہیں ہے، اکتیسویں پارے میں ہوگی جو انہوں نے بنایا ہے۔ اگر کاتب کی غلطی پکڑنی ہے تو یہ پکڑو۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ جان بوجھ کر کی ہے یہ کہتے ہیں کہ کاتب کی غلطی ہے، اگر کاتب کی غلطی مان لی جائے تو کاتب کی اتنی واضح غلطیاں تمہارے مولوی کی کتاب میں ہیں۔ اگر کاتب کی غلطیاں میری کتاب میں ہیں تو کاتب کو پکڑو۔ اگر علم کا مقابلہ کرنا ہے تو میں ایک صفحہ کھولتا ہوں بخاری سے، مسلم سے، ترمذی سے ایک صفحہ، صرف ایک صفحہ، یہ مجھے پڑھ کر سنادیں جو یہ کہیں گے میں ماننے کے لئے تیار ہوں، اپنی شکست لکھ کر دینے کے لئے تیار ہوں، اگر یہ بغیر غلطی کے پڑھ دیں میں ان کا شاگرد اور یہ میرے استاد۔ میں ان کے پاؤں پکڑ دوں گا، یہ عالم بنے پھرتے ہیں تو آجائیں میدان میں، چھوڑیں ہم کتاب پڑھیں۔

میں کتاب اس کو نکال کر دیتا ہوں یہ کتاب کا ایک صفحہ بغیر غلطی کے مجھے پڑھ کر دکھا دے، میں اس کو اپنا استاد ماننے کے لئے تیار ہوں، میں اپنی شکست لکھ کر دینے کے لئے تیار ہوں، کہ میں اس کے علم کے بارے میں غلط فہمی میں مبتلا تھا اس کا علم تو مجھ سے بہت زیادہ ہے غلط فہمی کی وجہ سے کہہ دیا۔

انہوں نے کہا کہ تقریر ترمذی کی عبارت پڑھو، میں پڑھ کر دکھاتا ہوں،

الحق والانصاف ان الترجيح للشافعي في هذه

المسئلة.

کہ اس میں امام شافعی کو ترجیح ہے، کیوں ترجیح ہے اس سے پچھلی لائن میں محمود الحسن

(حضرت شیخ الہند کا نام محمود حسن ہے چونکہ طالب الرحمن بار بار محمود الحسن کہہ

رہا ہے اس لئے وہی لکھ دیا ہے)

صاحب یہاں بیان کرتے ہیں من جهة الاحاديث والنصوص کہ قرآن اس کی

طرف ہے، حدیث اس کی طرف ہے، نحن مقلدون ہم مقلد ہیں بجب علینا تقلید امامنا ابی حنیفہ ہم پر اپنے امام کی تقلید واجب ہے۔

اگر یہ میں دکھا دوں تو یہ مجھے اپنی شکست لکھ کر دیں گے اگر میں یہ الفاظ تقریر ترمذی سے نہ دکھا سکوں میں اپنی شکست لکھ کر دیتا ہوں۔ اگر میں یہ الفاظ تقریر ترمذی سے نہ دکھاؤں میں اپنی شکست لکھ کر دیتا ہوں اور اگر میں یہ الفاظ تقریر ترمذی سے دکھا دوں یہ اپنی شکست لکھ کر دیں۔ باقی انہوں نے جو بات کی ہے کہ خنزیر پاک ہے، کتا پاک ہے، ان کے نزدیک۔ پھر وہی مولویوں کی بات کر رہے ہیں۔ مولویوں کو جناب ہم نے خدا اور رسول نہیں مانا، مولویوں سے غلطی ہوئی ہے، معصوم اللہ کے بعد ایک ہستی محمد رسول اللہ ﷺ کی ہے۔ یہ تو تھے ہمارے چھوٹے چھوٹے مولوی یہ دیکھو امام محمدؐ نے لکھا ہے خنزیر پاک ہے، امام ابو یوسفؒ نے لکھا ہے کہ خنزیر پاک ہے، کہتے ہیں کہ اگر نماز میں کتا اٹھاؤ اور نماز پڑھو، کتے کی کھال کا مصلے بناؤ، کہتے ہیں کہ نماز ہو جائے گی۔ کتے کی کھال کا ڈول بناؤ، بغیر دباغت دئے نماز ہو جائے گی۔ ذبح کر لو کتے کی کھال بھی پاک، کتے کا گوشت بھی پاک۔ یہ پاک ان کے آئمہ کے نزدیک ہے اگر ہمارے کسی مولوی کی بات ہو دیوار پر دے مارو، ہمیں دکھاؤ محمد رسول اللہ ﷺ کی بات، جو بات محمد رسول اللہ ﷺ نے کی ہے ہم ماننے کے لئے تیار ہیں۔ جو اس کے علاوہ ہوگی قبول نہیں ہوگی۔

مولوی صاحب! قرآن کی آیت نکال کر دکھا دیں کہ قرآن کی اس آیت میں لکھا ہو کہ ایک درہم اگر گندگی لگی ہو تو نماز ہو جائے گی، مان لیں گے۔ حدیث میں ہو ہم مان لیں گے۔ جب تم پہلا مسئلہ ہی نہیں دکھا سکتے، کبھی ادھر کی بات کبھی ادھر کی بات کر دی۔ یہ مسئلہ جو میں نے بیان کیا تھا یہ اس لئے کیا تھا کہ انہوں نے مجھ پر الزام لگایا تھا کہ آٹھ جگہ سے بھاگا، میں نے کہا کہ گفتگو صرف تین جگہ ہوئی ہے دو جگہ بیٹھ کر ہوئی اور تیسری جگہ حضرت صاحب آگے گئے۔ اور اس مسئلہ پر گفتگو ہوئی کہ جو اپنی نانی، دادی، پھوپھی وغیرہ سے نکاح کرتا ہے امام صاحب کے نزدیک اس پر حد نہیں ہے۔ یہ مسئلہ ہم نے دکھانا تھا اس پر ہو گئے یہ ناراض۔ ہم پر جو یہ ساری

انہیں اچھا لگتے ہیں ادھر کی ادھر ادھر کی ادھر کرتے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

طالب الرحمن صاحب نے یہ کہا ہے اگر امین ایک صفحہ بخاری کا پڑھ دے تو میری شکست ہے۔ یہ اگر تو قرآن و حدیث کی رو سے کہا ہے کہ اگر ایک صفحہ پڑھ لیا تو شکست آپ سب مان لیں گے میں اس کے لئے تیار ہوں۔ دوسری بات یہ کہ ایک صفحہ یہ پڑھے اور اس کے رجال پر بحث کرے اور یہ بتائے کہ اس سے کتنے مسائل مستنبط ہوتے ہیں، ایسے ہی میں پڑھوں گا۔

(لیکن طالب صاحب اس پر نہ آئے)

دوسری بات انہوں نے کہی ہے کہ تقریر ترمذی میں پیش کرتا ہوں دیکھئے یہ اس طرح کہہ رہے ہیں جیسے لا تقریبا الصلوۃ قرآن میں آتا ہے یا نہیں؟ (آتا ہے) اگر کوئی چیلنج دے کہ میں اگر نہ دکھا سکوں تو جھوٹا ہوں۔ (طالب الرحمن کا چیلنج بھی ایسا ہی ہے) یہ تقریر ترمذی مجھے دیں میں جو عبارت یہ چھوڑ رہے ہیں اس پر نشان لگاتا ہوں اس سے وہی عبارت پڑھواؤں اور ترجمہ کروائیں۔

طالب الرحمن۔

میں بعد میں پیش کروں گا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

نہیں نہیں اب پیش کرنی ہے۔ مجھے آپ تقریر ترمذی دیں میں نشان لگا کر دیتا ہوں۔

طالب الرحمن۔

ہم کتاب نہیں دکھاتے آپ اپنی کتاب دیں۔

حضرت او کاڑوی۔

تقریر کرتی ہے؟ ہمارے ہاں ایسا شخص واجب القتل ہے امام صاحب کے نزدیک۔ اس کا ترجمہ کریں جو میں نے نشان لگایا ہے۔ یہ دیکھیں کہ یہ فقہ حنفی کی کتاب درمختار ہے اس میں لکھا ہے و یکون التعزیر بالقتل۔

طالب الرحمن۔

یہ تو حاشیہ ہے۔

(حالانکہ یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ یہ کتاب ہے نہ کہ حاشیہ البتہ اگر چکاؤ سورج کو نہ دیکھے تو سورج کا کیا قصور؟)

حضرت او کاڑوی۔

نہیں آپ نے کتاب نہیں دیکھی یہ ہے رد المحتار علی درالمختار جس طرح قرآن اور پر لکھا ہوتا ہے اور تفسیر نیچے۔ یہ اصل کتاب ہے و یکون التعزیر بالقتل تقریر ہوگی قتل کے ساتھ۔ راۓ صاحب کیا آپ نے اس کو بے ایمانی کے لئے بلایا ہے۔

طالب الرحمن۔

یکون التعزیر بالقتل یہ کون کہتا ہے؟ ہم نے جو الزام لگایا تھا کہ امام صاحب کے نزدیک حد نہیں ہے۔ یہاں یہ اپنے امام کا نام دکھادیں میں اپنی شکست لکھ کر دیتا ہوں۔

(یہ طالب الرحمن کا دھوکہ ہے جیسا کہ پیچھے ذکر کر دیا گیا ہے۔ از مرتب)

انہوں نے میری کتاب کی غلطیاں نکالیں تو میں ان کی کتاب سے دکھادیں، اب میری ان غلطیوں پر خاموش ہو گئے، میں نے ان کو تقریر ترمذی کا کہا تھا میں نے کہا تھا کہ لکھوا لیں اگر میں الفاظ ثابت نہ کر سکا تو اپنی شکست لکھ کر دوں گا۔

(طالب الرحمن سے جب کتاب مانگی گئی تو انکار کر دیا اگر اتنا سچا تھا تو دکھا دیتا لیکن اسے معلوم تھا کہ دھوکہ واضح ہو جائے گا۔)

جو میں نے پہلے کہا تھا کہ بخاری کا ایک ورق پڑھ کر سنا دے، میں اپنی شکست لکھ دوں گا۔ یہ کہہ کر قرآن وحدیث سے دکھا دو کہ ایک ورق پڑھوانے سے شکست ہو جاتی ہے، گفتگو انہوں نے کی۔ یہ کہتے ہیں کہ میں علم کا پناہ ہوں، ہم مانتے ہیں آپ کو، اپنا پیر بھی مان لیں گے۔ ایک ہی مان لیں گے، امام بھی مان لیں گے، سب یکجہ مان لیں گے لیکن ایک صفحہ تو پڑھ دیں ان کے پاؤں میں پکڑ لیتا ہوں ایک صفحہ تو پڑھ دیں میں اپنی شکست لکھ دیتا ہوں یا میں ایک صفحہ میں دکھاتا ہوں تم اپنی شکست لکھ دو۔

اب بات کرنی تھی، انہوں نے کہا تھا کہ ان کے مذہب میں یہ ہے میں نے کہا کہ ان کے مذہب میں خنزیر پاک ہے۔ یہ مسئلہ سچ میں رہ گیا کہ پاکی قرآن سے دکھادیں یا حدیث سے، ہم نے تو دکھا دی۔ یہ کہتے ہیں کہ ایک درہم سے ہو جائے گی۔ اب انہوں نے کہا کہ تقریر ہمارے مذہب میں ہے ان کا مذہب ہے امام ابو حنیفہ والا۔ ان کا مذہب ہے کہ جو آدمی مخرمات ابدیہ سے لایع کرتا ہے اس پر کوئی حد نہیں، اس کو تقریر لگائی جائے گی۔ اور جو امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کہتے ہیں کہ اس پر حد لگاؤ اس کو قتل کر دو۔ یہ مسئلہ بیان کر رہے ہیں وہ امام ابو حنیفہ کا نہیں جو کتاب انہوں نے مجھے دی ہے کہ تقریر میں اسے قتل کر دیا جائے گا۔ یہ امام صاحب کا اس پر مجھے امام دکھادیں، میں اپنی شکست لکھ کر دے دیتا ہوں۔ بات تو بالکل سادہ سی ہے کہ ماں، دادی، مانی، بہو بھی وغیرہ سے نکاح کرنے پر کوئی حد نہیں ہے، یہ کہتے ہیں نہیں اسے قتل کیا جائے گا، ہم کہتے ہیں کہ عند ابی حنیفہ دکھا دو، یہ امام کا نام دکھادیں ہم مان لیں گے۔

بات اصل مسائل سے نکلتی ہوئی پھر انہی مسائل پر آتی ہے۔ اصل بات یہ ہو رہی تھی کہ ہم نے نماز پڑھنی ہے، نماز اور نماز کے لئے ہم نے پاک ہونا ہے۔ ہم تو پاک ہو جائیں گے، نہائیں گے پاک ہو جائیں گے اور یہ جب نماز پڑھیں گے تو ان کے جسم پر ایک درہم نجاست لگی ہوئی ہو گی، پانچا خانہ گا ہو گا، پیشاب لگا ہو گا۔ اب یہ تو ہمیں الزام لگا رہے ہیں کہ شراب ان کے نزدیک پاک ہے۔ اگر تیرا ان کو ہوا یہ میں سے دکھا دوں کہ شراب طاقت کے لئے پینا بھی ٹھیک ہے۔ یہ

الزام پھر ان پر چلا گیا۔ کہتے ہیں لو فی دبر نفسہ او فی دبر غیرہ یہ درمختار ہے، اس میں ج ۱ ص ۱۳۰ پر بات لکھی ہوئی ہے کہ غسل نہیں ہے، کن کن چیزوں پر غسل نہیں ہے، اما فی دبر غیرہ او فی دبر نفسہ میں اس کا ترجمہ نہیں کرتا، مجلس اجازت نہیں دیتی، مولوی حضرات سارے جانتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ اپنی قلم دوات استعمال کرو غسل واجب نہیں ہے۔ اگر منی وغیرہ نہ نکلے۔ یہ غسل سے تعلق رکھتا ہے اگر کوئی آدمی کر سکتا ہے وہ ہمیں یہ کر کے دکھا دے، اس لئے کہ یہ ان کی فقہ کا مسئلہ ہے، تو باقی رہ گئی ہے نماز، الی بات، ان کے عجیب عجیب مسئلے ہیں کہ یہ مجلس مجھے اس کی اجازت نہیں دیتی۔ میں نے پہلا مسئلہ بیان کیا یہ اس میں سے بھی نہیں نکل سکتے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى! اما بعد

مولوی طالب الرحمن نے نماز والا موضوع چھوڑ کر تعزیر والی بات شروع کی، انہوں نے کہا کہ امام ابوحنیفہؒ کے ہاں حد نہیں تعزیر ہے۔ اب جو عبارت میں نے پیش کی ہے اس میں لفظ تعزیر کا ہے یا حد کا ہے؟ تعزیر کا ہے۔ و یكون التعزیر بالقتل یہ خود مانتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حد نہیں، تعزیر ہے اور اب یہ کہتے ہیں کہ جو امین نے عبارت پیش کی اس کا امام صاحب کے ساتھ کوئی تعلق نہیں حالانکہ خود مانتے ہیں کہ امام صاحب تعزیر کے قائل ہیں۔ اس عبارت میں تعزیری کا ذکر ہے کہ اس کو تعزیر ا قتل کر دیا جائے گا۔ اگر اس میں لفظ حد کا ہوتا پھر یہ کہتے کہ یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول نہیں ہے۔

دوسرا آپ اس کو اجازت دے رہے ہیں کہ ابوحنیفہؒ کے ہاں خنزیر پاک ہے، اس کا حوالہ دکھائیں۔

طالب الرحمن۔

امام محمدؒ کہتے ہیں۔

حضرت اوکاڑوی۔

تو امام محمدؒ کا حوالہ مجھے دکھاؤ۔ اس نے تقریر ترمذی کی بات کی، اور اب جھوٹ یہ بولا ہے کہ ان کے ہاں طاقت حاصل کرنے کے لئے شراب پینا جائز ہے، شراب کو عربی زبان میں خمر کہتے ہیں یہ اگر خمر کے ساتھ یہ لفظ دکھا دے میں اپنی شکست لکھتا ہوں۔ آپ لوگ اس کو موقع دے رہے ہیں، اصل موضوع نماز چونکہ اس کو آتا ہی نہیں اس لئے یہ اس قسم کی باتیں کر رہا ہے۔ یہ ایک حوالہ مجھے دے، تعزیر کی بات میں نے صاف کر دی یہ خود مانتا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا مذہب تعزیر ہے، حد نہیں۔ تو وہ تو جواب ہو گیا کہ ہمارے ہاں وہ واجب القتل ہے، یہ اس کو سو کوڑے لگا کر چھوڑ دیں گے تاکہ دوسری سے کرے، پھر تیسری سے کرے۔ ہم اس کو فوراً قتل کر دیں گے، یہ ہمارا مذہب ہے۔ یہ اپنا مذہب بیان نہیں کر رہا۔

دوسرا اس نے جو خمر کے بارے میں کہا ہے کہ ہمارے احناف کے مذہب میں خمر پینا حلال ہے، یہ فقہ حنفی پر جھوٹ بولا ہے۔ راۓ صاحب اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ یہ فقہ حنفی پر جھوٹ بولتا رہے تو آپ کی مرضی ہے ورنہ وہ حوالہ مجھے دیں، خمر کا لفظ ہو، اس پر دائرہ لگا کر راۓ صاحب کو دکھا دیں کہ لفظ خمر کا ہے میں جھوٹا ہوں گا۔ آپ اس کو کیوں بار بار جھوٹ بولنے کی اجازت دے رہے ہیں،

تیسرا اس نے یہ کہا ہے کہ پانی کے پاک یا ناپاک ہونے کا مسئلہ پوچھا ہے، میں نے کہا کہ یہ بتاتہا ہمارے ہاں پاک چیزیں کون کون سی ہیں۔ یہ بتائے گا تو مسئلہ چلے گا، خون نجس ہے یا نہیں، بائیں آدھی خون کی ہو آدھی پانی کی ہو اس کو پاک کہیں گے یا ناپاک۔ ان کے ہاں خمر نجس ہے یا نہیں، آدھا پانی ہے آدھی خمر ذوال دی جانے، پانی نجس ہے یا نہیں، آدھی مٹی ہو آدھا پانی ہو، ان کے ہاں نجس ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ نماز کے متعلق ہیں یہ میں ان سے بار بار پوچھ رہا ہوں کہ یہ مسائل پیش کریں۔ پہلے یہ حوالہ پیش کرے امام محمدؒ سے ظاہر الروایت سے، کہ خنزیر پاک ہے ورنہ ہم کھائے ہیں کہ ہمارے قیوں اماموں کے نزدیک ناپاک ہے۔

طالب الرحمن۔

در مختار ص ۱۹۱ نکالیں، اب اس نے کہا ہے کہ خمر کا لفظ دکھا کر اس پر نشان لگا دیں تو ہم مناظرہ ہار جائیں گے۔ اب یہ بات اس لئے کہہ رہے ہیں کہ ان کے نزدیک اگر جو کی شراب بنائی جائے۔ راۓ صاحب بات نماز سے چلی تھی ابھی نماز کا پہلا مسئلہ انہوں نے حل نہیں کیا، میں نے کہا تھا کہ یہ گفتگو کریں ان کا مسئلہ جو میں نے بیان کیا اب یہ اس مسئلہ پر گفتگو کیوں نہیں کرتے یہ تو جو انہوں نے بیان کئے ہیں یہ تو اس لئے تھا کہ انہوں نے جو کہا تھا کہ مناظرے سے بھاگ گیا تھا۔ اب خمر کا مسئلہ ہے ان کے ہاں جو خمر ہے وہ دو چیزوں سے بنتی ہے باقی ہر قسم کی شراب ان کے ہاں خمر میں آتی ہی نہیں۔ اب جو کی شراب آپ پی لیں گے، یہ شراب تو شراب ہی ہے، یہ جو اس نے کہا تھا کہ خمر کا لفظ دکھا دو۔ یہ مجھے لکھ دیں کہ جو کی ہو، گندم کی ہو، ساری چیزوں کی شراب ہے۔

میں دکھاتا ہوں کہ ان کے مذہب میں جو کی شراب ان کے مذہب میں پنی جاتی ہے طاقت کے لئے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ انگو کی شراب پیتے ہیں۔ دوسری جو شرابیں تیار ہوتی ہیں وہ میں اگر ان کی کتابوں میں دکھا دوں۔ تقریر ترمذی لائیں میں ان کو پڑھ دیتا ہوں باب البیان بالخیار ص ۳۸ سے چلتا ہے اور ص ۳۹ کے آخر میں ختم ہوتا ہے۔ یہ ساری بحث جو ہے اگر یہ ساری پڑھنا چاہتے ہیں تو یہ ایک گھنٹہ لے کر پڑھ دیں میں بھی ایک گھنٹہ لوں گا۔ اب دیکھیں رزلٹ جو نکالا ہے یہ پوری بحث چلا کر وہ کہتا ہے، فالحاصل آپ فالحاصل کا معنی پوچھیں کہ فالحاصل کا معنی کیا ہے، اس کا معنی یہ ہے کہ یہ پہلی بات کا نتیجہ اور نچوڑ نکل رہا ہے۔ تو اس بات کا اختتام یہ ہے کہ

فالحاصل ان مسئلۃ الخیار من مهمات المسائل و

خالف ابو حنیفۃ فیہ۔

کہ ابو حنیفہ نے اس میں جمہور کی مخالفت کی ہے۔

و کثیر من الناس من المتقدمین والمتأخرین۔

کہ اکثر متقدمین و متأخرین کی مخالفت کی ہے،

و صنفوا فی تردید مذہبہ فی هذه المسئلة۔

اور اس مسئلہ کی تردید میں لوگوں نے امام ابو حنیفہ کی مخالفت کی ہے،

ورجح مولانا شاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی فی

الوسائل مذہب الشافعی من جهة الاحادیث والنصوص۔

شاہ ولی اللہ نے امام شافعی کے مذہب کو ترجیح دی ہے کیوں؟ من جهة الاحادیث

و النصوص اس لئے کہ احادیث اور نصوص اس کی تائید کرتی ہیں۔ اب یہ کہتے ہیں و کذا الک

قال الشیخ بترجیح مذہبہ کہ امام شافعی کے مذہب کو ترجیح ہے کیوں ترجیح ہے؟ اس لئے کہ

قرآن اس کی طرف ہے، حدیث اس کی طرف ہے، اپنی بات بیان کرتے ہیں الحق

والانصاف حق بھی یہی ہے، انصاف بھی یہی ہے۔ ان الترجیح للشافعی فی هذه

المسئلة کہ اس مسئلہ میں امام شافعی کو ترجیح ہے۔ حق کے مقابلے میں کیا ہوتا ہے (باطل) اور

انصاف کے مقابلے میں کیا ہوتا ہے نا انصافی اور ظلم جیسے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى۔ اما بعد۔

جہاں سے بات انہوں نے شروع کی ہے اس سے پہلے اس نے عبارت چھوڑی ہے اس

کا ترجمہ کرے اور یہ کہتا ہے کہ امین ایک صفحہ بخاری کا پڑھ میں جھوٹا، اس نے جو صنفوا پڑھا

ہے یہ کس مولوی سے پڑھا ہے؟ کہاں سے پڑھا ہے؟ یہ دیکھئے یہ لکھا ہے، فنحن لا نرتکب

خلاف الحدیث پہلی بات تو یہ کہ شیخ الہندی کی یہ تقریر کس نے جمع کی ہے۔ شیخ الہندی کی تقریر جمع

کرنے والے کا نام نہیں دیا۔ کسی کا تو پتا چلنا چاہئے کہ شیخ الہندی کی طرف اس کتاب کو کس نے

منسوب کیا ہے؟

حضرت شیخ الہند کے شاگرد غیر مقلد بھی ہیں، جیسے مولوی ثناء اللہ اور مقلدین بھی ہیں۔ تو یہ سب سے اس کی سند ہی مجہول ہے۔ دوسرا اس نے یہ عبارت نہیں پڑھی

فمن حن لا ترکب خلاف الحدیث بل نخالف قیاس

الشافعی و نیا سے لیس بحجة علینا۔

کہ ہم نے اس مسئلہ میں کسی حدیث کی مخالفت نہیں کی بلکہ امام شافعیؒ کے قیاس کی مخالفت کی ہے اور امام شافعیؒ کا قیاس ہم پر بھت نہیں ہے۔ یہ ہے اصل عبارت۔ انہوں نے تین چار مرتبہ آپ کے سامنے اس کتاب کا حوالہ دیا ہے۔ یہ عبارت اگر انہوں نے پڑھی ہو تو شیپ میں دیکھ لیتے ہیں۔

پہلے تو اس کو لکھنے والے کا نام بھی نہیں پتا۔ کسی پر الزام لگانے کے لئے اس کا ثبوت ضروری ہے کہ وہ پتا بتائے کہ لکھنے والا کون ہے وہ آدمی اس پر نشان لگا کر راؤ صاحب کو دکھلا دے کہ فلاں آدمی لکھنے والا ہے۔

دوسرا یہ جو انہوں نے عبارت پڑھی ہے تو اگر یہ عبارت اس نے ایک مرتبہ بھی پڑھی ہو شیپ چیک کر لیتے ہیں، اگر پڑھی ہو تو میری شکست ہے ان کی فتح ہے۔ اور جب انہوں نے عبارت نہیں پڑھی تو یہ دھوکا ہے اور میں حدیث کے مطابق عرض کر رہا ہوں کہ ایسا دھوکہ اور خیانت منافق کی نشانی حدیث میں ہے، اہل حدیث کی نشانی نہیں ہے۔ اب یہ میرے سامنے پیش کرے کہ کس نے لکھی ہے۔ اگر تو یہ نام بتائے تو چلے دیں۔ راؤ صاحب اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ وہ جھوٹ بولتے رہیں اور یہ چلتے رہیں پھر تو ٹھیک ہے۔ آپ یہ نوٹ رکھیں کہ وہ پہلے نام بتائے گا کہ اس تقریر کو لکھنے والے کا نام کیا ہے کہ اتنے بڑے آدمی کہ جو مولوی ثناء اللہ کے بھی حدیث کے استناد میں اس پر الزام لگانے کے لئے کسی ثبوت کی ضرورت ہے یا نہیں؟ یہ پہلے اٹھ کر نام بتائیں۔ لیکن یقین کریں کہ یہ اس کا نام نہیں بتائیں گے اس لئے کہ ان کو معلوم نہیں ہے اور نہ پتا

ہے کہ لکھنے والا کون ہے۔ دوسرا میں نے یہ آپ کے سامنے ثابت کر دیا ہے۔

تیسرا یہ انہوں نے کہا ہے کہ خمر پینا جائز ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ لفظ خمر ثابت کر دے، خمر کا معنی شراب ہے، ویسے شراب تو عربی میں ہر پینے والی چیز کو کہتے ہیں جیسے یہاں بھی دکانوں پر مشروبات لکھا ہوتا ہے۔ ہذا مغسل بارد و شراب قرآن پاک میں آتا ہے، مشربا طہورا قرآن پاک میں آتا ہے۔ لیکن جس کو ہم شراب کہتے ہیں اس کو عربی میں خمر کہتے ہیں۔ اس لئے یہ خمر کا لفظ ہماری کتاب سے دکھا دیں میری شکست ان کی فتح ہے۔ یہ پہلے خمر والا حوالہ دیں پھر بات آگے چلے گی۔ اسی طرح امام محمدؒ والا قول بھی پیش کریں۔ پہلے نام بتائیں پھر اس کا ترجمہ کریں، جو تقریر ترمذی سے عبارت چھوڑی ہے۔

طالب الرحمن۔

یہ جو تقریر ترمذی ہے اگر یہ محمود الحسن (محمود حسن۔ از مرتب) صاحب کی نہیں ہے اگر یہ انکار کریں کہ یہ ان کی نہیں ہے پھر تو ہم بھی کہہ دیں گے کہ یہ ان کی نہیں ہے۔ جب ان کے دیوبندی اسے چھپواتے ہیں اور محمود الحسن (محمود حسن) کے نام سے چھپواتے ہیں۔ اب آدمی کا اس میں تذکرہ نہیں ملتا کہ اس کے شاگرد نے جمع کی ہے، یہ اس میں لکھا ہوا نہیں ہے۔ اب یا تو یہ اس کا انکار کریں۔ اب مثلاً بخاری شریف ہے اس کو اس کے شاگرد لکھتے ہیں اب یا تو یہ کہیں کہ یہ ان کی کتاب نہیں ہے ہم کتاب اٹھا کر ایک طرف رکھ دیں گے، اگر یہ مانتے ہیں کہ ان کی کتاب ہے تو ان کے جس شاگرد نے لکھی ہے اگر اس کا نام یہاں نہیں ملتا۔ اس سے کوئی حرج تو نہیں پڑتا اگر تو یہ یہ کہیں کہ یہ مشکوک ہے ہم اس کو رکھ دیتے ہیں۔

ہمارے پاس ان کی بڑی بڑی کتابیں پڑی ہیں جس میں انہوں نے بہت کچھ لکھا ہوا ہے۔ یہ میں مانتا ہوں کہ اگر جلدی میں صَنَفُوا کو صَنَفُوا پڑھا گیا ہے یا تو کریں عبارت پڑھنے کا مقابلہ جیسے میں نے کہا تھا کہ بخاری کا ایک صفحہ یہ پڑھ دیں ایک میں پڑھتا ہوں اگر یہ بخاری کا صفحہ صحیح پڑھ دیں میری شکست، اگر میں صحیح پڑھ دوں تو ان کی شکست۔ یہ ہے عملی انداز۔

اب پوری عبارت سے ایک غلطی نکال لینا جو جلدی میں پڑھنے سے ہوگئی مجھے بھی معلوم ہے کہ یہ صنف یصف تصنیف سے ہے۔ اگر اس پر بحث کرنا ہے کر لیں۔ یہ غلطیاں نکالنا بچوں کا کام ہے کہ انہوں نے یہ کر دیا۔

اب انہوں نے یہ کہا ہے کہ انہوں نے لکھا ہے کہ ہم نے حدیث کی مخالفت نہیں کی ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ لوگوں کی بات یہی ہوا کرتی ہے کہ کہتے کچھ ہیں اور کرتے کچھ ہیں۔ یہاں لکھا ہے کہ ہم حدیث کی مخالفت نہیں کر رہے آگے لکھتے ہیں کہ حق یہی ہے۔ اگر یہ حدیث کی مخالفت نہیں کر رہے تو یہ جو بات انہوں نے شاہ ولی اللہ کی بیان کی ہے کہ من جهة الاحادیث والنصوص قرآن کی آیات اور احادیث کی وجہ سے یہ مسئلہ امام شافعی کا رائج ہے، اس مسئلہ میں ترجیح امام شافعی کو ہے قرآن کی آیات اور احادیث کے ساتھ۔ اگر قرآن کی آیات اور احادیث ان کے پاس بھی ہے تو پھر یہ کیسے ہوگا کہ ان کے پاس بھی قرآن اور ان کے پاس بھی قرآن، پھر تو قرآن میں اختلاف ہو گیا۔ ان کا عقیدہ ہے کہ قرآن میں اختلاف ہے، اگر قرآن میں اختلاف ہے تو قرآن ہو گیا کدھم۔ جب یہ مان چکے ہیں کہ ترجیح قرآن و حدیث کی وجہ سے ہے تو پھر آگے لکھ چکے ہیں کہ حق یہی ہے اور انصاف یہی ہے کہ اس مسئلہ میں امام شافعی کو ترجیح ہے۔ لیکن ہم نہیں مانتے۔ کیوں نہیں مانتے؟ اس لئے نہیں مانتے کہ ہمارے پاس حدیث ہے، بلکہ کہتے ہیں کہ نحن مقلدون کہ ہم مقلد ہیں بحسب علینا تقلید امامنا ابی حنیفہ کہ ہم پر ہمارے امام کی تقلید واجب ہے۔

یہ اصول کرنی میرے پاس ہے اس میں لکھا ہے کہ ہر وہ قرآن کی آیت جو ہمارے امام کے قول کے خلاف ہوئی اس کی تاویل کی جائے گی، ان کے نزدیک حدیث پیش کی جائے اللہ کے نبی ﷺ کی قرآن پیش کیا جائے اللہ کا، اگر یہ قرآن ان کے امام کے قول کے خلاف ہو، اس کی تاویل کرو ورنہ کہہ دو منسوخ ہے۔ اس طریقے سے نبی ﷺ کی حدیث پیش کی جائے۔ اگر ان کے امام کے قول کے خلاف ہوئی تو کہیں گے تاویل کرو ورنہ منسوخ۔

حالانکہ نبی اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تو میرے کلام کو منسوخ کر سکتا ہے لیکن میں اللہ کے کلام کو منسوخ نہیں کر سکتا۔ یہ اپنے امام کے قول سے اللہ کے کلام اور نبی ﷺ کی حدیث کو منسوخ کر رہے ہیں۔ باقی رہی بات تعزیر کی، یہ کہتے ہیں کہ تعزیر ان کو لگائیں گے اور قتل کریں گے۔ میں نے کہا کہ اس میں کہیں امام صاحب کا نام نہیں وہ امام محمدؒ کے نزدیک ہو، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہو، ان کے اور مولویوں کے نزدیک ہو، ہمارا اختلاف یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر کوئی حد نہیں ہے، تعزیر ہے تعزیر کتنی ہے، میں ہدایہ اور دوسری کتابوں سے ثابت کروں گا کہ تعزیر زیادہ زیادہ کتنی لگائی جاتی ہے یہ خود لکھتے ہیں کہ،

والتعزیر اکثرہ تسع و ثلثون سوطا.

کہ تعزیر جو ہے وہ زیادہ سے زیادہ ۳۹ کوڑے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب.

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

دیکھئے جس تقریر ترمذی کا یہ بار بار تذکرہ فرما رہے تھے یہ اس نے مان لیا ہے کہ ہم اس کے تتبع کرنے والے کو نہیں جانتے، اب مولانا ثناء اللہ کے جو استاد حدیث ہیں ان کے بارے میں ابیر کی ثبوت کے انہوں نے یہ پیش کیا پھر یہ کہاوا الحق والانصاف۔ جب اس کو لکھنے والے کا نام ہی پتا نہیں۔ اور یہ بھی انہوں نے کہا کہ اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث کے خلاف لکھا ہے بات یہ ہے کہ جو میں نے وہاں پڑھی تھی کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم حدیث کی مخالفت نہیں کرتے بلکہ امام شافعیؒ کے قیاس کی مخالفت کرتے ہیں، شاہ ولی اللہ کہتے ہیں کہ یہاں امام شافعی کا مسئلہ حدیث کے موافق ہے اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا مسئلہ حدیث کے موافق ہے، تو ہم امام ابو حنیفہؒ کے مقلد ہیں نہ کہ شاہ ولی اللہ کے۔

اول تو یہ ہے کہ پتا نہیں کہ یہ لکھی کس نے ہے، اس نے تین چار مرتبہ اسے بیان کیا کہ یہ

لکھنے والے کو جانتا تک نہیں۔ دوسری بات اس نے پھر جھوٹ بولا اور اصول کرنفی کا حوالہ پیش کیا ہے وہ بھی نامکمل پیش کیا ہے۔ وہ بات کیا ہے جیسے قرآن پاک کی کوئی آیت بیان کرتے ہوئے کوئی یہ کہے کہ یہ آیت منسوخ ہے، وہاں وہ پوری عبارت پڑھے کہ فلاں آیت یا حدیث منسوخ ہے۔ وہ سارا قانون نہیں بیان کرتے بلکہ منسوخ آیت کے بارے میں ہے۔ پہلے یہ رد الحتمی کی عبارت پڑھے، پھر اصول کرنفی کی پوری عبارت پڑھے۔ تقریر ترمذی والی بات تو انہوں نے مان لی رہی وہ تعزیر والی بات اس نے دوبارہ چھیڑی ہے۔ انہوں نے دو باتیں بتائی ہیں کہ حد لگانا امام محمد کا مسلک ہے اور تعزیر لگانا امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور میں نے جو عبارت پیش کی ہے وہ تعزیر کے متعلق ہے، تو وہ امام ابوحنیفہ کے قول کی تشریح ہے، کیونکہ تعزیر کے قائل وہی ہیں۔ باقی اس نے یہ کہا کہ تعزیر کم از کم اتنی ہے یہ اس حوالہ میں کہ جو ایسی عورت سے نکاح کرے جس سے نکاح حلال نہیں اس پر تعزیر ہے یہ کم از کم کا لفظ یہاں دکھا دیں، ان کی فتح میری شکست۔ دوسرا یہ کہ یہ اس کا ترجمہ کریں جہاں میں نے نشان لگایا ہے تاکہ جھوٹ واضح ہو جائے۔

(مولوی طالب الرحمن نے اپنی باری میں کہا تھا کہ ہم دکھاتے ہیں کہ امام محمد

کے نزدیک خنزیر پاک ہے لیکن خنزیر کی پاکی کا حوالہ پورے مناظرہ میں نہیں دکھا سکا جو

حوالہ دکھایا وہ خنزیر کے بال کے متعلق تھا نہ کہ خنزیر کے متعلق۔ مولانا اوکاڑوی نے خمر کا

لفظ دکھانے کا مطالبہ کیا وہ بھی نہ دکھایا بلکہ جو کی شراب کا حوالہ دکھایا۔)

یہ بخاری ہے میں نے خمر کا مطالبہ کیا ہے، اس نے پیش نہیں کیا اس میں لکھا ہے کہ شہد کی

خمر حلال ہے۔

طالب الرحمن۔

اس میں لکھا ہے کہ سور کے بال طاہر ہیں۔ جب یہ سور کا حصہ ہیں تو معلوم ہوا کہ پورا سور

پاک ہے۔ اب یہ خود کہتے ہیں کہ پورا سور نہیں بلکہ اس کے بال پاک ہیں بات تو وہی ہوئی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس کو میرا لگا ہوا نشان نظر نہیں آتا اس نے بے ایمانی کی ہے پھر آدھی عبارت پڑھی

ہے۔ اسی طرح میں آپ کے سامنے بخاری رکھتا ہوں اس میں ہے کہ شہد کی خمر حلال ہے۔ یہ

بخاری میں لکھا ہوا ہے، میں نشان لگا کر دیتا ہوں اس طرح یہ فقہ پر نشان لگا کر دیں کہ خمر کا لفظ ہو۔

اب ان کا مسئلہ سن لیں لکھتا ہے، مجھیں استدال برنجاست خنزیر۔

طالب الرحمن۔

انہوں نے کہا کہ بخاری میں لکھا ہے کہ شہد کی خمر حلال ہے یہ دکھا دیں میں اپنی شکست لکھ

دوں گا۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ کو معلوم ہے کہ خمر کا معنی شراب ہوتا ہے؟ (جی ہاں) یہ ہے الخمر من العسل۔

طالب الرحمن۔

اگر بخاری میں لکھا ہوا ہے کہ حلال ہے تو میری شکست۔ راۓ صاحب بخاری میں جو بات

رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب ہوگی وہ مانیں گے۔ اب اگر کوئی بخاری پر باب باندھ دے یا

بخاری پر حاشیہ چڑھا دے وہ بخاری کی حدیث تو نہیں ہوگی۔ ہمارا مطلب بخاری سے حضور ﷺ

کی حدیث ہے، اگر یہ دکھا دیں حدیث سے کہ خمر حلال ہے، میں اپنی شکست لکھ دوں گا، اور اگر یہ

نہ دکھا سکتے تو یہ اپنی شکست لکھ کر دیں۔ اب اگر یہ باب پڑھ دیں تو اس سے بات نہیں بنے گی امام

بخاری کی فقہیت یہ اپنی جگہ ہے، نبی ﷺ کی حدیث اپنی جگہ ہے۔ ہم مقلد نہیں ہیں، ہم غیر مقلد

ہیں۔ اگر یہ اپنی باری میں دکھا دیں تو میری شکست اور اگر نہ دکھا سکیں تو ان کی شکست۔ اور یہ نہیں

دکھا سکتے۔

باقی رہی بات امام محمد والی تو امام محمد کے نزدیک بظاہر ہے، یہ کہاں لکھا ہے کہ امام محمد کے

دیکھ خنزیر کے بال ناپاک ہیں یہ ہمیں دکھا دیں۔ باقی رہی تعزیر والی بات ان کے نزدیک ۳۹

کوڑے ہیں تحریر۔ اگر کوئی ماں، دادی، پھوپھی سے نکاح کرے اس سے ہم بستی بھی کی اس پر تحریر ہے اور تحریر کہتے ہیں والتعزیر اکثرہ تسع و ثلثین سو طاور کم از کم تین ہیں۔

ہم نے دکھایا تھا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کوئی حد نہیں۔ یہاں ہم نے دکھا دیا کہ تحریر ان کے نزدیک زیادہ سے زیادہ ۳۹ کوڑے ہیں اور کم سے کم تین کوڑے ہیں۔ اور اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں کہ تحریر دس کوڑوں سے زیادہ نہیں لگائی جاسکتی۔ یہ ان کے امام کا فیصلہ ہے کہ تحریر لگاؤ، نبی کہتا ہے کہ تحریر دس کوڑوں سے زیادہ نہیں لگائی جاسکتی، اس کا معنی یہ ہوا کہ جو ماں کے ساتھ نکاح کرے گا، اس کو صرف دس کوڑے مارے جائیں گے۔

باقی رہی اصول کرفی والی بات، اصول کرفی کی جو عبارت میں نے چھوڑی ہے اس پر نشان لگا دیں، مسئلہ پھر دیں آگیا میں نے ان سے کہا تھا کہ ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو تو نماز ہو جائے گی، یہ اللہ کے قرآن سے دکھائیں، نبی ﷺ کی حدیث سے دکھائیں کہ نماز ہو جائے گی میں ماننے کے لئے تیار ہوں۔ میں نے ان کو دوسرا مسئلہ بتایا تھا کہ کتاب جس گھر میں ہو وہاں فرشتہ نہیں آتا، یہ کہتے ہیں کہ کتاب مسجد میں اگر گود میں بٹھا لو اور اس کا مصلے بھی بنا لو، اس کی کھال کا ڈول بھی بناؤ، مصلے نیچے بچھا لو، اوپر بھی لے لو، اس کی کھال کی جینٹ بھی بنا کر پہن لو، نماز ہو جائے گی۔ میں نے یہ دو حوالے پیش کئے۔ ابھی انہوں نے اس کا جواب نہیں دیا یہ ان پر قرض ہے، اور یہ قرض رہے گا۔ چل رہا تھا نماز کا مسئلہ اور یہ ادھر ادھر بھاگ رہے ہیں، بھاگیں کہاں بھاگتے ہیں۔ میں بھی ان کے پیچھے ہوں۔ ہم نے یہ نماز کا مسئلہ سمجھنا اور آپ نے سمجھنا ہے، ادھر ادھر کی باتیں فضول ہیں۔ یہ یہ مسئلہ اللہ کے قرآن سے دکھائیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى اما بعد.

میں نے نقل کا لفظ دکھایا ہے، جہاں محرمات سے نکاح کا مسئلہ ہے انہوں نے ۳۹ کوڑے

دکھائے ہیں وہاں یہ ماں کا لفظ دکھادیں۔ پھر اس نے کہا ہے کہ حاشیہ پڑھا ہے حاشیہ یہ ہے اور میں نے یہ عبارت پڑھی ہے۔

اب آپ کے سامنے طالب الرحمن نے یہ مانا ہے کہ امام بخاری کی فقہ میں شراب حلال ہے، اور ساتھ امام مالک کا نام بھی ہے، ابن دراور دی کا نام بھی ہے، وہ کہتے ہیں کہ جب تک یہ نشہ نہ آئے یہ شراب حلال ہے۔ میں نے مطالبہ کیا تھا کہ فقہ کی کسی کتاب میں اگر خمر کا لفظ ہو تو لکھیں۔ جیسے انہوں نے جھوٹ بولا کہ فقہ میں خمر ہے۔ میں نے خمر کا لفظ دکھایا ہے، اسی طرح یہ لفظ دکھائیں، ورنہ یہ جھوٹ ان کے ذمے قرض ہے۔ اور جہاں یہ ۳۹ کوڑے دکھائے ہیں وہاں یہ ماں بہن کا لفظ دکھادیں، ہم غیر مقلد ہونے کا اعلان کر دیں گے لیکن یہ جھوٹ بول رہا ہے۔ اس نے عبارت بھی پوری نہیں پڑھی یہاں ہے کہ ظاہر الروایۃ میں بال بھی اس کے لکھا ہے۔

فلا يجوز استعماله لزوال الضرورة.

آج کل ان کے استعمال کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں ہے۔ عبارت یہ ہے و شعور المصنف مردار کے بال غیر الخنزیر علی المذهب المختار مذہب مختار کے مطابق خنزیر کے علاوہ اگر باقی کوئی جانور مر جائے تو اس کے بال پاک ہوتے ہیں، مثلاً اڑ کر کپڑوں کو لگ جائیں تو نماز ہو جائے گی۔ جب ان کے ہاں مردار سارا ہی پاک ہے عرف الجادۃ میں لکھا ہے کہ مردار کو ناپاک کہنا صحیح نہیں ہے۔

اسی طرح لکھا ہے، نواب صدیق حسن خان بدور الاحلہ میں لکھتے ہیں کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ خنزیر ناپاک ہے،

برنجاست خنزیر بلفظ جس کما یشقی نیست۔

کہ قرآن میں جو خنزیر کو جس کہا ہے جس طرح قرآن نے ماں کو حرام کہا ہے تو ماں حرام ہے، ناپاک نہیں۔ تو جس مذہب میں خنزیر ماں جیسا پاک ہے، وہ اعتراض کر رہے ہیں ایک

ایسے قول پر کہ جس کے آگے لکھا ہے کہ اس پر عمل جائز نہیں ہے۔

اسی طرح اصول کرنی سے عبارت نکال دے میں پیش کرتا ہوں۔ بات میں نے یہ بیان کی تھی کہ جیسے ہم منسوخ بات کو بیان کرتے وقت کہتے ہیں کہ یہ منسوخ ہے، اسی طرح انہوں نے یہ کہا کہ ہمارے اصحاب کے خلاف جو حدیث ملے تو ہمارے اصحاب نے تحقیق کی ہے کہ وہ حدیث منسوخ ہے، اس کی مثال بھی انہوں نے دی کہ جس کو انہوں نے دلائل سے منسوخ ثابت کر دیا اس کے بارے میں یہ عبارت ہے تو وہ بطور مثال بیان کر رہے ہیں۔

طالب الرحمن۔

اب انہوں نے کتاب پھر اٹھائی ہے جیسے میں نے شروع میں کہا تھا کہ اس نے ہمارے مولویوں کی کتابیں پیش کرتی ہیں، نہ انہیں قرآن یاد آئے گا نہ حدیث۔ اب پھر وہ کتاب اٹھائی ہے کہ ان کے نزدیک خنزیر ایسے پاک ہے جیسے ماں۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ کا قرآن پیش کرو، نبی ﷺ کی حدیث پیش کرو۔ باقی مولویوں کی باتیں ہماری نہیں ہیں، ہم کہتے ہیں

اتبعوا ما انزل الیکم من ربکم ولا تتبعوا من دونه

اولیاء

اجتہاد کرو جو اللہ نے آسمان سے اتارا، وہ قرآن اترنا، نبی ﷺ کی حدیث اتری، اس کے علاوہ کسی کی اجتہاد کرنا ہمارے لئے جائز نہیں ہے۔ اگر منواتا ہے قرآن سے نکالیں ہم مان لیں گے نبی ﷺ کی حدیث سے نکال دیں ہم مان لیں گے۔ جب اس میں نہیں نکالتے ہو تو فلاں مولوی کی کتاب، فلاں کی کتاب جو غیر مقلد ہے اس کی بات ہم نہیں مانتے۔ مولویوں کی باتیں ہمارے ہمارے ہوتی ہیں، ہم صرف اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی بات کو مانتے ہیں۔

باقی رہ گیا یہ کہ انہوں نے حوالے پر جرح کی ہے میں نے شروع میں یہی کہا تھا کہ امام محمد کے نزدیک انہ عند محمد طاهر کہ یہ امام محمد کے نزدیک سور کے بال پاک اور طاہر ہیں۔ حوالہ انہوں نے بیان کیا ہے، وہ امام ابو یوسف کا ہے۔ اس میں تو ناپاک ہے، لیکن میرا دعویٰ

اس تھا کہ امام ابو یوسف کے نزدیک بھی پاک ہے۔

بچے نکال کر دیکھ لیں اس میں میرا یہ دعویٰ ہے کہ خنزیر کے بال امام محمد کے نزدیک پاک ہیں، طاہر ہیں۔ یہ میرا دعویٰ اب بھی برقرار ہے اور اس میرے دعوے کو کوئی مانا کا اہل تو نہیں

باقی انہوں نے کہا کہ حاشیہ پر اعتراض کیا۔ حاشیہ اور عبارت دونوں پر اعتراض کیا تھا۔ اس نے کہا تھا کہ تعزیر ماں کے ساتھ ۳۹ کوڑے دکھا دیں۔ اب دیکھیں یہ ہے قانون کی کتاب اب یہ وہاں کہتے ہیں کہ اس کو حد نہیں لگائی جائے گی تعزیر لگائی جائے گی۔ اب اس جگہ نہیں لکھا دوسری جگہ لکھا ہے فصل فی التعزیر یہ تعزیر کا باب ہے، اب یہ باب قائم کر کے تعزیر کے بارے میں گفتگو کر رہے ہیں، کہتے ہیں کہ تعزیر جو کسی مسئلے میں لگائی جائے اکثر زیادہ سے زیادہ ۳۹ کوڑے کم از کم ۳ کوڑے لگائے جائیں گے۔ باقی رہا یہ کہ انہوں نے نسخ والی بات کو درمیان سے چھٹا شروع کیا۔ لکھا ہے کہ ہر وہ قرآن کی آیت جو ہمارے امام، ہمارے اصحاب کے قول کے مخالف ہوئی اس کو محمول کیا جائے گا کہ یہ منسوخ ہے۔

باقی راۃ صاحب جو آپ نے مسئلہ سمجھا ہے وہ ہے نماز کا باقی یہاں لکھا ہے ان کمل آیت قرآن کی ایک ایک آیت جو ہمارے اصحاب کے قول کے مخالف ہوئی، اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ یہ منسوخ ہے۔ قرآن کی آیت کیوں منسوخ کی؟ کیونکہ یہ امام کے قول کے مخالف ہے۔ اس لئے یہ کچھ اچھا لگتا ہے کہ یہ قرآن کے منکر ہیں۔ میں پھر کہتا ہوں کہ یہ مرجائیں گے لیکن قرآن سے نکال کر یہ نہیں دکھا سکتے کہ اگر ایک درہم گندگی لگی ہو تو نماز ہو جاتی ہے۔ درہم کی شرط کیوں لگائی ہے اس لئے کہ اگر درہم سے تھوڑی سی بھی زیادہ ہو گئی تو کہتے ہیں کہ اب نماز نہیں ہوگی۔ درہم کی شرط کیوں لگائی ہے؟ کہتے ہیں اس لئے کہ ہر کو مایا ہے اس کی مقدار اتنی ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ۔ اما بعد۔

الحمد للہ اب مانا ہے کہ جہاں استائیس کوڑوں کا ذکر ہے وہاں ماں کا ذکر نہیں ہے۔ انہوں نے ماں لیا میں یہی کہہ رہا تھا کہ میں نے جہاں قتل کا لفظ دکھایا ہے وہاں اس بات کا ذکر ہے کہ جس نے اس عورت سے نکاح کیا کہ جس سے نکاح حرام ہے تو بات وہی نکلی جو میں نے کی تھی۔ الحمد للہ۔ اب یہ اتنی دیر کے بعد مانے ہیں آہستہ آہستہ الحمد للہ مان رہے ہیں۔

دوسرا جو اس نے کہا کہ ابو یوسف کا قول ہے اس نے وہاں ظاہر الروایۃ کا لفظ پڑھا ہے، ترجمہ نہیں کیا۔ جیسے ایک متواتر قرآن ہے، ایک شاذ قرآن ہے اب متواتر قرآن کے مقابلے میں شاذ قرأت قابل اعتماد نہیں ہو کرتی، اس طرح امام محمد کا قول کیونکہ شاذ ہے، ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے، اس لئے آگے لکھا تھا کہ اب اس کا استعمال جائز نہیں، اس نے نہ ظاہر الروایۃ کا ترجمہ کیا اور نہ آگے لا يجوز استعماله لزوال الضرورة کا ترجمہ میں نے کر بھی دیا تھا۔ لیکن اس کے باوجود اس نے نہیں پڑھا۔ اب معلوم ہوا کہ فقہ پر اعتراض کرنے کے لئے کئی قسم کی ہدایا نیاں کرنا پڑتی ہیں۔

کبھی شروع سے عبارت چھوڑ دیکھی آخر سے۔ پھر اس نے یہ حوالہ پڑھا دیکھیں کوئی بھی مسلمان یہ عقیدہ نہیں رکھتا کہ کوئی اتنی قرآن اور حدیث کو منسوخ کر سکتا ہے، وہاں بات یہ لکھی ہے کہ ہر وہ آیت جس کے بارے میں ہمارے علماء کی تحقیق ہے یا ہر وہ حدیث جس کے بارے میں ہمارے علماء کی تحقیق ہے وہ منسوخ ہے، اس کی مثال بھی لکھی ہے کہ جیسے فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنا یہ نہ سمجھنا کہ ہمارے اماموں نے اس کو جان بوجھ کر چھوڑا ہے، بلکہ دیگر احادیث سے اس کا منسوخ ہونا ثابت ہو گیا ہے اس لئے ہمارے اماموں نے اس کو چھوڑا ہے۔

یہ بات سارے کہتے ہیں صرف حنفی ہی نہیں کہتے کہ جو حدیث یا آیت منسوخ ہو جائے اس کو منسوخ کہتے ہیں، اب یہ پہلے کل خسرو کا ترجمہ آیت کرتا رہا، پھر بعد میں دوسرے مولوی صاحب نے بتایا کہ آیت کل لفظ دوسرے معنی پر ہے، اس سے پتا چلا کہ جس کو یہ بھی معلوم نہیں کہ

کافر ہوتا ہے یا حدیث اس کو مناظرے کے لئے کھڑا کیا ہوا ہے۔

اب اس کے بعد اس نے کہا کہ درہم کی پیمائش درہم کی پیمائش کی ہے، یہ دیکھئے ہمارا یہ مسئلہ کہ ضعیف حدیث قیاس سے بلند ہوتی ہے، کیوں کہ ضعیف کا معنی کمزور ہے، اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث دارقطنی میں موجود ہے،

تعداد الصلوة من قدر الدرهم من الدم.

اس کے راوی پر صرف یہ اعتراض ہوا کہ یہ ضعیف ہے، کذاب نہیں ہے۔ اس ضعیف روایت کی روایت کو ہم قیاس کے مقابلے میں پیش کر رہے ہیں، نہ کہ حدیث کے مقابلے میں۔ اور امامیوں کی کتاب ہے حنفیوں کی بھی نہیں۔ حدیث کی کتاب ہے، فقہ کی بھی نہیں۔ یہ جو اس حدیث سے مذاق اڑا رہا ہے اس کو اللہ کے نبی ﷺ کا مذاق اڑانا چاہئے، حدیث کی کتاب کا مذاق اڑانا چاہئے، اس کے بعد کہیں امام ابراہیم حنفی اور امام ابو حنیفہ کی باری آئے گی۔ دیکھئے اگر یہاں درہم کا لفظ لے لیا اب اس کے خلاف یہ کوئی حدیث پیش کریں۔

طالب الرحمن۔

دیکھئے بات نکالی ہے وضوح کر بات چلی تھی نجاست غلیظہ سے، یا تو یہ ثابت کرے کہ خون پاک ہے۔ دوسرا انہوں نے تو لکھا ہے کہ نماز ہو جائے گی، لوٹانے کی ضرورت نہیں۔ حدیث اس ہے کہ درہم کی مقدار خون سے نماز لوٹائی جائے گی یہ کہتے ہیں کہ اگر ایک درہم گندگی پاخانہ و شائبہ لگا ہوا ہو تو نماز ہو جائے گی۔ خود اقرار کیا کہ حدیث ضعیف ہے، اب حدیث ضعیف بھی ہمارے ان کے مذہب کے بھی خلاف ہے، اس پر بڑا خوش ہو رہا ہے کہ بڑا تیر مار لیا ہے، کہتے ہیں کہ امام محمد کا قول شاذ ہے۔ ہمارا دعویٰ یہ تھا کہ امام محمد کے نزدیک خنزیر کے بال پاک ہیں، یہ کہتے ہیں کہ ان کا قول شاذ ہے۔ ہمارا دعویٰ تو اپنی جگہ پر باقی رہا کہ امام محمد کے نزدیک خنزیر کے بال پاک ہیں، امام ابو یوسف کے نزدیک ناپاک ہیں۔ یہ کہنا یہ چاہتے ہیں کہ ہم امام ابو یوسف کے قول پر چلتے ہیں، اس سے ہماری بات کی لٹی نہیں ہوئی کہ امام محمد کے نزدیک سور کے بال بھی پاک

میں ایک تو حدیث پڑھی ہے اس کی جو مترک الحدیث ہے اس کی روایت ہی کثرت سے ہے، پھر اس روایت میں ہے کہ نماز لوٹائی جائے گی، اگر کپڑے پر ایک درہم خون لگا ہوا ہو تو کپڑے کو دھوا جائے گا، ورنہ نماز کو لوٹایا جائے گا۔ اس میں لکھا ہے کہ نماز لوٹائی جائے گی۔ یہ کہتے ہیں کہ نماز ہو گئی۔ اب مولوی صدیق صاحب اگر اس کا یہ ترجمہ کریں ایمان داری سے کہ اس حدیث کا یہ معنی بنتا ہو کہ اگر ایک درہم خون لگا ہوا ہو تو نماز ہو جائے گی اگر یہ ترجمہ ہو تو میں اپنی شکست لکھ دوں گا۔ دوسرا ان کے نزدیک کتاب پاک ہے اس سے ڈول بناؤ، جیکٹ بناؤ، مصلے بناؤ نماز ہو جائے گی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى، اما بعد۔

جس درہم پراتا شور تھا اب مان گئے ہیں کہ اگر ایک درہم سے کم ہو تو نماز ہو جائے گی اور اگر زیادہ ہو تو نہیں ہوگی، دوسرا اس نے کہتے کے بارے میں جو بات کہی ہے کہتے کے بارے میں اس نے ابھی تک عبارت پڑھ کر سنائی نہیں، اور میں نے عرف الجادی سے عبارت پڑھ کر سنا دی ہے کہ ان کے ہاں کتاب پاک ہے۔

آج یہ پتا چلا کہ مولوی طالب الرحمن سے پہلے جتنے بڑے بڑے اہل حدیث گذرے ہیں سب قرآن و حدیث کے خلاف کتابیں لکھ گئے ہیں۔ کیونکہ صدیق حسن بھی قرآن و حدیث کے خلاف تھا، وحید الزمان بھی قرآن و حدیث کے خلاف تھا۔ تو جس فرقے کے تمام علماء قرآن و حدیث کے خلاف ہوں ہمارے ان غیر مقلد دوستوں کا آپس میں بہت سے مسائل میں اختلاف ہے لیکن ایک بات پر سہارے غیر مقلدوں کا اجماع ہے ہمارا مولوی ہوتا ہے وہ قرآن و حدیث کے مخالف ہوتا ہے۔ اگر ان کے کسی ایک عالم نے قرآن و حدیث پیش کیا ہے کسی ایک عالم نے اور ان کی کتاب لکھی ہوئی موجود ہے نماز کے مکمل مسائل میں وہ غیر لکھ کھلا سناؤ، آپ پیش کر دیں

میں اپنی شکست لکھ دوں گا۔ لیکن طالب الرحمن کو یقین ہے کہ اہل حدیث کہلانے والا ایک عالم بھی قرآن و حدیث پر عمل نہیں کرتا تھا، بلکہ اہل حدیث کہلانے والے جتنے آدمی گذرے ہیں ان سب نے قرآن و حدیث کے خلاف ہی لکھا ہے۔

مرزا یوں کو بھی اپنی کتابوں پر اعتماد ہوتا ہے لیکن اہل حدیث فرقہ وہ ہے کہ اگر ان کا کوئی مولوی قرآن و حدیث کا نام لے کر کتاب لکھ دے یہ فوراً کہتے ہیں کہ جھوٹی ہیں جلا دو۔ کبھی کسی حنفی نے یہ بات نہیں کی کہ ہماری کتابیں جلا دو، لیکن اہل حدیثوں کے مولویوں کے بارے میں طالب الرحمن نے کہا ہے ہمارے تمام مولویوں کی کتابیں اس قابل ہیں کہ جلا دی جائیں، تو اگر قرآن و حدیث ہے تو جلا نا گناہ ہے یا نہیں؟ کفر ہے یا نہیں؟ (ہے) اگر وہ قرآن و حدیث نہیں تو پتا چلا کہ مولوی طالب الرحمن صاحب یقین رکھتے ہیں کہ غیر مقلدوں کا ہر عالم جو ہے وہ قرآن و حدیث کے خلاف ہی لکھ کر گیا ہے۔

ایک کتاب بھی جس میں مکمل مسائل نماز کے ہوں، غیر مقلد عالم نے نہیں لکھی۔ جس میں قرآن و حدیث کے مسائل ہوں اور نماز کا پورا طریقہ ہو۔ تو جو فرقہ اپنے علماء کو قرآن و حدیث کا مخالف مناظرے میں بار بار کہہ رہا ہے جیسے مرزا ہی کہتے ہیں کہ مرزا کی کتاب کو ہاتھ نہ لگاؤ، آگے پیچھے کہتے ہیں کہ مرزا ہی قرآن کو سمجھا ہے، لیکن جب مرزے کی کتاب پیش کی جاتی ہے تو کہتے ہیں کہ اسے ہاتھ نہ لگاؤ، اسی طرح یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر قرآن و حدیث کسی نے سمجھا ہے تو اہل حدیثوں نے سمجھا ہے، لیکن جب کتاب اٹھاؤ تو کتاب کو ہاتھ نہیں لگانے دیتے کہ انہوں نے جو کتابیں لکھی ہیں وہ قرآن و حدیث کے خلاف لکھی ہیں۔ تو بات چونکہ نماز پر ہو رہی ہے میں نے نماز کی شرائط پوچھی ہیں اس نے ابھی تک نہیں بتائیں نماز کے ارکان پوچھتے نہیں بتائے۔

طالب الرحمن

میں نے جو کتاب دی تھی اس کا ترجمہ صدیق صاحب نے کیا ہے نہ حضرت صاحب نے کیا ہے۔ حضرت اس کا ترجمہ کرو، ساتھیوں، کہو کہ کوئی حدیث لکھ لادی ہے، وہ جو ہمارے

موافق ہے آپ کے مخالف ہے۔

دوسرا جھوٹ یہ بولا کہ اس میں ایک درہم خون ہے، نہ پیشاب کا ذکر ہے، نہ اور کسی نجاست کا، ایک درہم خون وہ کہتے ہیں کہ اس کو دھوؤ نماز کو لوٹاؤ، ایک تو یہ جھوٹ بولا اور دوسری دلیل وہ دی جو اپنے خلاف ہے۔ دوسرا پھر کہا کہ انہوں نے مان لیا کہ ایک درہم سے کم میں ہو جاتی ہے۔ حضرت جی آپ حسین تو بہت ہیں، لیکن میرا ایک سوال تو پورا کر دیں۔

دوسرا یہ کہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے علماء کی جتنی کتابیں ہیں سب جلانے کے قابل ہیں۔ میں نے یہ نہیں کہا۔

(آپ حضرات دیکھ سکتے ہیں کہ طالب الرحمن نے پچھلی تقریر میں کہا ہے کہ

ان کتابوں کو اٹھا کر جلا دو اب انکار کر گیا ہے۔ از مرتب)

میں نے کہا تھا کہ جو مسئلہ اللہ کی کتاب یا نبی کی حدیث کے خلاف ہے خواہ وہ مسئلہ نواب صدیق حسن کا ہو خواہ وہ وحید الزمان کا ہو، خواہ وہ مسئلہ امام ابو حنیفہ کا ہو، خواہ امام شافعی کا ہو، خواہ کسی صحابی کا ہو اگر وہ مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف ہو اس کو اٹھاؤ اور ایک طرف رکھ دو۔ ہم نے کہا کہ مولویوں کی کتابوں کے وہ مسئلے جو کتاب و سنت کے خلاف ہیں ان کو قطعاً نہیں مانا جائے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا واقعہ بخاری میں آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کوئی شخص حج تمتع نہ کرے، انہوں نے جا کر کہا میں حج تمتع کرتا ہوں لوگوں نے کہا تیرا باپ تو حج تمتع سے منع کرتا ہے اور تو تمتع کرتا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میرے باپ خلیفہ کی بات چلے گی یا محمد رسول اللہ کی بات چلے گی؟

ہم ان کے ماننے والے ہیں، ہم مانتے ہیں صرف نبی ﷺ کی بات، نبی ﷺ کی بات کے سامنے نواب صدیق کی بات آئے یا وحید الزمان کی بات آئے، ادھر کی بات آئے، ادھر کی بات آئے، کسی بات قابل قبول نہیں۔

بات پھر میری وہیں ہے کہ ایک درہم گندگی کی روایت دکھائیں انہوں نے جو روایت دکھائی ہے وہ ضعیف اور ان کے خلاف بھی ہے۔ اگر مسئلہ قرآن میں نہیں ہے تو اٹھ کر اعلان کرے کہ قرآن میں نہیں ہے، پھر حدیث پڑھی اس میں بھی نہیں ہے۔ پھر کتے والا مسئلہ آیا اس کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ ان کے مولویوں نے بھی لکھا ہے کہ کتا پاک ہے۔ ان کا جواب ہوتا ہے کہ قرآن سے دکھائیں کہ قرآن میں لکھا ہوا ہے کہ کتے کو اٹھاؤ، کتے کا مصلے بناؤ، کتے کا اول بناؤ، کتے کی جیکٹ بناؤ۔ یہ مسئلہ قرآن سے دکھاؤ جیسا کہ انہوں نے لکھا ہے کہ ہر مسئلہ پہلے قرآن سے دکھایا جائے گا، اگر قرآن میں نہ ہو تو حدیث سے دکھایا جائے گا۔ اگر قرآن سے نہیں ملتا حدیث سے دکھادیں اگر حدیث سے نہیں ملتا صحابہ سے دکھادیں یہ کچھ نہیں دکھا سکتے۔ مسئلہ ہم نے گزیر نہیں کرنے یہ تو ہے ابتدائے عشق ذرا آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا۔ ابھی تو ہم نے ایک مسئلہ بیان کیا ہے کہ ان کے ہاں پاکی یہ ہے کہ اتنا پاخانہ کپڑے پر لگا ہوا ہو تو نماز ہو جائے گی۔ ابھی تو ایک کا نا چھو یا ہے اسے نکال کر تو دکھاؤ۔ یہ یا تو اٹھ کر کہہ دے کہ میں ابو حنیفہ کی تقلید نہیں کرتا، امام محمد کی تقلید نہیں کرتا۔ جیسے میں نے کہا کہ جو مسئلہ کتاب و سنت کے خلاف ہو اسے اٹھا کر ہارک میں جلا دو۔ یہ اعتراض برائے اعتراض نہیں ہے یہ کہہ دے کہ امام صاحب کا یہ مسئلہ کتاب و سنت کے خلاف ہے ہم معافی مانگ لیتے ہیں۔ اب نماز کی ابتداء شروع ہے جب تک مولوی صاحب اس مسئلہ کو صاف نہیں کرتے آگے نہیں چلے دیا جائے گا۔ یہ مولوی بیٹھے ہیں یہ کیا کہیں گے کہ ہمارے مناظر اعظم نے جو دلیل نکالی ان کے خلاف نکل آئی ہمارے خلاف۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

آپ حضرات یہاں نماز کے مسائل سیکھنے کے لئے اکٹھے ہوئے ہیں۔ میں نے کہا ان کے ایک مولوی کی کتاب قرآن و حدیث کے مطابق نماز کے مسائل پر لکھی ہوئی ہو تو پیش کریں۔

لکھی ہوئی چاہئے یا نہیں؟ (ہونی چاہئے) انہوں نے ایک بھی کتاب ابھی تک جلائی؟ (نہیں)۔ جو وہ فوت ہو گئے ہیں ان کی کتابیں ابھی تک یہ شائع کر رہے ہیں، لے رہے ہیں، بیچ رہے ہیں، پڑھ رہے ہیں، پڑھا رہے ہیں۔

اس بات کا آپ کو یقین ہو گیا کہ اس جماعت کے جتنے مولوی ہیں ایک بھی ان کا مولوی قرآن وحدیث کے موافق نہیں لکھتا۔ ان کی لکھی ہوئی تمام کتابیں جس میں نماز کے مکمل مسائل ہوں قرآن وحدیث کے مطابق نہیں نکلی۔ یہ ان کی کتاب ہے صلوٰۃ الرسول ﷺ اس میں لکھا ہے کہ اگر امام پر غسل فرض تھا اور اس نے ناپاکی کی حالت میں نماز پڑھا دی تو مقتدیوں کی نماز صحیح ہے۔ جان بوجھ کر امام بے وضو نماز پڑھا دے تو پچھلے سارے مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی۔ یہ اردو کی کتاب ہے، ہر اردو دان دیکھ سکتا ہے۔ اس کتاب پر ان کے عرب امارات میں رہنے والوں کے بھی دستخط ہیں، کہ یہ ہمارے مذہب کی بڑی قابل اعتماد کتاب ہے۔ اگر ایک آدمی نمازیں نہیں پڑھتا، اب وہ قضا کرنا چاہتا ہے تو حنفی مذہب بھی کہتا ہے کہ وہ قضا کر لے، اللہ تعالیٰ تو بہ قبول فرمائیں گے۔ غیر مقلد کہتا ہے نماز کی قضا قطعاً جائز نہیں۔ یہ کہتا ہے کہ میرے کہنے سے امام ابو حنیفہؒ کی بات چھوڑ دو، ابو یوسفؒ کی بات چھوڑ دو۔ میں کہتا ہوں کہ تم خدا اور رسول کی بات پیش کرو، میں تمہیں خدا اور رسول ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں۔ جیسے تیرے سارے مولوی جن کو تو نے مان لیا ہے کہ وہ قرآن وحدیث کے مخالف ہیں میں بھی تیرے بارے میں اور یہ جتنے تیرے ساتھ ہیں ان کے بارے میں کہتا ہوں کہ یہ سب قرآن وحدیث کے مخالف ہیں۔ تو میں قرآن وحدیث کے مخالفوں کی بات کیسے مان لوں۔

مولانا ثناء اللہ امرتسری ان کے کتنے بڑے امام ہیں انہوں نے لکھا ہے کہ مرزا کی کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے، نماز ہو جاتی ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ مرزائیوں کے پیچھے خود مولانا ثناء اللہ امرتسری نے نماز پڑھی ہے۔ جو فرقہ بے وضو نماز پڑھانے کو جائز کہتا ہو اور مرزائیوں کی اقتدا میں نماز کو جائز کہتا ہو۔ میرے خیال میں کوئی بھی دل میں دین کی عظمت رکھنے والا شخص اس فرقے

کے قریب بھی پھٹکنے کے لئے تیار نہیں ہے۔ ان کے نزدیک بے نماز کافر ہے، اس کا ذبیحہ بھی حلال نہیں ہے، کافر اپنے باپ کا وارث بھی نہیں ہو سکتا جو باپ مسلمان ہو۔ کیا اس ساری دنیا میں ان کے اس مسئلے پر عمل جاری ہے۔ کبھی انہوں نے اعلان کیا کہ میرے اس لڑکے نے نماز نہیں پڑھی وہ کافر ہے اور میری جائیداد میں سے حصہ نہ لے گا، اگر میری بیوی نے ایک نماز چھوڑی ہے تو وہ کافر ہو گئی ہے اس کا نکاح مجھ سے ٹوٹ گیا ہے، اور میری ساری اولاد جو اس کے نماز چھوڑنے کے بعد پیدا ہوئی وہ ناجائز ہے، تو جو مذہب اس دنیا میں چل بھی نہیں سکتا سب کو کافر کہتا ہے۔ اب دیکھیں کافر سے نکاح بھی درست نہیں۔ اگر خاندان بیوی پہلے نماز نہیں پڑھتے تو کافر کا تو نکاح بھی نہیں ہوتا۔ آپ دیکھیں کہ ہارون آباد میں کتنے نکاح ہوئے اور کتنے نہیں ہوئے۔

طالب الرحمن۔

مانا کہ تم حسین ہو پر دل کے نئی نہیں ہو

مسائل کا اک سوال بھی پورا نہ کر سکے تم

حضرت صاحب میں نے کہا تھا کہ ترجمہ کر دیں۔ جو دلیل آپ نے پیش کی تھی کتاب کھلی پڑی ہے صفحہ بول بول کر پکار رہا ہے کہ حضرت صاحب یہ دلیل کون سی دے دی آپ نے، یہ اب آپ بیان کر دیں یہ آپ کو کیوں لگتی ہے۔ جس کو آپ نے ذخیرہ احادیث سے بڑی مشکل سے نکالا ہے اور ہمارے سامنے کھول کر بڑے دھڑلے سے بیان کر دی ہے۔ یہ ذرا اس کو پڑھتے کیوں نہیں۔ راجہ صاحب ذرا سمجھنے کی بات ہے میں لمبی گفتگو کرنے کا قائل نہیں۔ ناپاک امام نماز پڑھا دے مرزائی نماز پڑھا دے، اس مسئلہ کے ساتھ اس کا کیا تعلق ہے جو میں نے بیان کیا ہے کہ قرآن سے دکھائیں کہ ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو یا خاندان لگا ہوا ہو یا پیشاب لگا ہوا ہو حدیث سے دکھادیں کیا اس کے ساتھ اس کا کوئی تعلق ہے، جب اس کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے تو ایسا مسئلہ وہ کیوں بیان کرتے ہیں۔ اس میں سے میرا قرض چکا دیں جب قرض چکا دیں گے پھر جو مسئلہ آپ بیان کریں گے تو ترتیب آگے چلے گی، ابھی تو بہت کچھ ہے ابھی تو میں نے انہیں فارسی

میں نماز پڑھائی ہے، یہ مجھ سے شرائط پوچھتے ہیں۔ یہ ہم سے کتابیں پوچھتے ہیں ہمیں کتابیں لکھنے کی ضرورت ہی کیا ہے اللہ کا قرآن کھولیں وہاں نماز، حدیث کھولیں وہاں نماز، تم نے اللہ اکبر کیسے کہنا ہے، رکوع کیسے کرتا ہے، سجدہ کیسے کرتا ہے۔ اگر آپ کو نبی ﷺ کی حدیث قبول نہیں کہ نبی ﷺ کے اقوال افعال پسند نہیں ہیں، آپ کہتے ہیں کہ کسی اور نبی کی کتاب ہو تو ہم یہ قبول نہیں کرتے۔ کوئی مولوی اگر کتاب لکھے اس میں سقم رہ سکتا ہے، اس میں غلطی ہو سکتی ہے، جو محمد رسول اللہ ﷺ بیان کریں اس میں کوئی غلطی نہیں ہو سکتی۔

وما ينطق عن الهوى. ان هو الا وحى يوحى

نبی کریم ﷺ نے فرمایا اکسب اے میرے صحابی لکھ لے، میرے ان دو ہونٹوں کے درمیان جو بات نکلتی ہے حق نکلتی ہے۔ ہم یوں کتابیں لکھیں۔ اگر میں نے صلوۃ الرسول اٹھائی، تو یہ کہیں گے کہ یہ ان کے مولوی کی کتاب ہے انہوں نے کتاب اٹھائی اور کہا کہ اس میں یہ مسئلہ ہے اگر باقی کے پیچھے نماز جائے۔ یہ مسئلہ انہوں نے پڑھ کر کہا کہ یہ مسئلہ غلط ہے۔ اگر ہم اپنے کسی مولوی کی کتاب اٹھا لیں گے تو یہ کہیں گے کہ اس میں یہ غلط ہے یہ غلط ہے۔ ہمیں لکھنے کی ضرورت کیا ہے۔ ہاں جو ہمارے نبی ﷺ کی حدیث اس پر اعتراض کریں کہ نبی ﷺ کی یہ حدیث غلط ہے، نبی ﷺ کی یہ تقریر غلط ہے، نبی ﷺ کا یہ فعل غلط ہے، پھر تو ہم دیں گے اس کا جواب، ہم جس شخصیت کو، جس ذات کو مانتے ہیں اس کے بارے میں جواب دینے کے لئے تیار ہیں اور باقی ادھر ادھر کے مولویوں کی باتیں کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے اگر جو آدمی کہتا ہے کہ کتاب لکھی ہوئی ہوئی چاہئے۔

ان کے اکثر آدمیوں نے کتابیں لکھی ہیں کتابیں لکھ کر ہوا کیا ہے یہ ان کی کتاب ہے الشاہد انظار اس میں لکھا ہے کہ اگر ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہے اور نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھ لیتا ہے ولو نظر المصلی الى المصحف ففقر آمنه بطلت صلوته لیکن ساتھ ساتھ کہتے ہیں ولا الی فرج امرأة بشهوة اس کا میں ترجمہ نہیں کرتا یہ مولوی خود ہی سمجھ جائیں گے تو مولوی

اگر کتابیں لکھیں گے تو غلطیاں ہوں گی کہ یہ قرآن دیکھ لو، تو ٹوٹ گئی اور اگر وہ چیز دیکھ لو تو نہیں ٹوٹی۔ اس قسم کی غلطیوں کی وجہ سے ہم نے ان کتابوں کو تسلیم نہیں کیا۔ جو ان کی بات کتاب و سنت کے مطابق ٹھیک اور جو خلاف اس کو ہم نہیں مانتے۔

ہماری کتاب رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہماری کتاب اللہ کا قرآن۔ اس سے باہر جانے کے لئے ہم تیار نہیں ہیں۔ ایک آیت ثابت کر دیں کہ جس میں لکھا ہوا ہو کہ ایک درہم گندگی لگی ہوگی ہو تو نماز ٹھیک ہے، کتے کا مصلے بناؤ، شیر وانی بناؤ، اس کی جیکٹ بناؤ، اس پر نماز پڑھی جائے تو نماز ٹھیک، یہ تلاش کر کے قرآن سے دیں یا حدیث سے دیں تب تو بات آگے چل سکتی ہے، ورنہ بحث کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اگر یہ کہہ دیں کہ میری توبہ میں اس مسئلہ کا جواب نہیں دے سکتا میری توبہ ہدایہ ہمارا نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عاده

الدين اصطفى. اما بعد.

مولوی صاحب نے کہا ہے کہ ہمیں کتابیں لکھنے کی ضرورت ہی کیا ہے، یہ ہے کتاب صلوۃ الرسول میں نے اس کے مسئلے بتائے ہیں انہوں نے کہا کہ یہ مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف ہیں، معلوم ہوا کہ اہل حدیث عالم رسول ﷺ پر جھوٹ بولنے کیلئے کتاب لکھا کرتے ہیں۔ اس میں ہے کہ بے وضو نماز پڑھا سکتا ہے۔ اس میں ہے کہ ایسا آدمی نماز پڑھا سکتا ہے جو بالکل ناپاک ہو۔ بات صرف یہ ہے کہ مسائل رسول کے نام سے پیش کئے گئے، رسول ﷺ کے ذمے جھوٹ لگایا گیا ہے۔

چنا چلا کہ اہل حدیث وہ ہوتا ہے جو جب بھی جھوٹ بولتا ہے خدا کے رسول ﷺ پر ہی بولتا ہے۔ اس لئے اس نے یہ صلوۃ الرسول کے نام سے کتاب لکھی ہے، رہی یہ بات کہ میں ترجمہ نہیں کرتا یہ ہے بخاری اس میں ہے کہ ایک امام نماز پڑھا رہا ہے پیچھے مرد عورتیں نماز پڑھ رہی ہیں

امام کے چوڑے ننگے ہیں، عورتیں کہہ رہی ہیں کہ ذرا امام صاحب سے چوڑا تو ڈھک لو، اب اگر طالب الرحمن اور چھوٹی صاحب کا شوق ہے تو وہ بخاری پر عمل کیا کریں اور چوڑے ننگے کے نماز پڑھایا کریں اور عورتیں پیچھے کھڑی ہوں، اور طرف جانے کی کیا ضرورت ہے۔ اب یہ بخاری کی روایت ہے بخاری سے یہ نکل رہی ہے۔

رہا الا شباہ والظن کا مسئلہ اس میں بالکل واضح ہے یہ ایک آیت یا حدیث پیش کریں کہ اس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے یا نہیں ٹوٹی۔ ہمارے ہاں تو یہ ہے کہ چونکہ روایات دونوں قسم کی آتی ہیں ایک ہے کہ اگر عورت سامنے سے گزرے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے، ایک میں آتا ہے نماز نہیں ٹوٹی۔ تو فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ اگر عورت کپڑے پہن کر بھی سامنے سے گزر جائے تو نماز کا شروع باطل ہو جاتا ہے، نماز ٹوٹی نہیں۔ جس مذہب میں یہ مسئلہ ہے کہ اگر نظر پڑ جائے، اصل میں یہ سمجھتے ہیں کہ جس طرح ہماری نظر جاتی ہے عبد اللہ رو پڑی کی کہ کہتا ہے کہ شرمگاہ چھ انگلی گہری ہے اتنی چوڑی ہے اور کہتا ہے کہ مرد اپنا آلہ متامل اوپر کرے اور دھسے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو اس وقت عورت کی وہ شکل بن جاتی ہے، اور اگر عورت کو اوپر لٹایا جائے تو اس سے فلاں فلاں بیماری پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ تشریح ہو رہی ہے قرآن پاک کی۔ اصل میں طالب الرحمن صاحب سمجھتے ہیں کہ جتنی گہری نظر ہم ڈالتے ہیں شاید حنفی مذہب میں ایسی نظر مراد ہے۔

اب دیکھیں ایسے مسائل کی ضرورت پڑ جاتی ہے کہ ماں نماز پڑھ رہی ہے بچہ پیشاب کر رہا ہے اس کی نظر پڑ گئی، مسئلہ سامنے آئے گا۔ مولوی صاحب اٹھ کر بتائیں کہ حدیث میں اس مسئلہ کا جواب کیا ہے، اس طرح کسی نمازی کی شرمگاہ کھل جاتی ہے اور دوسرے نمازی کی نظر اس پر پڑ جاتی ہے، مولوی صاحب حدیث سے مسئلہ دکھائیں۔ مولوی صاحب حدیث سے دکھادیں کہ اچانک نظر پڑنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے میں اعلان کر دوں گا کہ ہماری فقہ کا مسئلہ غلط ہے لیکن میں نے بخاری سے دکھایا ہے کہ اس کے چوڑے ننگے ہیں۔ غیر عورتیں اس کے پیچھے نماز پڑھ رہی ہیں تو مولوی صاحب کو پہلے بخاری پر عمل کرنا چاہئے پھر فقہ کی طرف آنا چاہئے۔ اس طریقے سے

ان سے ان سے پوچھا تھا کہ یہ گندگی گندگی کا شور مچا رہے ہیں گندگی کیا چیزیں ہیں، یہ ذرا حدیث سے بتادیں۔ یہ کہتے ہیں کہ گندگی نہیں ہے، یہ کہتے ہیں کہ خون گندگی نہیں ہے۔ اس پر اصرار پیش کریں یہ کہتے ہیں کہ تنی گندگی نہیں ہے، اس پر آیت پیش کریں اور پھر یہ بھی بتائیں کہ اگر آدمی بالائی میں منی ہو اور آدمی میں خون اور خمر ہو تو ہمارے ہاں کھانا پینا وضو کرنا جائز ہے۔ اب اس سے حدیث پوچھ رہا ہوں اگر نواب صدیق حسن خان کے بارے میں یہ کہتا ہے کہ اس کا لعل لکھا ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ آیت پڑھے جس میں اس کے خلاف ہو کہ صدیق حسن نے اس آیت کے خلاف لکھا ہے ثابت کرے۔ وحید الزمان نے کیوں اس کو پاک لکھا ہے۔ فلاں حدیث یا حدیث کے خلاف اسے پاک لکھا۔ اب وہ پاک کہیں طالب الرحمن تا پاک کہے تو بات تو وہ لوہوں کی ہو گئی۔

طالب الرحمن۔

یہ یا تو نماز کے جو مسائل ان کے اور ہمارے درمیان اختلافی ہیں وہ بیان کریں رفع ین قرأت خلف الامام، آئین اب یہ کہتے ہیں کہ پوری نماز پر بات ہوگی، تو پوری نماز کا پہلا اہل بیت نے بیان کیا ہے یہ اس سے آگے چل نہیں رہے۔ اس میں، بخاری میں بچہ نماز پڑھا ہے ان کے نزدیک اگر بچہ نماز پڑھائے تو مکروہ ہے اس میں ذکر کیا ہے۔ اس میں ہے کہ اگر ان چونکہ بچے کو زیادہ یاد تھا اس لئے اس نے نماز پڑھائی اس کا قیص چھوٹا تھا تو ان کے چوڑے ننگے، اس پر عورت نے کہا کہ اپنے قاری امام کے چوڑے ننگے، انہوں نے اس کے لئے کپڑا لٹایا اور قیص سی دی۔ وہ ہمیشہ نہیں نماز پڑھاتا رہا، اور یہ خود اس حدیث کے منکر ہیں کہ ان کے ایک بچے کی امامت مکروہ ہے۔

اب اس نے صلوۃ الرسول کا مسئلہ بیان کیا ہے۔ یہ ہے صلوۃ الرسول اس پوری کتاب میں سے ایک مسئلہ اس کو غلط ملا ہے باقی کو یا تو یہ باتیں اور کہیں کہ باقی کو ہم مانتے ہیں پھر ہم کہیں کہ اس کو چھوڑو باقی مان لو۔ یہ کہتے ہیں کہ یہ پوری کتاب لکھی گئی ہے اس میں یہ سورۃ فاتحہ

پڑھنے کی بات لکھی ہے، یہ نہیں مان رہے، امامت کی بات لکھی ہے یہ نہیں مان رہے۔ آمین کی بات لکھی ہے یہ نہیں مان رہے، کوئی تو مانیں۔

راؤ میں انہیں وارنگ دے رہا ہوں کہ یہ سیدھے ہو کر آ جائیں کہ جو بات چل رہی ہے اب بھی میں وارنگ دے رہا ہوں کہ اس لاکن پر آ جائیں تاکہ راؤ صاحب کو پتا چل جائے کہ کہتے ہیں کہ اگر بالٹی میں مٹی ہو، خون ہو، تو اس کا حکم دکھاؤ۔

یہ مسئلہ دوسرے ہیں، پہلا مسئلہ میرا ہے وہ حل ہو جائے پھر میں دکھاؤں گا کہ پاک ہے ناپاک، مٹی پاک ہے یا ناپاک، دوسری چیزیں پاک ہیں یا ناپاک۔ گندگی کسے کہتے ہیں، یہ چیزیں دکھاؤں گا۔ پہلے میں تو بیان کیا کہ اس میں لکھا ہوا ہے پاخانہ اس میں لکھا ہوا ہے بیٹا اس میں لکھا ہوا ہے پیشاب۔ جو آپ کے مذہب کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کم از کم وہ تو مجھے دکھاؤ کہ قرآن میں کہاں آیا ہے کہ وہ پاک ہے۔ اور جو نماز پڑھی جاتی ہے کتے کو اٹھا کر اس کا مصلیٰ کر اس کی شردانی بنا کر وہ کہاں آیا ہے، قرآن سے دکھا دیں۔ یہ میری پہلی اور آخری وارنگ ہے راؤ صاحب پھر نہ کہنا میں ان کے سارے پاکی ناپاکی کے مسائل بیان کر دوں گا۔ کہ ہمارے نزدیک پاک ہو کر نماز پڑھی جاتی ہے اور ان کے نزدیک جو جو گندگیاں ہیں اٹھا کر نماز پڑھی جاتی ہے۔ میں مجبوراً پڑھ کر سنا دوں گا اگر یہ سیدھے راستے پر نہ آئے، اور یہ ہمارے مولوی کی کتاب اٹھاتے ہیں ہم مانتے ہیں یا اللہ کو یا اس کے رسول ﷺ کو تیسرے آدمی کو ہم نہیں مانتے۔ راؤ صاحب اگر یہ پاکی کے مسائل بیان نہیں کر سکتے تو آئیں نیت پر بات کر لیں کہ نیت جو یہ ہمارے کرتے ہیں وہ نہیں کر سکتے، تو رفع یدین پر بات کر لیتے ہیں، بیچارے اتنی کتابیں لے کر آتے ہیں اور اتنی کتابیں بول بول کر کہہ رہی ہیں کہ ہمارے اندر تیرا کوئی مسئلہ بھی نہیں ہے کوئی حدیث نہیں ہے تیرے مسئلہ کی ہمارے اندر۔ قرآن لیکر آئے ہیں قرآن کہتا ہے کہ کوئی آیت نہیں ہے تیرے مسئلہ کی میرے اندر، اب قرآن بھی انہیں جھٹلا رہا ہے، کوئی کتاب نہیں اٹھا رہا، ایک کتاب غلطی سے اٹھائی تھی وہ بھی بند کر کے رکھ دی ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

میں نے آپ کے سامنے صلوٰۃ الرسول رکھی تھی انہوں نے کہا کہ اگر ہمارے مولوی نے ایک جھوٹ رسول ﷺ پر بول دیا ہے، کیوں کہ جھوٹ تو رسول ﷺ پر بولے ہیں تو سارے جھوٹ تو نہیں بولے۔ میں پوچھتا ہوں کیا نبی ﷺ پر ایک جھوٹ بولنا جائز ہے۔ اور یہ بھی کہتا ہے کہ مٹی کا مسئلہ ضروری نہیں۔ نماز سے پہلے وضو ضروری ہے یا نہیں؟ سب سے بنیادی مسئلہ تو ہے ہی پانی کا۔ میں نے اس سے پوچھا ہے کہ تو یہ بتا دے کہ وحید الزمان نے جو یہ کہا ہے کہ خنزیر پاک ہے تو بتا دے کہ اس کا یہ مسئلہ فلاں آیت کے خلاف ہے، میں نے اس سے آیت پوچھی ہے کوئی گالی تو نہیں دی۔ جو صدیق حسن نے کہا کہ مردار پاک ہے وہ فلاں آیت یا حدیث کے خلاف ہے اس لئے اگر اس کے مقابلے میں بھی مولوی کی بات ہو تو کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔ اب وہ اس پر آ گئے ہیں کہ اگر تم ہم سے قرآن پوچھو گے تو ہم یوں کر دیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ تم قرآن سنانا شروع کر دو اور یہ جو انہوں نے قرآن کا نام لے کر جھوٹ بولے ہیں اللہ کے رسول ﷺ کا نام لے کر جھوٹ بولے ہیں۔ کہتا تھا کہ میں صلوٰۃ الرسول سے مسئلہ نکال لوں گا اب ملا نہیں تو کتاب واپس کر دی جس کا اردو کتابوں اور وہ بھی اپنی کتابوں کا اتنا کمزور مطالعہ ہے۔

یہ میرے ہاتھ میں ہے فتاویٰ علمائے حدیث ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ چمڑے کو رنگ دے دیا جائے تو چمڑا پاک ہو جاتا ہے اور یہ احادیث صاف دلالت کرتی ہیں کہ مردار جانور کے چمڑے سے دباغت کے بعد ہر قسم کا انتفاع جائز ہے۔ اس کی طالب الرحمن صاحب جیکٹ بنوائیں یا طالب الرحمن صاحب اس کا مصلیٰ بنوائیں، یہ اردو ہے اور وہ یہ کہہ رہا ہے کہ یہ میری اپنی بات نہیں بلکہ حدیث ہے۔

اب طالب الرحمن یہ نہ کہے کہ ہمارے مولویوں نے قرآن پر اور حدیثوں پر جھوٹ بولا

ہے بلکہ اس کے مقابلے میں کوئی حدیث بیان کرے کہ وہ حدیثوں پر جھوٹ بولتے تھے میں آیت پیش کر رہا ہوں اس طریقے سے، یہ جو کہتا ہے کہ میرا قرض ہے میں نے شرطیں پوچھیں اس نے بتائی نہیں۔ اب میں ترتیب وار پوچھتا ہوں اس کے جواب میں یہ صرف آیتیں یا حدیثیں پیش کرے۔ اکیلا آدمی جب نماز کی نیت باندھے گا تو اللہ اکبر بلند آواز سے کہے گا یا آہستہ آواز سے کہے گا؟ یہ میں نے گالی نہیں دی، اس کے جواب میں کہتا ہے کہ میں وارنگ دیتا ہوں کہ مجھ سے قرآن نہ پوچھو حدیث نہ پوچھو۔ مولوی صاحب آپ تو لوگوں کو قرآن و حدیث بتانے آئے ہیں، آپ ایک حدیث پڑھیں۔

اور انہوں نے اس حدیث کی تاویل کی کہ وہ بچہ تھا، بچے اور بڑے کی نماز کی ایک ہی شرائط ہیں جو چیز بچے پر فرض ہے وہ بڑے پر بھی فرض ہے یہ کہیں نہیں لکھا ہوا ہے کہ بچہ رنگا نماز پڑھے یہ اگر فرق ہے تو مولانا اس کی حدیث بیان کریں کہ بڑے اور بچے کے فرائض میں فرق ہے۔ اسی طرح مقتدی جب امام کے پیچھے اللہ اکبر کہتا ہے وہ بلند آواز سے کہے یا آہستہ آواز سے کہے۔ یہ میں کوئی گالی نہیں دے رہا، صرف آیت یا حدیث مولوی صاحب سے پوچھ رہا ہوں لیکن مولوی صاحب قیامت تک بیان نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد جو ثناء پڑھے گا وہ فرض ہے یا واجب ہے، سنت ہے یا نفل ہے اس کا کیا حکم ہے اور اگر ثناء کی جگہ التحیات پڑھ لی تو نماز ہوگی یا نہیں۔ میں آیت یا حدیث پوچھ رہا ہوں اور اگر ثناء جان بوجھ کر چھوڑ دے تو نماز ہوگی یا نہیں۔ میں حدیث پوچھ رہا ہوں۔ اسی طرح اس کے بعد اعدو باللہ من الشیطن الرجیم پڑھنا ہے یہ اونچی پڑھنا ہے یا آہستہ؟ اگر اونچی پڑھنا ہے تو مولوی صاحب اونچی پڑھنے کی حدیث بیان کریں یہ نہ مجھے کہیں کہ میں وارنگ دیتا ہوں کہ مجھ سے قرآن کی آیت نہ پوچھو، میں یہ کر دوں گا میں وہ کر دوں گا۔

مولوی صاحب آپ اپنے غیر مقلدوں کو روتا چھوڑ جائیں گے اور حدیث ایک بھی نہیں پڑھیں گے۔ اسی طریقے سے تہود پڑھنا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے۔ فرض ہے تو فرض کا

سنت ہے تو سنت کا لفظ حدیث میں دکھا دے، واجب ہے تو واجب کا حدیث میں دکھا دے، نقل ہے تو نقل کا لفظ حدیث میں دکھا دے۔ اس کے بعد یہ لوگ سورۃ کو ہر روز فرض کہتے ہیں۔ یہ اس کے لئے حدیث سے فرض کا لفظ دکھا دیں اور یہ کہ امام اونچی دے اور مقتدی آہستہ۔ اس کی صراحت کسی حدیث میں دکھا دے اور یہ کہ اگر مقتدی یا اکل نہ دے تو اس کی نماز نہیں ہوگی، یا سکتا میں پڑھے اس کی کیفیت کیا ہے۔ آمین کہنا فرض ہے یا واجب؟

طالب الرحمن۔

آگیا ہے باتوں ہی باتوں میں

مان جائے گا دو چار ملاقاتوں میں

اس لائن پر آگئے ہیں کہ نماز کے بارے میں گفتگو شروع کر دی ہے، میں نے پہلے بتایا تھا کہ انہوں نے سارے مسئلے چھیڑ لیے ہیں کہ اللہ اکبر اونچی کہو آہستہ پڑھو، سبحن ربی العظیم آہستہ پڑھو یا اونچی پڑھو، اس لئے میں نے بیٹھے ہی طے کیا تھا کہ ایک مسئلہ حل ہوگا تو دوسرا ہوگا، ابھی تو پاکی شروع ہوئی ہے، پہلے آپ کو پاک کر لیں پھر آپ کو بتائیں گے کہ اللہ اکبر اونچی کہنا ہے یا آہستہ۔ وہ تو بعد کی بات ہے، ثناء کیسے پڑھنی ہے وہ تو بعد کی بات ہے۔ الحمد للہ کا کیا حکم ہے وہ تو بعد کی بات ہے، پہلے اپنی پاکی تو کروالیں۔

انہوں نے حوالہ دیا ہے کہ ان کے مولوی نے لکھا ہے کہ اگر کھال کو دباغت دی جائے تو وہ پاک ہو جائے گی۔ کہتے ہیں کہ اگر اسی طرح اللہ اکبر کہہ کر ذبح کر لیا جائے تو پاک ہو جائے گا، اس کا گوشت بھی پاک، اس کی چربی بھی پاک اور و جمیع اجزاء اس کا ایک ایک حصہ پاک ہے۔ یہ تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ دباغت کے بعد بھی پاک ہو سکتا ہے یا نہیں، کہتا ہے کہ دباغت کی ضرورت نہیں ہے صرف ذبح کر لیا، اس کی کھال اتار کر مصلے بنا لیا، اس کی بنائی جینکٹ، اس کو کیا استعمال۔ مسئلہ تو یہاں یہ ہے۔

پھر یہ کہتے ہیں کہ بچے یا بڑے کی امامت کا مسئلہ ہے۔ وہاں بچے یا بڑے کی امامت کا مسئلہ نہیں، وہاں یا تو حدیث میں لکھا ہو کہ وہ ساری عمر تک چوترا نماز پڑھتا رہا ہو۔ جب ایک واقعہ کا ذکر ہے اور اس کے ساتھ ہی اس کی تردید ہے کہ پھر قیص بنادی گئی تھی وہ تو پھر پہننے کا ذکر ہے نہ کہ اتارنے کا۔ پھر جس مسئلے پر یہ فٹ کر رہے ہیں یہ وہ مسئلہ نہیں، وہاں تو ہے ولو نظر المصلیٰ کہ اگر نماز پڑھنے والا دیکھے قرآن اس کے سامنے کھلا پڑا ہے اس کی نظر اگر قرآن پر پڑ جائے تو اس کی نماز باطل اور اگر عورت کی شرمگاہ کو شہوت کے ساتھ دیکھے تو اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔ یہاں یہ بات نہیں ہو رہی کہ شرمگاہ کو دیکھنے سے باطل ہوتی ہے یا نہیں، بات وہاں یہ ہے کہ قرآن ان کے نزدیک عورت کی شرمگاہ سے بھی زیادہ گزرا ہے، کہ قرآن کو اگر دیکھ لیا تو نماز ٹوٹ گئی، اور اگر عورت کی شرمگاہ کو دیکھا تو نماز نہیں ٹوٹی۔

حضرت صاحب جو بات بیان ہو رہی ہے وہ یہ مسئلہ ہے۔ آپ کا قرآن پر کتنا ایمان ہے۔ قرآن کی جتنی آیات آتی ہیں وہ سب کی سب منسوخ اور تاویل کرتے ہیں کہ یہ منسوخ ہے۔ اب انہوں نے وارنگ دی، میں نے یہ وارنگ نہیں دی تھی کہ مجھ سے قرآن نہ پوچھو حدیث نہ پوچھو۔ قرآن پوچھو۔ حدیث پوچھو۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا قرآن نے بتایا کہ تم پاک رہو نبی ﷺ نے فرمایا کہ پاکی کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ اور جب یہ قرآن وحدیث ہم نے بیان کیا تو آپ سے مطالبہ کیا کہ ہمارا یہ دعویٰ قرآن وسنت کے مطابق اور آپ کا دعویٰ قرآن وسنت کے خلاف۔ اس کی دو مثالیں ہم نے آپ کے سامنے رکھی تھیں اس کا جواب نہ دیا۔

اب تیسری بات اس پاکی کے بارے میں بیان کرتا ہوں لکھا ہے اما فی دبر غیرہ ایک شخص کسی دوسرے شخص کے ساتھ بدعتی کرتا ہے، آگے لکھا ہے کہ اگر ایک شخص اپنی ہی قلم اور اپنی ہی دوات استعمال کر لے، اگر اس کی منی نہ نکلے تو غسل نہیں۔ یہ اللہ اکبر تو بعد میں کہے گا، پانی تو بعد میں دیکھے گا، پہلے یہ دیکھے گا کہ میرے کپڑوں کو گندگی لگی ہوئی ہے یا نہیں، کیا میں اس قابل ہوں کہ نماز پڑھنے جاؤں۔ یہ کہتے ہیں کہ اگر آدمی اپنی قلم دوات استعمال کرے اگر منی نہ نکلے تو

الواب نہیں۔

حضرت یہ چھوڑے کہ یہ قرآن میں آتا ہے یا نہیں یہ حدیث میں آتا ہے یا نہیں، حضرت صاحب آپ مجھ کو یہ کر کے دکھا دیں میں خفی بننے کے لئے تیار ہوں۔ میں آپ کو منہ مانگا انعام دینے کے لئے تیار ہوں، آپ مجھ کو کر کے دکھا دیں کہ یہ ہو سکتا ہے۔ اب دیکھیں کہ انہوں نے کیا مسائل بنائے ہیں، اللہ کو پتا تھا کہ یہ گزریا کرنے والے ہیں، کوئی پہنچا چاند کے اوپر کوئی پہنچا اندر کے اندر، لوگوں نے ترقی کی ہے، انہوں نے ترقی کی ہے آگے سے پیچھے کو، اللہ نے اس کو ترقی دینا ایسے ہے کہ وہ جب شن شن ہوتا ہے، آگے کو ہی جاتا ہے پیچھے کو نہیں جاتا۔ اگر حضرت صاحب اس مسئلہ پر عمل کر کے دکھلا دیں یا یہ بتائیں کہ اسے کسی امام نے کیا؟ کسی بزرگ نے کیا؟ کسی ریزہ جی والے نے کر دیا ہو؟ اس کا نام اس کا پتا مجھے لکھا دیں میں اس سے جا کر پوچھوں تو کیا کہ یہ فقہ ہے جس پر تم عمل کرتے ہو جس کے بارے میں کہتے ہو۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد:

میرے دوست نے بڑے فخر سے پوچھا ہے مجھے بتا دو کہ وہ کون ہے ایسا کرنے والا۔ تو میں تو ادھار رکھتا ہی نہیں وحید الزمان نے نزل الابرار میں یہ لکھا ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ کی یہ فقہ ہے کہ اپنا اگا حصہ پچھلے حصے میں داخل کر لے۔ اندازہ لگائیں کہ نزل الابرار میں وحید الزمان غیر اللہ نے یہ لکھا ہے اور میں یہ کہتا ہوں کہ اپنے نبی ﷺ کے بارے میں تو کسی سکھ نے بھی ایسے احکامات نہیں کہے ہوں گے۔ اس طریقے سے اس نے پھر دھوکہ دیا کہ میں نے قرآن پیش کیا کہ کپڑوں کو پاک رکھو، میں یہ پوچھ رہا ہوں کہ کن باتوں سے پاک رکھو، خون سے پاک رکھو یا نہ رکھو؟ منی سے پاک رکھو یا نہ رکھو؟ خنزیر کی کھال سے پاک رکھو یا نہ رکھو؟ یہ میں پوچھ رہا ہوں کہ قرآن کی آیت پڑھ کر بتاؤ کہ وحید الزمان کا یہ مسئلہ قرآن کی فلاں آیت کے خلاف ہے۔

اس کے بعد پھر اس نے کہا ہے کہ وہ ہے دباغت کے بارے میں ہے۔ تو دباغت کے بارے میں تو اس نے خود مان لیا، اس نے شور مچایا کہ کہتے اور خیر کو بسم اللہ پڑھ کر ذبح کر لیں۔ پاک ہو جاتی ہے، کیونکہ قرآن نے الا ما ذکبتم کہا ہے حلال نہیں ہوتی۔ ایک ہے کھانا، ایک ہے پاک ہونا، کسی بیرونی استعمال کے لئے۔ بسا اوقات ذاکٹر اور طبیب کے کہنے سے کسی جانور شون استعمال کرنا چاہیں ایسا جانور جو حرام ہے تو اگر اس کو ذبح کر لیں تو بیرونی استعمال اس کا جائز ہو جاتا ہے، یہ فقہ میں مسئلہ ہے اور احناف نے الا ما ذکبتم سے اخذ کیا ہے۔ ذکبتم کا ترجمہ پاک ہونا ہوتا ہے ان کے ہاں تو بغیر ذبح کے ہی کتا سارا پاک ہے، اس کا خون بھی پاک ہے، اس کا پسینہ بھی پاک ہے، اس کا پیشاب بھی پاک ہے، اس کا پاخانہ بھی پاک ہے۔ اب اس نے لکھا ہے کہ میں نے قیاس کی بات عرف الجادی میں نہیں لکھی میں نے اللہ اور اللہ کے نبی ﷺ کی باتیں نقل کی ہیں صفحہ دس پر لکھا ہے۔

میں نے جو نماز کے بارے میں اس سے احادیث پوچھی ہیں ایک حدیث بھی اس نے بیان نہیں کی۔ آگے جو مسئلہ لکھا۔ ہے کہ ان کے ہاں قرآن دیکھ لینے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، یہ اس نے جھوٹ بولا ہے۔ مسئلہ وہاں یہ لکھا ہے ایک ہے قرآن دیکھ لیو، سامنے قرآن لکھا ہے ایک آیت دیکھ لی، عالمگیری میں صاف لکھا ہے کہ اس سے نماز نہیں ٹوٹی، ایک ہے اس کو قرآن اذانیں اور وہ بجائے زبانی قرآن پڑھنے کے قرآن کھول کر پڑھے۔ تو جب وہ قرآن کو کھول کر پڑھے لگے گا اور کبھی ورق الناس گائے گا اور کبھی رکعتے گا تو دور سے دیکھنے والا آدمی اسے نماز میں سمجھے گا یا نماز سے باہر سمجھے گا؟ (باہر سمجھے گا)۔ ہمارے ہاں عمل کثیر کی تعریف یہ ہے کہ کہ ایسا فعل جس سے نمازی کو لوگ نماز میں نہ سمجھیں۔ ایسا فعل کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ خواہ وہ قرآن ہو یا کوئی اور کتاب ہو، مولوی صاحب نے جھوٹ بولا ہے کہ مسئلہ نظر کا ہے۔ یہ عبارت پڑھے، وہاں تعلیم و تعلم کے لفظ ہیں۔ وہ اس سے قرآن سیکھ رہا ہے کیونکہ اسے آتا نہیں تو یہ عمل کثیر ہے اس وجہ سے نماز باطل ہوگئی۔

اب اگر ان کے مدرسوں میں لوگ قرآن یاد کرنا چھوڑ دیں اور قرآن دیکھ کر نماز پڑھتے لگیں تو کیا یہ اس کی اجازت دیں گے؟ اس لئے انہوں نے جھوٹ بولا ہے کہ قرآن کو دیکھنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے وہاں نماز جو ٹوٹ رہی ہے وہ عمل کثیر سے ٹوٹ رہی ہے۔ جب وہ قرآن کو اٹھاتا ہے، کیونکہ اور کوئی کتاب نماز میں پڑھی ہی نہیں جاتی قرآن ہی مسلمان پڑھتے ہیں اس لئے اس کا ذکر آیا اور کسی کتاب کا ذکر اس لئے نہیں آیا کہ اور کسی کتاب کی نماز میں تلاوت جائز ہی نہیں ہے، تو اس سے پتا چلا میں نے جو حدیثیں پوچھی ہیں کہ آئین کہنا فرض ہے، واجب ہے، سنت ہے۔ اس نے ایک بھی حدیث بیان نہیں کی۔ کتنی رکعتوں میں اونچی کہنا سنت ہے، کتنی میں آہستہ کہنا سنت ہے۔ میں گالی نہیں دے رہا۔ لیکن یہ حدیث بیان نہیں کرے گا اور مقتدی کتنی رکعتوں میں آئین اونچی کہتے ہیں، کتنی رکعتوں میں آہستہ یہ سنت ہے، سنت کا لفظ دکھا دے۔ یہ لوگ چھ رکعتوں میں آئین اونچی کہتے ہیں، چھ رکعتوں میں آئین کا لفظ دکھا دے، قیامت تک نہیں دکھا سکتا یہ گیارہ میں آہستہ کہتے ہیں، گیارہ میں آہستہ کہنا سنت ہے دکھا دیں ہم مان لیں گے کہ یہ جو قرآن حدیث کا نام لیتے ہیں سچا لیتے ہیں، ورنہ میں یہ اعلان کرتا ہوں کہ ہمیشہ جو قرآن حدیث کا نام لیتے ہیں جھوٹا لیتے ہیں۔ یہ ایک مسئلہ پر بھی قرآن وحدیث پیش نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد جو سورت پڑھی جاتی ہے نماز میں وہ فرض ہے، واجب ہے یا سنت ہے، اس کا شریعت میں کیا حکم ہے قرآن کی آیات سے پیش کریں نبی کی حدیث سے پیش کریں۔

طالب الرحمن۔

حضرت نے کہا کہ دباغت کا مسئلہ مان لیا، حالانکہ میں نے یہ بات نہیں کہی تھی، اس نے ہماری کتابوں نے نکال کر دکھایا تھا کہ اگر دباغت دی جائے تو پاک ہو جاتا ہے میں نے کہا تھا کہ دباغت کا تو مسئلہ ہی نہیں، یہاں تو ان کے ہاں ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے، یہ ماننے یا نہ ماننے کی بات نہیں یہ تو ایک الزامی جواب تھا۔

انگرائی نہ لینے پائے تھے کہ ابھی اٹھا کے ہاتھ

دیکھا کہ ہمیں چھوڑ دیا مسکرا کے ہاتھ

آمین پر آپ بھاگ کر آگئے ہیں پہلا مسئلہ چھوڑ دیا ہے کیا وہ آپ کو کڑوا لگتا ہے، وہ مسئلہ آئیں گے آمین والے آپ کا نام ہے امین۔ اس لئے آمین آپ کو بہت یاد رہتی ہے۔ وہ جو پاکی والا مسئلہ ہے وہ میں بیان کر لوں، پھر آمین کی طرف بھی آجائیں گے۔ اسلئے آمین کے مسئلہ نہ چھیڑیں، ابھی ابتدائی مسائل کو ہی چھیڑیں نزل الابرار کا جو حوالہ پیش کیا ہے وہ حوالہ دکھائیں۔ آپ نے جھوٹ بولا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس میں حوالہ موجود ہے۔

طالب الرحمن۔

ہم یہی بات مان بھی لیں کہ اس میں یہ بات ہے تو نزل الابرار والا پہلے شیعہ تھا، پھر حنفی بنا اور بعد میں آخری عمر میں اس نے حدیثوں کا ترجمہ کیا اور اس پر غل کرنا شروع کیا اس کا ایک ذہن ہے۔ نزل الابرار اب کی کتاب ہے ابھی تھوڑا عرصہ ہی ہوا ہے ان کو فوت ہوئے ہوئے۔ وہ پہلے لکھی گئی تھی یا آپ کی یہ رد المحتار پہلے لکھی گئی تھی، وہ پہلے حنفی تھا اس نے اس سے یہ مسئلہ پڑھا کہ اتنا بڑا امام یہ مسئلہ لکھ رہا ہے کہ آدمی اگر اپنا قلم دوات استعمال کرے تو غسل واجب نہیں ہوتا۔ انہوں نے اس کتاب میں مسئلہ دیکھا اور اپنی چھوٹی سی کتاب میں لکھ دیا۔

اب غلطی ان بڑوں کی ہے، اس نے تو مکھی پر مکھی ماری ہے، انہوں نے یہ غلطی کی ہے کیونکہ وہ پہلے حنفی تھے انہوں نے ان کی کتاب سے اٹھا کر اپنی کتاب میں نقل کر دیا۔ قصور پہلے چور کا یا دوسرے چور کا۔ غلطی پہلے کی یا دوسرے کی۔

حضرت صاحب بات ایسے نہیں چلے گی یا پہلے آپ کی فقہ میں یہ مسئلہ نہ ہو اس نے لکھ دیا ہو پھر تو کہیں گے کہ یہ زیادتی ہے ہمارے علامہ وحید الزمان صاحب کی۔ اور پھر قرآن کی آیت پڑھی الا ما ذکرتم یہ قرآن کی آیت نکالیں اور دکھائیں کہ اس میں کہاں لکھا ہے کہ کتے کا بھی

کہہ کر لیا جاتا ہے، آیت ہے حرمت علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر اب اس آیت میں یہ کتے کا نام دکھادیں کہ کتے کے بارے میں بھی یہ ہے کہ اگر ذبح کر دو تو پاک ہو جاتا ہے۔ جب یہ قرآن میں نہیں ہے اور یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت عام ہے کہ جس پر بھی چھری پھیر لو اس کا تذکرہ ہو جاتا ہے، تو خنزیر بھی تو پاک ہو جائے گا۔ یا تو کتے کو بھی نکالو یا خنزیر کو بھی پاک مانو۔ اگر کتے کو داخل کرتے تو خنزیر تمہارے پیچھے ہے، اگر خنزیر کو نکالتے ہو تو کتے کو بھی نکالو، یا وہاں یہ حلال ہاں انوروں کے بارے میں ہے، گائے، اونٹ، بکری کے بارے میں۔ جو کھانے والے، جو کنویں میں گر گیا تو ضرورت ہوتی ہے جلدی ہوتی ہے کہ یہ حرام ہو جائیگا تو کہا جاتا ہے کہ تذکرہ کر لو۔ اس لئے جلدی جلدی اگر چھری نہ پھیری تو خون نکال لو۔ انہوں نے قرآن میں تحریف کی ہے کہ کتے کو اس قرآن میں شامل کر دیا قرآن میں جو آیا ہے ذکرہم اس میں کتا بھی داخل ہے۔

پھر اس نے کہا کہ قرآن کے بارے میں جو مسئلہ ہے وہ تعلیم و تعلم کا ہے کہ وہ اٹھا کر ورق کھول کر اسے پڑھے الٹ پلٹ کرے۔ اگر یہ بات وہاں لکھی ہوئی دکھا دے تو میری شکست اور ان کی فتح، اگر یہ بات لکھی ہوئی دکھا دیں کہ کھول کر پڑھے ورق الٹ پلٹ کرے۔ اس میں تو لکھا ہے ولو نظر المصلی الی المصحف یہ سامنے قرآن پڑا ہے، میں نماز میں پڑھنے لگا ہوں، میری نظر اس پر پڑ گئی ہے اب میں اس زمرے میں آتا ہوں یا نہیں کہ نماز پڑھنے والا دیکھ لے بطلت صلوٰۃ اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله و کفی والصلوۃ والسلام علی عبادہ

الذین اصطفیٰ۔ اما بعد۔

مولوی طالب الرحمن صاحب سے جتنی میں نے حدیثیں پوچھی ہیں ایک حدیث بھی پیش نہیں کی، یہ کہا کہ نزل الابرار والے نے رد مختار سے نقل کیا ہے۔ یہ جھوٹ ہے نزل الابرار والے نے اس کا نام رکھا ہے نزل الابرار من فقہ النبی المختار۔ یہ اس نے کہا ہے کہ وہ حنفی

تھا جب اس نے یہ کتاب لکھی یہ بھی جھوٹ ہے۔ اس میں رفع یدین کرنے کا ذکر ہے۔ اس میں سینے پر ہاتھ باندھنے کا ذکر ہے، یہ اس نے غیر مقلد ہوتے ہوئے کتاب لکھی ہے۔ حنفی تو وہ تھا ہی نہیں نذیری مسین کا شاگرد تھا اور خواہ مخواہ اس کو کوئی حنفی کہے تو دوسری بات ہے۔ اس نے یہ مسئلہ نبی ﷺ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اس نے یہ مسئلہ لکھ کر درمختار کا بالکل نام نہیں لیا ہے۔ اس کے بعد مولوی صاحب نے ابن عابدین کہا ہے معلوم نہیں یہ کہاں سے لغت پڑھ کر آگئے ہیں، ابن عابدین لفظ نہیں ہے۔

اس کے بعد الاما ذکیم پر اس نے بہت شور کیا ہے کہ خنزیر تمہارے پیچھے پیچھے ہے، ہم قرآن کی اس آیت کو بھی مانتے ہیں اور چونکہ خنزیر کے بارے میں لفظ رجس قرآن پاک میں آگیا ہے اس لئے پاک اس چیز کو کیا جاتا ہے جو اصل میں پاک ہو۔ مثلاً یہ کپڑا پاک ہے اس پر اگر پاخانہ لگے تو اسے دھویا جائے گا اور پاخانہ کو کوئی دھو کر پاک کرنا شروع کر دے تو پاخانہ دھو کر پاک نہیں ہوگا، پیشاب دھو کر پاک نہیں ہوگا۔ اس لئے یاد رکھیں کہ رجس کا جو لفظ قرآن پاک میں موجود ہے اس سے پتا چلتا ہے کہ خنزیر جس ہے اور پاخانے کی طرح اس کو کبھی پاک نہیں کیا جاسکتا، پیشاب کی طرح اس کو پاک نہیں کیا جاسکتا۔

باقی اگر وہاں کہتے کا نام نہیں تو وہاں گائے کا نام بھی نہیں، بکری کا نام بھی نہیں ہے۔ تو اس لئے یہ بات واضح ہے کہ وہاں صرف پاکی کا مسئلہ ہے، کھانے پینے کا، الاما ذکیم میں یہ مسئلہ نہیں ہے۔ پاخانہ دھو کر پاک نہیں ہوگا، پیشاب دھو کر پاک نہیں ہوگا۔ اس لئے یاد رکھیں کہ رجس کا لفظ جو قرآن میں موجود ہے اس سے پتا چلا کہ خنزیر جس ہے، پاخانہ کی طرح۔ اسے پاک نہیں کیا جاسکتا، پیشاب کی طرح اسے پاک نہیں کیا جاسکتا۔ تو اس مسئلہ میں رہا یہ کہ وہاں کہتے کا نام نہیں تو وہاں تو گائے کا نام بھی نہیں، بکری کا نام بھی نہیں ہے۔ اس لئے یہ بات واضح ہے کہ وہاں صرف پاکی کا مسئلہ ہے الاما ذکیم میں کھانے پینے کا مسئلہ نہیں ہے، اس لئے اس آیت میں اس کا معنی پاک ہونا ہے۔ خنزیر کو کبھی ہم نے دور کر دیا، خنزیر ہمارے گھر نہیں، تمہارے گھر آتا ہے کیونکہ

تم اسے ماں کی طرح پاک کہتے ہو۔ جیسے تم ماں کو اپنے گھر میں رکھتے ہو اسی طرح تمہیں خنزیر کو اپنے گھر رکھنا چاہئے کیونکہ وہ تمہاری ماں کی طرح ہے۔ ہمارا تو اس سے کوئی تعلق ہی نہیں۔ ہم قرآن کے کہنے سے اسے نجس سمجھتے ہیں اور اس کی کھال کو دباغت سے بھی پاک ماننے کے لئے تیار نہیں۔ اس لئے نذریع سے نہ دباغت سے۔

آگے میں پھر چلتا ہوں اس نے کہا کہ دیکھنا، اب اس نے کتاب یوں رکھی، اب نماز ادھر پڑھ رہا ہے دیکھ ادھر رہا ہے یہ فرق آپ کے سامنے ہے۔ ہماری فہم میں لکھا ہے کہ مکمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ اس لئے جب یہ کہہ رہا تھا تو چھتوی صاحب اس کو نیچے سے ہاتھ لگا کر کہہ رہے تھے کہ ایسی باتیں نہ کرو۔ اچھا بیچارے کو پتا نہیں کہ کس کے سامنے کھڑا ہے۔

اس کے بعد نماز کی طرف آتا ہوں۔ آدمی رکوع میں جاتا ہے رکوع کی تکبیر آدمی بلند آواز سے کہتا ہے یا آواز سے کہے؟ اس کی حدیث نہ مولوی صاحب کو آتی ہے اور نہ کبھی انہوں نے سنائی ہے اور نہ سنا سکتے ہیں۔ اور پھر وہ تکبیر فرض ہے، واجب ہے، سنت ہے یا مستحب ہے۔ رکوع میں جھک کر جو تسبیحات پڑھی جاتی ہیں وہ بلند آواز سے پڑھی جائیں یا آہستہ آواز سے پڑھنی چاہئیں۔ ان نمازیوں کو اس مسئلہ کی ضرورت ہے؟ ان کو کتے کے مسئلہ کی ضرورت نہیں، نہ کبھی ان کو وہ مسئلہ پیش آیا ہے؟ یہ مسئلہ ان لوگوں نے آج جمعہ کی نماز بھی پڑھنی ہے، اس میں پیش آئیں گے کہ رکوع کی تسبیح آہستہ پڑھنی ہے یا اونچی، اور یہ آہستہ پڑھنا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے۔ اور یہ سارے مولوی مل کر بھی ایک ایک حدیث پیش کریں گے۔ رکوع کی تسبیح آہستہ پڑھنی سنت ہے، جیسا کہ ان کا عمل ہے۔ اس کے بعد اسی طرح سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد پڑھتے ہیں، یہ پڑھنا فرض ہے یا واجب؟ اگر کوئی بھول جائے تو توجہ ہو کر بے کیا کرے؟ یہ وہ آہستہ آواز سے پڑھے یا اونچی آواز سے پڑھے۔ میں وہ مسائل پوچھ رہا ہوں جن پر آج لوگوں نے جمعہ کی نماز میں عمل کرنا ہے۔

طالب الرحمن۔

الجھا ہے پاؤں یا رکازلف دراز میں

لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

انہوں نے مجھ پر یہ الزام لگایا ہے کہ اس نے یہ کہا ہے کہ جب وحید الزمان حنفی تھا اس وقت اس نے یہ کتاب لکھی میں نے یہ بات نہیں کہی، میں نے تو یہ کہا تھا کہ وہ شیعہ تھا، پھر حنفی ہوا پھر اہل حدیث ہوا۔ یہ تو میں نے کہا تھا، لیکن میں نے یہ نہیں کہا تھا کہ اس نے حنفی ہوتے ہوئے لکھی ہے، اگر اس نے حنفی ہونے کے دور میں لکھی تھی تو مجھے وکالت کھڑے کی کیا ضرورت تھی۔ میں نے کہا تھا کہ ان کی بڑی کتابوں کو دیکھ کر ہمارے علامہ صاحب مرعوب ہو گئے تو انہوں نے اپنی کتاب میں بھی لکھ ماری۔ اب میں کہتا ہوں کہ ان کی بات میرے ساتھ ہے، اگر انہوں نے حضرت صاحب، چھوٹی صاحب کے بارے میں کوئی بات کی تو میں ان کے سارے بڑوں کو سامنے رکھوں گا۔ پھر میں کسی کو معاف نہیں کروں گا۔ آپ پیسوں کی خاطر بھاگ بھاگ کر ذلیل ہو رہے ہیں۔ رحیم یار خان پھر چلو گے بحث کے لئے؟

یہ بتا ہے کہ یہ حضرت کون ہیں؟ یہ تمہارے دیوبند کے بڑے مفتی، بڑے عالم ہو کر اہل حدیث ہو گئے ہیں، یہ کون تھے جو بدل گئے۔ یہ حضرات اور مفتی اور علامہ جو بدل رہے ہیں یہ کیا اس وجہ سے بدل رہے ہیں کہ ہم مناظروں سے جاتے ہیں۔ کیا اس لئے یہ مفتی اہل حدیث بن جاتے ہیں؟ حضرت صاحب آئندہ یہ بات اگر کی رد وہ بھاگ گئے تو میں آپ کے سامنے بڑوں کے بارے میں بتاؤں گا۔ یہ تذکرۃ الرشید ہے اس میں لکھا ہے کہ ان کے پیر صاحب رنڈی کے گھر جا کر ٹھہرے ہیں اور کہتے لگے، رنڈیاں آئیں وہ انہیں دیکھ کر کہنے لگے کہ وہ رنڈی کیوں نہیں آئی۔ اتنی پہچان ہے کہ سب کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ وہ رنڈی کیوں نہیں آئی۔ وہ رنڈیاں کہتی ہیں کہ ہم نے اسے کہا تھا کہ چل تو بھی پیر صاحب کی زیارت کر، اس نے کہا کہ میں نہیں جاتی، اس نے کہا کہ اس کو بلا کر لاؤ، اس سے پوچھا کہ تو آتی کیوں نہیں تھی، اس نے کہا حضرت جی کیا بتاؤں

میں بہت گناہ گار ہوں بہت رویہ ہوں مجھے حیا آتی تھی کہ اس چہرے سے پیر صاحب کی زیارت کو جاؤں۔ کہتے لگے کہ کرنے والا بھی وہی ہے اور کروانے والا بھی وہی ہے۔ یہ ان کے پیر ساوی دیوبندی کا ہے، مگر اللہ کو زانی بنا ڈالا، نبیوں پر تو یہودیوں نے تہمت لگائی تھی کہ زنا کیا اور شراب پی، انہوں نے اللہ کو بھی نہ بخشا۔ کہتے ہیں کرنے والا کون کروانے والا کون؟ رنڈی نے کہا حضرت صاحب میں رویہ گناہ گار ضرور ہوں، لیکن تجھ جیسے پیر کے منہ پر پیشاب بھی نہیں کرتی، یہ کہہ کر اٹھ کر چل دی اور حضرت صاحب سر چھپا کر بیٹھ گئے۔

یہ تھا اس بات کا جواب جو انہوں نے ہمارے حضرت صاحب کے بارے میں کہی کہ یہ بھاگ گئے۔ یہ تھے ان کے مولویوں کے کرتوت، اگر یہ نہ رکے تو میں اس قسم کی باتیں انہیں کھول کھول کر بتاؤں گا، بات پھر وہیں پر ہے۔ وہ درہم والا گندگی کا مسئلہ کہاں گیا؟ وہ قرآن کی آیت کیوں پڑھ کر نہیں سناتے؟ وہ حدیث کیوں نہیں دکھاتے؟ ادھر ادھر کی ماریں اور بات ہے وہ نہ بتاؤ۔ اب میں لوگوں کو بتلاؤں گا کہ تمہاری پاکی کیسے ہوتی ہے، کہتے ہیں کہ اگر انگلی لے لی، لکڑی لے لی، پھر کہتے ہیں اگر غیر آدمی کا ذکر لے لے غسل واجب نہیں ہوتا۔ اب اس کی تفریح کرتے ہیں کہ ذکر غیر آدمی کیا ہے، کہتے ہیں کہ جن کا لے لے، حمار کا لے لے، بندر کا لے لے، حضرت صاحب اتنا بڑا ہوتا ہے گلدھے کا جس عورت اور آدمی نے یہ لے لیا۔ جس حنفی مرد یا عورت نے وہ لے لیا وہ آپ سے آکر مسئلہ پوچھے گا کہ حضرت جی ہمارے مذہب میں وضو ٹاپا ہے یا نہیں۔

میں نے سادہ سا مسئلہ جس میں کسی کو اختلاف نہیں کہ ایک درہم پاخانہ لگا ہوا ہو تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ اب یہ اس مسئلہ کا جواب ہی نہیں دیتے، قرآن تو شاید ان کے پاس ہے ہی نہیں ہم نے کہا بھی ہے کہ اگر قرآن سے ایک آیت نکال کر دکھا دیں کہ جس میں لکھا ہوا ہو کہ اگر ایک درہم گندگی لگی ہوئی ہو تو نماز ہو جاتی ہے۔

جناب راجہ صاحب یہ میری بات کا کوئی جواب نہیں دیتے تو میں نے ان کی فقہ کا پول کھولنا ہی ہے۔ یہ ان کی فقہ ہے، اس کا پوسٹ مارٹم کرنا ہے۔ ہم تو یا اللہ کی کتاب مانتے ہیں یا اللہ

کے رسول ﷺ کو مانتے ہیں، یا یہ کہہ دیں کہ ہم اس مسئلے کو چھوڑ دیتے ہیں میں حقیقت سے توبہ کرتا ہوں ہم چھوڑ دیتے ہیں۔ جب یہ ہیں بھی حقیقی اور ہماری بات کا جواب بھی نہ دیں کہ کتے کو اٹھا لو، کتے کا مصلے بنا لو، کتے کا ڈول بنالیں، اس کا جواب بھی نہ دیں تو راۓ صاحب ہمیں بتائیں کہ ہم کیا کریں؟ یا تو ان کو کہو کہ آئیں، اگر نہیں آئیں گے تو یہ تو چھوٹا مسئلہ تھا ہم اس سے بڑے بڑے مسئلے بتائیں گے، حضرت صاحب یہ آپ کے پاکی کے مسئلے چل رہے ہیں، پاکی کے بعد نماز کی ابتدا آپ بڑے زور و شور سے کر رہے ہیں کہ ابتداء کرو۔ آپ کہہ رہے ہیں کہ اللہ اکبر اونچی کہنی ہے یا آہستہ، یہ نیت زبان سے کرتے ہیں نیت کا ثبوت قرآن سے دے دیں یا حدیث سے دے دیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

دیکھو انہوں نے یہ تو تسلیم کر لیا کہ وحید الزمان نے وہ مسئلہ اس وقت لکھا تھا کہ جب وہ ہمارا تھا، وہ ہمارے بزرگ تھے وہ قلم دوات والا مسئلہ جو مولوی صاحب کو بڑا پسند ہے۔ اس میں ہم نے ترقی نہیں کی دیکھو وحید الزمان اور ان کے بڑے کیا کیا کرتے ہیں۔ انہوں نے تسلیم کر لیا ہے کہ اس وقت نہ وہ شیعہ تھا نہ وہ حنفی تھا۔ اور یہ میں نے کہا ہے کہ یہ اس نے جھوٹ بولا ہے کہ وہ درمختار کا حوالہ بتایا ہے، اس نے تو لکھا ہے کہ یہ فقہ کا مسئلہ نہیں ہے، بلکہ من فقہ النبی المختار نبی ﷺ کی فقہ کا مسئلہ ہے۔ (نعوذ باللہ) اس کے بعد اس نے کہا کہ مولوی عبدالرحمن صاحب جو ہیں یہ تمہارے مناظرے کی وجہ سے حنفی ہوئے ہیں اور تو ذلیل ہوا۔ یہ کسی مناظرے میں موجود ہی نہیں تھا۔

میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ سلیم غیر مقلد تھا اوکاڑہ میں مرزا بنی ہوا، گھنٹیا لیاں سیالکوٹ میں گاؤں ہے پورا غیر مقلد تھا آج پورا گاؤں مرزائی ہے۔ اس پر اگر مولوی صاحب آنا چاہتے ہیں تو

اب اسے پاس پوری فہرست ہے کہ مرزائی کون ہیں اور کون ہو رہے ہیں۔ اب نور خان جو حیدر آباد میں مرزائی ہوا ہے وہ غیر مقلد تھا اب مرزائی بن گیا ہے اور کوئی غیر مقلد جواب نہ دے سکا، اب انہیں جواب کے لئے میرے پاس آئی ہیں۔

اب اندازہ لگائیں کہ ان جیسے آدمیوں کا مذہب قبول کرنے سے کسی کا سچا یا جھوٹا ہونا ثابت ہی نہیں ہوتا، لوگوں کے سامنے جھوٹ بولتے ہیں کہ ہم قرآن و حدیث سے باہر نہیں جاتے، یہ تو مانے کہ صدیق حسن قرآن کو نہیں جانتا تھا، لیکن اب مفتی عبدالرحمن اس کے لئے قرآن و حدیث بن گیا ہے کیونکہ وہ ان کے مذہب میں آ گیا ہے۔ اس لئے اب اس کا نام قرآن و حدیث ہو گیا ہے۔ اور مفتی عبدالرحمن پہلے کسی مناظرے میں ایسے نہیں آیا اور اس نے نہ وجہ بیان کی کہ امین نے فلاں بات کا جواب نہیں دیا، اس لئے میں غیر مقلد ہوا ہوں۔

مفتی عبدالرحمن جواب اس مذہب میں گیا ہے میں نماز کے متعلق پوچھ رہا ہوں کہ کوئی بتا دے کہ نماز حدیث میں مل گئی تھی کہ سجدہ کرنا فرض ہے یا واجب ہے، اس مفتی عبدالرحمن کو تو یہ بھی پتا نہیں۔ اس نے چونکہ خود مجھے متوجہ کیا ہے اس لئے میں کہہ رہا ہوں سجدے کو اگر مفتی عبدالرحمن فرض سمجھتا ہے تو اسے ہی بتا دے کہ کیوں ہمیں ذلیل کروا رہا ہے میں اگر تمہارے مذہب میں آ ہی گیا ہوں تو سجدے کی فرضیت کی یہ آیت دیکھ کر آیا تھا۔ اگر میں سجدے کی تسبیح آہستہ پڑھتا ہی ہوں اور میں تمہارے مذہب میں آ گیا ہوں، تو مجھے مناظرے میں کیوں ذلیل کروا رہا ہے؟ یہ میں تجھے حدیث دیتا ہوں، اگر تجھے نہیں آتی کہ اس حدیث کی وجہ سے میں سجدے کی تسبیح آہستہ پڑھتا ہوں اس لئے مجھے حدیث کا پتا چلا تھا تو میں غیر مقلد ہو گیا ہوں۔ اگر مفتی عبدالرحمن کو پتا ہے کہ دو سجدوں کے درمیان جو تسبیح پڑھی جاتی ہے وہ آہستہ پڑھنا سنت ہے، فرض ہے، یا واجب ہے۔ اس کے فرض، سنت یا واجب ہونے کی حدیث اگر مفتی عبدالرحمن کو مل گئی تھی تو وہی کم از کم اس کی جان چھڑا دے کہ دیکھو بھئی میں آج کل حدیث پر عمل کر رہا ہوں اور یہ حدیث مجھے ملی تھی اس لئے میں حقیقت کو چھوڑ کر اس طرف آیا ہوں اور مجھے تو جو ذلیل کروا رہا ہے یہ حدیث ملے اور تو

خود بھی سرخرو ہو اور مجھے بھی سرخرو کر دے۔

اس طریقے سے جب آدمی دوسری رکعت میں سجدے کے بعد تشہد پڑھتا ہے، التحیات یہ آہستہ پڑھنا فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے یا نفل ہے۔ قرآن کی آیت یا حدیث سے پیش کرے کسی امتی کے قول کو نہ پیش کرے۔ لیکن وہ جس مذہب میں گیان ان کو نماز آتی ہے اور نہ اس کو اب تک نماز آئی ہے۔ ایسے شخص کو جو حدیث کے نام سے بھی ناواقف ہے نہ خود بتا سکتا ہے نہ ہی اس کو کہتا ہے کہ بتا دے کہ میری عزت رہ جائے، ایسے لوگوں کے دین بدلنے سے کسی دین کا بچا یا جھوٹا ہونا ثابت نہیں ہوتا، اگر یہ بات ہے تو جو غیر مقلد مرزائی ہوئے ہیں ہمیں ان کی لٹیں یاد ہیں۔ جو غیر مقلد عیسائی ہوئے ہیں ان کی لٹیں یاد ہیں۔ تو کیا عیسائیوں کو بھی حق ہے کہ وہ کہیں کہ فلاں غیر مقلد عیسائی ہو گیا ہے اس لئے عیسائی سچے ہیں غیر مقلد جھوٹے ہیں۔

محمد منشاء مرزائی مدرسہ غزنویہ امرتسر کا فارغ یہ دہاڑی کے قریب رہتا ہے، غیر مقلد سے مرزائی بنا، میرے ساتھ مناظرہ کیا، اس نے تو یہ کی اور مسلمان بنا تو ان کے فارغ التحصیل مرزائی ہو رہے ہیں تو کیا مرزائیوں کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ محمد منشا کو اس زمانے میں پاس بٹھالیتے اور کہتے کہ یہ تمہارے مدرسہ غزنویہ امرتسر کا فارغ مرزائی ہوا ہے اس لئے مرزائی مذہب سچا ہے تم جھوٹے ہو۔ اس لئے مولوی صاحب مولوی عبدالرحمن کسی قرآن و حدیث کا نام نہیں ہے اسے اگر ساتھ ملاتے ہو تو ملاؤ اور حدیثیں پیش کرو۔

طالب الرحمن۔

راؤ صاحب اب ذرا یہ بات سنیں میں نے ان کی جان چھڑائی انکی پاکی تو ان سے ہونٹیں رہی تھی میں نے کہا اگر آپ پاک نہیں ہو سکتے تو نیت سے شروع کر لیں۔ کیا انہوں نے نیت کی جھٹکنو کی؟ اب کہتے ہیں کہ قرآن میں سے یا حدیث سے دکھائیں کسی امتی کا قول نہ دکھائیں۔ اب یہ کہتے ہیں کہ ترقی ہم نے نہیں کی علامہ وحید الزمان نے کی ہے، اور علامہ وحید الزمان کے بارے میں میں نے یہ نہیں کہا تھا کہ اس نے حوالہ درمختار کا دیا ہے۔ میں نے یہ کہا کہ علامہ وحید

ان نے جو یہ مسئلہ لکھا ہے یہ ایجاد کس کی ہے؟ علامہ صاحب کی ہے؟ نہیں۔ ان سے پہلے کسی کی ایجاد ہے علامہ صاحب نے کہا کہ یہ پہلے بزرگ کی ایجاد ہے۔ چلو اس کو بھی لکھتے ہیں۔ شاید کوئی حقیقی پڑھتا پڑھتا ہماری کتاب بھی پڑھ جائے اور عمل کر لے یہ ترقی ان کی ہماری نہیں۔ علامہ صاحب نے تو صرف نقل کر دیا ہے ان کی بات نقل کی ہے۔ ان کی اپنی بات نہیں ہے۔

میں نے یہ نہیں کہا تھا کہ مفتی صاحب ان کے مناظرے میں ذلیل ہونے کی وجہ سے اہل حدیث ہوئے ہیں، میں نے تو یہ کہا ہے کہ لوگ بڑے بڑے دیوبندی مفتی اہل حدیث بن رہے ہیں اگر ہم شکست کھا رہے ہوتے تو دیوبندی اہل حدیث بنتے یا اہل حدیث دیوبندی بنتے۔ اب کہتے تھے علماء اہل حدیث بنے ہیں۔ ہمارا اللہ بخش عالم اہل حدیث بنا ہے، گوجرانوالہ میں کتنے علماء اہل حدیث بنے ہیں۔ ایک عالم کا نام دیں جو پہلے اہل حدیث تھا پھر دیوبندی بن گیا۔ یہ اپنا نام شاید لے لیں۔ یہ ہماری کسی مسجد کے امام نہیں تھے، کس مسجد کے امام تھے؟ اتنے بڑے عالم تھے تو کسی ایک جلسے میں اپنا نام دکھادیں اگر یہ اہل حدیث تھے۔

رندی والی بات میں نے پڑھ کر سنا تھی چپ کر کے پی گئے۔ انہوں نے نیت بھی چھوڑ لی۔ اگر یہ نہیں بتا سکتے تو میں ایک اور مسئلہ بتا دیتا ہوں پاکی تو گئی، نیت تو گئی، اب ایک اور مسئلہ بتا دوں، فان افصح الصلوة بالفارسیہ یہ تو کہتے ہیں کہ التحیات بتائیں کہ فرض ہے یا واجب؟ یا سنت ہے وہ پہلے ہے یا بعد میں؟۔ ہر میں ہے۔ وہ بعد میں چھیڑیں گے۔ اللہ اکبر آہستہ کہتا ہے یا اونچی آواز سے یہ بعد کی بات ہے۔ پہلے تو یہ دیکھنا ہے کہ کہنا کیا ہے؟ ان کے نزدیک اللہ اکبر کی بجائے کہہ دے اللہ بزرگ تراست تو نماز ہو جائے گی۔ یہ مسئلہ قرآن کی کسی آیت سے دکھا دیں، یہ مسئلہ حدیث سے دکھا دیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہو کہ نماز کی ابتداء اسی میں کی جائے۔ یہ مسئلہ صحابہ سے دکھا دیں کہ جائز ہے، جب یہ مسئلہ قرآن سے دکھائیں، حدیث سے، صحابہ سے، پھر یہ شکست لکھ دیں۔

ایک خان کسی کے دروازے پر گیا خیرات دو اس نے کہا معاف کرو، کہتا ہے معاملہ اگلے پر گیا، انہوں نے کہا معاف کرو، معاف کیا۔ اگلے پر گیا، معاف کرو، کہنے لگا خان کس معاف کرے۔

ہم نے پہلے پاکی کا مسئلہ پوچھا، وہ معاف کیا، پھر نیت کا پوچھا، معاف کیا، پھر تحریم کا پوچھا ہے اس کو اب خان معاف نہیں کرے گا، دلیل مانگے گا۔

(طالب الرحمن کو یہ یاد نہیں کہ جناب نے بھی کوئی جواب دینا ہے، نماز ثابت کرنی ہے یا نہیں، کیونکہ مدلی تو جناب ہیں حضرت اذکار و نواہی تو سائل ہیں)

اللہ اکبر فارسی میں کہی جائے کسی قرآن کی آیت سے دکھا دو۔ اکتیسویں پارہ میں، جیسے ان کے محمود الحسن نے کہا ہے فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والیہ والی اولی الامر منکم۔ تمیں پاروں سے دکھا دیں کہ قرآن میں ہو کہ اگر اللہ اکبر فارسی کہہ لیں اللہ بزرگ تراست تو نماز ہو جائے گی۔ یا اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہو کہ فارسی اگر کہا تو نماز ہو جائے گی۔ اگر صحابہ سے ملے تو دکھاؤ۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عبادة

الذین اصطفیٰ! اما بعد۔

اس نے یہ کہا ہے کہ فلاں فلاں عالم غیر مقلد بنا، سنیں اس قسم کی باتوں کا تو میں جواب دے دیا۔ اب بات یہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ نیت کا مسئلہ انما الاعمال بالنیات حدیث پاک میں آتا ہے یہ مجھے دکھائیں کہ دل میں کس کس بات کی نیت کرنا فرض ہے اور کس کی نیت کرنا فرض نہیں۔ یہ قیامت تک نہیں بتا سکیں گے۔

پھر اس نے یہ کہا کہ میں نے یہ نہیں کہا کہ وحید الزمان نے در مختار سے نقل کیا ہے۔ پہلے یہ کہتے تھے، اب یہ کہتے ہیں کہ ساری در مختار میں سے علامہ وحید الزمان کو صرف ایک ہی مسئلہ پنا

اللہ اکبر فارسی میں کہی جائے کسی قرآن کی آیت سے دکھا دو۔ اکتیسویں پارہ میں، جیسے ان کے محمود الحسن نے کہا ہے فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والیہ والی اولی الامر منکم۔ تمیں پاروں سے دکھا دیں کہ قرآن میں ہو کہ اگر اللہ اکبر فارسی کہہ لیں اللہ بزرگ تراست تو نماز ہو جائے گی۔ یا اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا ہو کہ فارسی اگر کہا تو نماز ہو جائے گی۔ اگر صحابہ سے ملے تو دکھاؤ۔

و ذکر اسم ربہ فصلی۔

اللہ کا نام لے لے، تو اس کے بعد نماز پڑھے۔ اب یہاں کسی زبان کی تخصیص نہیں ہے۔ البتہ اللہ اکبر کے نبی اقدس ﷺ اللہ اکبر کے نماز شروع فرمایا کرتے تھے اس لئے کہ اللہ اکبر واحد ہے، ہمارے نزدیک اللہ اکبر کہنا واجب ہے۔

(آگے حضرت کی تقریر کئی ہوئی ہے معلوم نہیں کس نے کافی ہے، البتہ اتنی

اثر ضرور ہے کہ یہ کیٹشیں غیر مقلد سے حاصل کی گئیں ہیں۔ از مرتب)

طالب الرحمن۔

ہمارا مسئلہ حدیث کے مطابق ہے انما الاعمال بالنیات عمل کا دار و مدار نیت پر ہے۔ کہتے ہیں کہ جو فارسی میں اللہ اکبر کہے اس کی نماز کا اعادہ ہوگا۔ یہ اگر اس میں اپنے امام سے اتفاق ہو کہ انہوں نے کہا ہو کہ نماز لوٹائی جائے، یہ اگر ہدایہ میں اپنے امام سے دکھا دیں میری نیت ان کی فتح۔ منہ لگی موت دوں گا، جہاں مرنا چاہیں گے وہیں انکو ماروں گا۔ جیسا کہ میں گے۔

اب انہوں نے بڑے دھڑلے سے کہا کہ اعادہ ہوگا اور یہ لیجئے حضرت صاحب ہدایہ جس کے بارے میں کہتے ہیں کہ تقریباً ۱۸۴ ص میں لکھا ہے کہ اگر نماز کی ابتداء کی جائے بالفارسیہ فارسی سے او قرا فیہا بالفارسیہ یا فارسی میں قرأت کرے، یا ذبح کرے، فارسی میں اور وہ عربی بھی خوب جانتا ہو، امام صاحب کے نزدیک جائز ہو جائے گی۔ یہ اعادہ ہے یا جائز ہے۔ جو امام ابو حنیفہ کی ہے وہ آپ کے سامنے رکھیں گے۔ امام ابو حنیفہ کے نام سے یہ حکم کہا میں تب بات بنے گی۔ اب آپ امام ابو حنیفہ کا نام نہیں دکھا سکتے۔ بات چلی تھی کہاں سے

اور پہنچی ہے نیت تک۔ یہ بہت بڑی نیت کرتے ہیں دو رکعت نماز فرض، وقت نماز ظہر وغیرہ یہ الفاظ اللہ کے قرآن سے دکھا دو۔ اگر نہیں ملتے حدیث سے دکھا دو۔ اگر حدیث ملتے تو صحابہ سے دکھا دو۔ نیت کسے کہتے ہیں ان کو یہ ہی نہیں پتا ہمیں پڑھانے آئے ہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد

یہ بار بار اس بات کو رگڑ رہے ہیں کہ اگرچہ اس نے درمختار کا نام نہیں لیا، لیکن مسئلہ سے لیا ہے، انہوں نے لیا ان کو شاید علم غائب ہو گیا ہے۔ اس نے کہا یہ ماسٹر ہے پہلے نظم پڑھا چاہئے پھر یہاں تک جانا چاہئے۔ میں نے تو بالکل ماسٹر کی طرح تکبیر تحریر سے سوال شروع کر کے ہے، پہلے یہی پوچھا تھا کہ تکبیر تحریر فرض ہے یا نہیں۔ پھر تکبیر تحریر سے شروع کر کے تھا آتھو، قرأت، فاتحہ، آئین، سورۃ، رکوع، سجدہ، تشہد۔

میں الحمد للہ استاد ہوں مجھے ترتیب یاد ہے، لیکن جو شاگرد الف بے بھی پڑھنے کے لیے تیار نہیں اور لوگوں کو کہتا ہے کہ میں قرآن وحدیث کا عالم ہوں اور وہ ابھی الف کے بارے میں ہی کوئی حدیث پیش نہیں کر سکا۔ میں تو یہ سمجھانا چاہتا ہوں کہ یہ جو شاگرد آج تم نے میرے سامنے بٹھایا ہے یہ نہ الف جانتا ہے نہ با جانتا ہے نہ تا جانتا ہے۔ اس کو کچھ نہیں پتا اور پھر یہ اندھ کہہتا ہے کہ اب میں میرے سامنے بخاری کا ایک صفحہ پڑھے کس کے سامنے جو حنفی کو صنف پڑھتا ہے، اور ابن علیہ یں کو ابن عابدین پڑھتا ہے۔ اب کہتا ہے کہ میرے سامنے نہ پڑھو۔

(طالب الرحمن نے غالباً اپنے کسی اور آدمی کی طرف اشارہ کیا)

اس پر فرمایا وہ خود مولوی عبدالقدیر صاحب سے پڑھتا رہا ہے اس کو غیر مقلد خود نہ پڑھا سکے ہم اس کو کس لئے بھرتی کریں۔ اب دیکھئے میں نے جو درود کے متعلق سوال کئے ان کا جواب نہیں دیا۔ میں درود پر پہلے نہیں پہنچا بلکہ تکبیر تحریر سے چل کر پہنچا ہوں۔ درود کے بعد دعا ہے، وہ

اللہ علیہ وسلم ہے یا واجب ہے یا سنت ہے۔ حدیث دکھا دیں یہ دعا آہستہ پڑھتی ہے یا بلند آواز سے، اور پڑھنا فرض ہے، واجب ہے یا سنت ہے۔ کیونکہ ابھی لوگوں نے جمعہ پڑھنا ہے ان کو یہ دعا ملنی آتا ہے، وہ کیا کہیں گے کہ جو نماز ہم نے پڑھنی تھی اس نماز کا ہر مسئلہ تکبیر تحریر سے لے کر سلام تک کا ہر مسئلہ امین نے وہاں پوچھا وہ لوگ جو قرآن حدیث، قرآن حدیث کرتے تھے وہ تحریر سے لیکر آخر تک ایک مسئلہ بھی نہ فقہ سے پڑھ سکے نہ حدیث سے دکھا سکے۔ بس زیادہ

اس پر دیتے رہے کہ ہمارا ہر مولوی قرآن وحدیث کے خلاف ہے، ہمارے مولوی جو کتاب لکھتے ہیں قرآن وحدیث کے خلاف لکھتے ہیں وہ قرآن وحدیث کا نام لے کر دھوکہ دیتے ہیں۔ لیکن قرآن وحدیث کو جاننے بالکل نہیں۔ ورنہ اندازہ لگاؤ، خدا کی قدرت کا کہ میں تحریر سے لے کر سلام تک پہنچ چکا ہوں لیکن ابھی تک کسی حدیث کے لئے اس کی زبان نہیں کھلی، کسی نماز کے مسئلے کے لئے اس نے ابھی تک قرآن کی آیت تلاوت نہیں کی۔

اور یہ ہدایہ بے لکھا ہے،

ویروی رجوعه فی اصل المسئلة الی قولہما وعلیہ

الاعتماد.

رجوع امام ابوحنیفہ کا،

(اس پر طالب الرحمن نے کہا تا تم بتائیں، اسپر فرمایا)

تا تم بتائیں اس لئے کہ غلطی پکڑی جا رہی ہے۔ الیہما صاحبین ہیں۔ اور رجوع امام صاحبین کی طرف ثابت ہے، اور اس پر ہمارا اعتماد ہے۔ یہ عبارت اس نے چھوڑی اب کہتا ہے کہ تا تم بتاؤ کیونکہ غلطی پکڑی گئی ہے۔ جتنی عبارتیں اس نے پڑھیں ایک بھی پوری نہیں پڑھی، نہ درمختار کی پوری پڑھی، نہ اصول کرنفی کی پوری پڑھی، نہ ہدایہ کی پوری پڑھی، میں بار بار سمجھا رہا ہوں کہ یہ خیانتیں کرنا اہل حدیث کی نشانی نہیں منافق کی نشانی ہوتی ہے۔

طالب الرحمن۔

میں نے حضرت صاحب سے کہا تھا کہ امام کا قول دکھادیں انہوں نے عبارت پڑھی
وہیروئی مجہول کا صیغہ استعمال کیا ہے، یہ جو روایت بیان کر دے۔ یہ تو ہدایہ میں ہے کہ امام
نزدیک فارسی میں نماز شروع کرنی جائز ہے، آگے ہے وہیروئی روایت کی جاتی ہے، کون
روایت کرنے والا، کہیں اس کا حوالہ بھی ہے؟

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

پہلے کا ہی قول ہے۔

طالب الرحمن۔

یہ مجہول کا صیغہ ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

وعلیہ الاعتماد کہہ کر بتا دیا کہ پختہ یہی ہے۔

طالب الرحمن۔

آپ کے مولویوں کا اعتماد تو ہے، لیکن امام صاحب سے جو روایت نقل کی جاتی ہے اس کا
ذکر تو نہیں ملتا۔ کہتے ہیں کہ میں نے سوال شروع کئے تھے۔ ایک حافظ تھا اس سے کسی نے کہا کہ
کھیر کھانی ہے حافظ جی نے پوچھا کہ کھیر کیسی ہوتی ہے اس نے کہا دودھ کی طرح، حافظ جی نے
پوچھا کہ دودھ کس طرح کا ہوتا ہے کہا کہ بگلہ کی طرح، حافظ جی نے پوچھا کہ بگلہ کیسے ہوتا ہے،
اس نے باز کو ٹیڑھا کر کے بتایا ایسے ہوتا ہے۔ حافظ صاحب ہاتھ پھیر کر کہتے ہیں یہ یزیدی کھیر
ہے یہ میں نہیں کھا سکتا۔

اب اسے پہلے کھیر تو بتائیں کہ کھیر ہوتی کس طرح کی ہے، ایک سوال کیا اور پھر آخر تک
پہنچ گئے، یہ گاڑی کسی جکشن پر کھڑی نہیں ہوئی، یہ گاڑی کسی اسٹیشن پر کھڑی نہ ہوئی۔ میں نے کہا

اگر تم ان کو عالم مانتے ہو ان کو جاہل تو ایک ورقہ انہیں کے سامنے پڑھ لو۔ میں نے تو اثر امی
اب دیا تھا۔ اب یہ کہتے ہیں کہ میں استاد ہوں استاد کا فرض ہے کہ پہلے طالب علم کو الف
لکھائے۔ اب الف تو سکھایا نہیں ہم سے پوچھ رہے ہیں کہ حضرت جی الف کیسا ہے۔ اللہ اکبر کہنا
کیسا ہے، کس طریقے سے کہا جائے، نیت کیسے کی جائے۔ میں نے آپ کو کہا تھا کہ انہوں نے پی
چا ہے۔ ان کو شاید یہاں بھوکا لے آئے ہیں، اس لئے یہ ہر چیز کو پی رہے ہیں پہلے طہارت پی،
پھر شباب والے مسئلہ کو پی گئے، پھر قرآن دیکھنے والا مسئلہ چلا، قرآن کو انہوں نے شرمگاہ سے
بھی ہٹ کر دیا، وہ پی گئے۔ اس کے بعد نیت کا مسئلہ پی گئے۔ اب انہوں نے کیا کیا درود اور ابراہیمی
اور التحیات پڑھنے لگے ہیں، ان کو کہیں کہ نیت کہاں لگنی؟ اب یہ تحریرہ میں کھڑے ہو رہے ہیں، لیکن
ان کی نیت کہاں لگنی۔ حضرت والا پشتو والا پشتو میں کرے، سندھی والا سندھی میں کرے، یہ اللہ کے
قرآن سے دکھائیں کہ اللہ کے قرآن میں یہ ذکر ہو کہ اللہ نے کہا ہے، نبی کی حدیث میں ہو تو دکھا
دیں کہ ہر آدمی نماز کی نیت جو زبان سے کرتا ہے، پہلے زبان سے کرنے کا ثبوت دے۔ پھر یہ
دکھائے کہ جس جس زبان سے کرے اس کا ثبوت دیں۔ اس طرح آپ کی جان چھوٹی ہے۔ یہ
ہماری بزرگ ہمتیاں سامنے بیٹھی ہیں آپ کو اگر سیدھا کرتے ہیں، تو ہم جیسے ہی کرتے ہیں، آپ
کی جو ابتداء ہوئی ہے وہ غلط طریقے سے ہوئی ہے۔ آپ کو دو چار ایسے مل گئے اس لئے آپ
قریب آنے سے کتراتے ہیں۔ آپ مجھے التحیات اور درود اور ابراہیمی سکھا رہے ہیں کیا آپ نے
اللہ اکبر نہیں سکھائی۔ آپ بستے ہیں استاد مجھے بتاتے ہیں شاگرد میں کہتا ہوں کہ مجھے اللہ اکبر تو سکھا
دو کہ میں اللہ اکبر کس زبان میں کہوں، فارسی میں کہوں، انگلش میں کہوں۔ یہ مسئلہ آپ نے قرآن
وسنت سے ثابت کرتا ہے آپ کی فقہ کی کتاب میں یہ مسئلہ ثابت ہے آپ اس مسئلہ کو کتاب وسنت
سے ثابت کر دیں۔ اب میں کوئی اور مسئلہ نہیں کہوں گا۔ یا تو آپ کہہ دیں کہ میں نے ان تینوں
مسئلوں کا جواب دیا ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ۔ اما بعد۔

مولود صاحب پانی تو پی چکے ہیں اب کھیر یاد آ رہی ہے۔ کہا کہ صاحب ہدایہ پر اعتماد ہے۔ یہ ایک بات یاد رکھیں کہ جس طرح حدیث اللہ کے نبی ﷺ کی ہوتی ہے، لیکن اس کو صحیح یا ضعیف محدثین ہی کہتے ہیں۔ کسی حدیث کو اللہ کے نبی ﷺ نے صحیح یا ضعیف نہیں کہا۔ اسی طرح آئمہ کے اقوال جو ہیں، اب کوئی یہ نہیں کہتا کہ محدثین نبی ﷺ پر حاکم بن گئے ہیں کہ کون ہوتا ہے بخاری نبی ﷺ کی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہنے والا، وہ قاعدوں سے بتلایا کرتا ہے۔ اس طرح کون سا قول صحیح ہے، کس پر اعتماد ہے، کس پر اعتماد نہیں ہے۔ وہ آئمہ اصول بتایا کرتے ہیں۔ یہ جو انہوں نے شور مچایا ہے کہ یہ ابو حنیفہؒ تو نہیں، یہ ایسے ہی ہے جیسے منکرین حدیث کہیں کہ تم کون ہوتے ہو حدیث کو ضعیف کہنے والے، حدیث نبی ﷺ کی ہے۔ لیکن جس طرح اصولیین قاعدے سے حدیث کو صحیح یا ضعیف کہا کرتے ہیں اسی طرح اصولیین یہ بتایا کرتے ہیں کہ کون سے اقوال صحیح ہیں کون سے اقوال ضعیف ہیں۔

یہ جو اس نے بار بار کہا کہ قرآن پاک کو شرمگاہ سے برا ثابت کر دیا۔ یہ جھوٹ ہے، کہیں یہ مسئلہ لکھا ہوا موجود نہیں۔

اسکی مثال سمجھیں کہ اگر آپ لکڑی کا سترہ بنا کر نماز پڑھ لیں تو نماز ہو جائے گی یا نہیں۔ (ہو جائے گی) لیکن اگر کوئی اپنے پیر یا نبی کو آگے بٹھا کر نماز پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں؟ اب کوئی بھی جاہل ایسا نہیں کہے گا کہ اس نے لکڑی کو نبی سے زیادہ شان دے دی ہے۔ مسئلہ اور ہوتا ہے جو فقہاء وضاحت کریں اس کو سمجھنا چاہئے، اس لئے یہ جو اس نے بار بار کہا ہے کہ اس نے قرآن کو گھٹا دیا ہے یہ جھوٹ ہے فقہ کی کتابوں پر۔ وہ یہ کہتے ہیں کہ تم تکبیر تحریر سے سلام تک پوچھتے جاؤ لیکن راۃ صاحب میں نے جواب نہیں دینا، میں نے جواب نہیں دینا، میں نے کوئی حدیث نہیں

بال۔

اب نیت کے بارے میں اس نے پھر بات کی ہے، پہلے یہ بتائیں کہ نیت کے بارے میں ان کو فقہ کا مسئلہ یاد بھی ہے یا نہیں۔ فقہ میں بھی اصل اعتبار دل کی نیت کا ہے اور دل کی مضبوطی کے لئے زبان سے کہہ سکتا ہے۔ اور پھر یہ فقہ میں وضاحت ہے کہ اگر ایک آدمی نے دل سے ظہر کی نیت کی، لیکن زبان سے عصر کا لفظ نکل گیا تو اعتبار دل کی نیت کا ہوگا۔ زبان کی نیت کا نہیں۔ اس کو تو یہ بھی پتا نہیں کہ فقہ کا مسئلہ ہے کیا۔

اب اس نے کہا کہ امام کون ہوگا۔ یہ بات اسے بڑی دیر کے بعد یاد آئی ہے۔ میں نے فرمایا کہ ان کا امام مرزائی ہوگا، میں نے بتایا تھا کہ ان کا امام بغیر غسل کے ہوگا، میں نے بتایا تھا کہ ان کا امام جان بوجھ کر بغیر وضوء کے ہوگا۔ اور میں بار بار کہہ رہا ہوں کہ فقہ کی ایک عبارت بھی دہری نہیں پڑھتا۔ وہاں لکھا ہوا ہے کہ اگر کئی امام برابر ہوں گے تو سارے امامت کا ثواب حاصل کرنے کے خواہش مند ہوں گے تو ظاہر کا باطن پر اثر ہوتا ہے، جس کا جسم متناسب ہوگا اس کی مثل کامل ہوگی، جب عقل کامل ہوگی تو امام جماعت کو جہاں کر کے لڑائی کر کے جماعت کو یاد نہیں کرے گا اس لئے اس کا انہوں نے بعد میں ذکر کیا ہے۔ آپ بے وضو کو بھی اپنا امام مانتے ہیں تو بے عقل کو بھی بتالیں ہمیں آپ سے کیا شکایت ہے۔

طالب الرحمن۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ اگر فارسی میں کبی (گوئی)۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نہیں ہوتی۔ لیکن اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر فارسی کے الفاظ انگلش میں کر لی جائے تو جائز ہے۔

(اس پر احناف نے فرمایا کہ فارسی سے مراد غیر عربی ہے، حضرت مولانا محمد

امین صفدر صاحب نے فرمایا کہ پہلے عربی کا ذکر ہے اب غیر عربی مراد ہے اور پھر آخر

میں یہ ہے کہ امام صاحب نے غیر عربی سے رجوع فرمایا تھا۔)

طالب الرحمن۔

یہ کہتے ہیں کہ فارسی سے مراد عربی کے علاوہ ہر زبان۔ یہ دکھا دیں۔ اب انہوں نے لکھا ہے کہ فارسی کے علاوہ ہر زبان میں نماز پڑھنی جائز ہے۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اس نے عبارت چھوڑی ہے، پوری عبارت ہے

ويجوز باى لسان كان سوا الفارسية هو الصحيح

لما تلووا والمعنى لا يختلف باختلاف اللغات.

یعنی کوئی بھی لغت آجائے، فارسی ہو، اردو ہو، انگریزی ہو اس کا معنی یہ ہے کہ ہر زبان مراد ہے۔ پھر سنیں،

ويجوز باى لسان كان سوا الفارسية هو الصحيح

لما تلووا والمعنى لا يختلف باختلاف اللغات.

مطلب یہ نہیں کہ صرف فارسی مراد ہے، کوئی لغت بھی ہو، انگریزی ہو یا اردو ہو۔

والخلاف فى الاعتداء ولا خلاف فى انه لا فساد.

(اس پر غیر مقلد شور مچانے لگے، حضرت نے فرمایا شور مچانا یہودیوں کا کام

تھا کافروں کا کام تھا)

یہ بار بار کہہ رہے ہیں کہ وہاں صحیح لکھا ہے۔ مسئلہ ہے رجوع کا کہ رجوع کر لیا تھا۔ جیسے

بیت المقدس کے قبلہ ہونے والی حدیث صحیح بھی ہے لیکن اس کے باوجود منسوخ ہے، اسی طرح امام

صاحب کا یہ قول صحیح ہے لیکن اس کے بعد اعتقاد اس پر ہے جو امام صاحب نے رجوع فرمایا تھا،

اب دیکھئے بیت المقدس والی روایت کو یہ صحیح کہتے ہیں لیکن منسوخ مانتے ہیں، یہاں بھی قول تو صحیح

ہے لیکن منسوخ ہے۔

تبصرہ

محترم قارئین کرام! آپ نے یہ مناظرہ ملاحظہ فرمایا امید ہے کہ آپ پر یہ بات اظہر من الشمس ہو چکی ہوگی کہ یہ فرقہ دلائل سے اس قدر یتیم ہے کہ پورے مناظرے میں نماز کا ایک مسئلہ بھی ثابت نہ کر سکا۔ حضرت ادا کاڑوٹی باوجود مسائل ہونے کے جوابات دیتے رہے۔ طالب الرحمن نے عبارت پڑھنے کا کہا، حضرت ادا کاڑوٹی نے اس کے جواب میں فرمایا کہ کسی ایک صفحے کا انتخاب کرو، اس پر اعراب لگاؤ، اس سے جو مسائل مستنبط ہوتے ہیں وہ لکھو، اس کے راویوں پر بحث کرو۔ اسی طرح میں بھی کروں گا۔ لیکن طالب الرحمن اس بات پر آخر وقت تک نہ آیا۔ طالب الرحمن نے جو اعتراض پیر اور رنڈی والے واقعہ پر کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تو ایک بدعتی پیر کا واقعہ تذکرۃ الرشید میں مذکور ہے۔ اگر تذکرۃ الرشید میں مذکور ہونے سے وہ ہمارا بن گیا تو کیا طالب الرحمن فرعون، ہامان وغیرہ کو اپنا سردار مانیں گے کہ ان کا واقعہ قرآن میں مذکور ہے۔ جس طرح کسی کافر کا فرعون کا واقعہ لے کر مسلمان پر اعتراض کرنا بے وقوفی ہے کیونکہ یہ واقعات قرآن میں تردید کے لئے مذکور ہیں۔ اسی طرح کا کام طالب الرحمن نے تذکرۃ الرشید کے ساتھ کیا ہے۔ حضرت ادا کاڑوٹی نے جو اعتراضات اور سوالات کئے ہیں آج تک کوئی غیر مقلد اس کا جواب نہیں دے سکا۔ یہ ان حضرات کی شکست کی واضح دلیل ہے۔ اگر اب جوابات مل گئے ہیں پیش کریں۔

سیفہ بایفہ۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صاحب دارالکلام

رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا

غیر مقلد مناظر

مولوی محمد عبداللہ چشتی

موضوع مناظرہ

آمین بالجہر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

موضوع مناظرہ۔

آمین بالجہر سری و جہری نمازوں میں کہنا قرآن حدیث کے اعتبار سے سنت مؤکدہ ہے

جواب اہل سنت۔

آمین بالجہر سری و جہری نمازوں میں کہنا سنت مؤکدہ نہیں۔

نوٹ۔

خدا جانے اس دعویٰ پر عمل کرنے والے غیر مقلد کس دنیا میں بستے ہیں۔ خود مناظرین
اہل مقلد جناب محمد عبداللہ صاحب چشتی اور ایم محمد یونس صاحب بھی سری نمازوں میں آمین
بالجہر نہیں کرتے۔ اور نہ چشتی صاحب نے ابھی سری نمازوں میں آمین بالجہر شروع کی
ہے۔ الغرض تمام غیر مقلدین سری نمازوں میں اس آمین بالجہر کی سنت مؤکدہ کے تارک
ہیں۔ اس کو کہتے ہیں دیگران را نصحت خود میاں فصاحت۔

آہ! جن لوگوں کو خود اپنے مسلک کا علم نہ ہو وہ مناظر بھی ہو سکتے ہیں اور شیخ الحدیث

بھی۔ مناظر اہل سنت والجماعت کے پیش نظر چونکہ کوئی ضد یا تعصب نہ تھا وہ ہمایت دیا۔
داری سے مسئلہ کا تفسیر چاہتے تھے، اس لیے انہوں نے مناظرہ سے تین گھنٹے قبل ہی بذریعہ تحریر غیر
مقلدین کا صحیح مسلک لکھ کر بھیج دیا تھا، تاکہ وہ لوگ اپنی غلطی پر آگاہ ہو جائیں۔ اور موضوع کو ابھی
صاف کر لیں۔ لیکن پورے تین گھنٹے جناب چھتوی صاحب اور جناب مجاہد صاحب نے وہ شور
مچایا کہ کان پڑی آواز سنائی نہ دیتی تھی۔ عوام تو اسی وقت سمجھ چکے تھے کہ قبول حق کی توفیق خدا تعالیٰ
کا خاص انعام ہوتا ہے، جس سے خدا تعالیٰ اپنے خاص بندوں کو ہی نوازتے ہیں۔

غیر مقلدوں کا صحیح مسلک،

غیر مقلدوں کا صحیح مسلک جس پر ان کا عمل ہے یہ ہے کہ:

- ۱۔ منفرد (اکیلا نماز پڑھنے والا) شخص ہر ہر نماز کی ہر رکعت میں آئین آہستہ کہے۔
- ۲۔ مقتدی امام کے پیچھے، ان گیارہ رکعتوں میں جن میں امام آہستہ قرآن پڑھتا
ہے۔ آئین آہستہ کہیں اور ان چھ رکعتوں میں جن میں امام قرآن بلند آواز سے پڑھتا ہے، آئین
بلند آواز سے کہیں یہ سنت مؤکدہ ہے۔
- ۳۔ امام کو بھی گیارہ سری رکعتوں میں آئین آہستہ اور چھ جبری رکعتوں میں آئین اتنی بلند
آواز سے کہنا کہ اہل مسجد سن لیں سنت مؤکدہ ہے۔
- یہ وہ مسلک ہے جس پر تمام غیر مقلدین کا عمل ہے۔ لیکن جناب چھتوی صاحب اور
مجاہد صاحب نے اپنا صحیح مسلک لکھ کر دینے سے صاف انکار کر دیا، بلکہ مناظر اہل سنت نے لکھ کر
بھی دیا تو دونوں نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔

اہل دانش تو اسی وقت فیصلہ کر چکے تھے کہ جو لوگ اپنا صحیح مسلک نہیں جانتے وہ کیا خاک
مناظرہ کریں گے

سنت مؤکدہ۔

اس موضوع پر اس میں بڑی ضروری وضاحت یہ تھی کہ سنت مؤکدہ کسے کہتے

۱۔ اہل دانش و واجبات کے علاوہ جو کام آنحضرت ﷺ نے ہمیشہ کیے ہیں اور امت کو ان کاموں
کے کرنے کی تاکید فرمائی ہے وہ سنت مؤکدہ کہلاتے ہیں جیسے نماز فجر کی دو سنتیں وغیرہ۔

۲۔ بعض افعال آنحضرت ﷺ نے خود کیے اور ترغیب بھی دی امت کو خوب شوق دلایا
جیسا اشراق بحسبیت المسجد بحسبیت الوضوء وغیرہ مگر یہ بالاتفاق سنت مؤکدہ نہیں۔

۳۔ آنحضرت ﷺ سے بعض افعال ایسے بھی ثابت ہیں جن پر آپ نے نہ کبھی کوئی
ترغیب دی نہ تاکید فرمائی وہ افعال نہ سنت مؤکدہ ہیں، نہ مستحب۔ مثلاً آنحضرت ﷺ کا کھڑے
اور بیٹھ کر نماز کرنا۔ بچے کو اٹھا کر نماز پڑھنا۔ حالت جنابت میں سونا۔ روزے کی حالت میں بیوی
سے بوس و کنار کرنا وغیرہ افعال صحیح بخاری میں ثابت ہیں لیکن نہ ان پر حضور ﷺ نے امت کو کوئی
تاکید فرمائی نہ ترغیب فرمائی، اس لیے یہ امور نہ سنت مؤکدہ ہیں نہ مستحب ہیں۔

مناظر اہل سنت نے وضاحت فرمائی کہ آئین بالجہد و رفع یدین کی پوزیشن اتنی ہی ہے
جتنی ان افعال کی، یہ نہ تو سنت مؤکدہ ہیں اور نہ مستحب۔ غیر مقلد مناظر کے ذمہ قرآن حدیث
سے آئین بالجہد کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت کرنا تھا ان کا فرض تھا کہ آئین بالجہد پر آنحضرت ﷺ کا
تاکیدی حکم اور دواوی عمل ثابت کرتے مگر وہ اس میں سوفیصدنا کام رہے۔

اب اصول مناظرہ کے موافق پہلی تقریر مدعی نے کرنا تھی جس میں وہ اپنا دعویٰ بیان
کرنا، سنت مؤکدہ کی تعریف بیان کرنا، اور قرآن و حدیث سے آئین بالجہد کا تاکیدی حکم اور دواوی
عمل ثابت کرنا۔ مگر مجاہد صاحب اور چھتوی صاحب نے تقریر کرنے سے ہی انکار کر دیا، اب
ات صاف تھی کہ جب مدعی اپنا دعویٰ پیش نہیں کرتا تو اس نے اپنی شکست تسلیم کر لی ہے۔

آخر مناظر اہل سنت والجماعت نے کہا کہ مجھے ہی سنا کہ تقریر کی اجازت دے دی
جائے، تو بہت تو حکار کے بعد غیر مقلدین مناظر اہل سنت کی تقریر سننے پر آمادہ ہوئے۔ اور مولانا
نے پہلی تقریر بحیثیت سائل دس منٹ تک فرمائی۔ مولانا نے وضاحت فرمائی کہ آئین دعا ہے اور
دعا میں اصل سنت انشاء یعنی آہستہ کہنا ہے۔ اس لیے ہم یہی کہتے ہیں خواہ نماز اکیلا نماز پڑھے یا

مقتدی ہو یا امام ہو وہ آئین آہستہ کہے، لیکن غیر مقلدین اکیلے اور باجماعت نماز کی آئین میں فرق کرتے ہیں۔ اس پر مولانا نے ان کے دعویٰ کے مذکورہ تینوں نمبر دہرائے۔ اس کے بعد آپ نے حسب ذیل سوال کیے۔

(۱) آپ نے فرمایا میں خانہ خدا مسجد میں کھڑا ہوں۔ خدا کی آخری کتاب قرآن مجید میرے ہاتھ میں ہے میں خدا تعالیٰ کو حاضر ناظر یقین کرتے ہوئے یہ بات کہتا ہوں کہ قرآن وحدیث میں ایک بھی ایسا حکم موجود نہیں ہے کہ اے لوگو جب تم خاص طور پر اکیلے نماز پڑھو تو ہمیشہ ہر نماز کی ہر رکعت میں آئین آہستہ کہا کرو۔ اکیلے نماز کی قید کا غیر مقلدین نے شریعت مقدسہ میں اضافہ کیا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ اگر اکیلے نماز کی تخصیص کے ساتھ کوئی آیت وحدیث میرا فضل مخاطب پیش کر دے تو میں ایک ہزار روپیہ انعام دوں گا۔ ان کی بات تسلیم کر لوں گا۔ ان کا ٹھکر گزار ہوں گا۔

مولانا نے فرمایا میں خدا اور تعصب سے پاک ہوں میں سچی بات کو مان لینے کو سب سے بڑی فتح سمجھتا ہوں، اس پر سب سامعین نے تحسین و آفرین کے نعرے لگائے۔ ہر طرف سے ماشاء اللہ ماشاء اللہ کی آوازیں آ رہی تھیں لیکن غیر مقلد مناظر آنکھیں جھکائے منہ لٹکائے یوں بیٹھے تھے جیسے صعب ماتم بچار کھی ہو۔

نوٹ۔

۱۔ حق زبردست چیلنج کے باوجود مجاہد صاحب اور چھتوی صاحب نے ایسی ایک بھی دلیل بیان نہیں کی اور نہ وہ انشاء اللہ العزیز قیامت تک پیش کر سکیں گے۔ مناظرہ ٹیپ ہے۔ اگر چھتوی صاحب یا مجاہد صاحب اس ٹیپ سے ایک ایسی دلیل نکال دیں تو ہم ہر سزا اٹھانے کو تیار ہیں دیدہ باید۔

۲۔ پھر مولانا نے مقتدی کی آئین کے متعلق فرمایا کہ آج جس مسئلے کی آڑ لے کر ہر شہر، ہر گلی اور ہر مسجد کے تقدس تک کو پامال کر کے امت مسلمہ میں فتنہ و فساد کی آگ بھڑکائی جا رہی ہے۔

اس پر زور چیلنج کرتا ہوں کہ کوئی مائی کالال یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے نحیس سالہ اور نبوت میں ایک دن ہی، ایک ہی دفعہ یہ تاکید حکم دیا ہو کہ اے میرے مقتدیو جب میں اے آواز سے قرآن پڑھوں تو تم اتنی بلند آواز سے آئین کہا کرو کہ مسجد گونج جائے، اور جب میں آہستہ قرآن پڑھوں تو تم بھی آہستہ آواز سے آئین کہا کرو۔

مولانا نے فرمایا کہ ایسا تاکید حکم تو کجا کوئی ترقیبی حکم بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ حضور ﷺ نے ساری عمر ایک ہی دفعہ خاص مقتدیوں کو مخاطب کر کے آئین بالجہر کا اتنا ہی شوق دلایا ہو جتنا مسواک کرنے نماز اشراق پڑھنے اور تحیۃ الوضوء وغیرہ کا شوق دلایا ہے۔

مولانا نے فرمایا کہ کتاب وسنت سے کوئی ایسا تاکید حکم اور تاکید حکم نہ ملنے کی صورت میں ترقیبی حکم ہی دکھادیں جو خاص مقتدیوں کو خاص جہری نمازوں میں آئین بالجہر کے متعلق دیا گیا ہو۔ مولانا نے فرمایا یہ لوگ قیامت تک کوئی ایسا حکم نہیں دکھا سکتے۔

چنانچہ، مولانا کا یہ مطالبہ آج تک مجاہد صاحب اور چھتوی صاحب پر قرض ہے۔ اگر چھتوی صاحب یا ان کا کوئی مقلد کہے کہ انہوں نے یہ مطالبہ پورا کیا ہے تو وہ ٹیپ میں سے وہ حکم منوادیں۔ دیدہ باید۔

۳۔ پھر مناظر اہل سنت والجماعت نے فرمایا کہ اگر کوئی تاکید یا ترقیبی حکم آپ پیش نہ کر سکیں تو لکھ دیں کہ ہم پیش نہیں کر سکے اور سچی بات کو ماننے میں جھجک محسوس نہ کریں یہ لکھ دینے کے بعد میرا ان سے یہ مطالبہ ہے اور نہ زور چیلنج ہے کہ وہ لوگ ہرگز ہرگز یہ بات ثابت نہیں کر سکتے کہ آنحضرت ﷺ کے تیس سالہ دور نبوت میں آپ کے مقتدیوں نے آپ ﷺ کے پیچھے ایک ای دن، ایک ہی نماز کی، ایک ہی رکعت میں بلند آواز سے آئین کہی ہو۔

مولانا نے فرمایا کہ ایک بھی حدیث ایسی صحیح موجود نہیں ہے اور قرآن پاک، نبی پاک ﷺ اور زمانہ نبوت، ان مسکینوں کے سر پر ہاتھ رکھنے کو تیار نہیں ہیں۔ مولانا کا یہ ٹھوس مطالبہ اسی چھتوی صاحب اور ان کے مقلدین پر قرض ہے۔ مولانا نے نہایت باوقار لہجے میں کہا کہ یہ

میرے اس مطالبے کو پورا کرنے کے لیے بخاری کی چوکت پر جائیں گے، مگر وہاں سے دستبردار دیئے جائیں گے، یہ مسلم کی دہلیز پر جائیں گے مگر تار مار واپس آئیں گے۔ یہ ترمذی، ابو داؤد، نسائی وغیرہ مقلدین آئمہ اربعہ کے سامنے دست سوال دراز کریں گے لیکن نہایت حسرت و افسوس کے ساتھ یہ پڑھتے ہوئے واپس پھریں گے۔

اے میرے باغ آرزو کیسا ہے باغ ہائے تو

کلیاں تو گو ہیں چار سو کوئی کلی کلی نہیں

۳۔ پھر مناظر اہل سنت والجماعت نے نہایت واضح و گہرا انداز میں فرمایا کہ جس طرح تیس سالہ دور نبوت سے ان کا مذہب بیگانہ ہے، اسی طرح خلافت راشدہ سے یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں سے کسی ایک خلیفہ راشد نے مقتدی ہونے کی صورت میں ساری عمر میں ایک ہی نماز کی، ایک ہی رکعت میں بلند آواز سے آمین کہی ہو۔ اور اگر ان سے ثابت نہ کر سکو اور ہرگز ہرگز ثابت نہ کر سکو تو کم از کم یہی ثابت کر دو ان خلفائے راشدین، حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمر فاروقؓ حضرت عثمان غنیؓ حضرت علیؓ ان میں سے کسی ایک ہی خلیفہ راشد کے کسی ایک ہی مقتدی نے، ایک ہی دن، ایک ہی نماز کی، ایک ہی رکعت میں بلند آواز سے آمین کہی ہو۔

مولانا نے فرمایا کہ میرا یہ مطالبہ بھی قیامت تک آپ کے ذمہ قرض رہے گا، چنانچہ واقعی ایسا کوئی ثبوت چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب پیش نہ کر سکے۔ اگر کسی کو ذرا بھر بھی شک ہو تو وہ ٹیپ سن کر اس سے جواب تلاش کرے ہرگز نہ پائے گا۔

اس کے بعد مولانا نے فرمایا میں اپنے فاضل مخاطب سے درخواست کروں گا کہ جب قرآن پاک آپ کے سر پر ہاتھ رکھنے کو تیار نہیں۔ آنحضرت ﷺ کا کوئی تاکید یا ترغیبی حکم ثابت نہیں کر سکتے۔ بلکہ آنحضرت ﷺ کے مقتدیوں خلفائے راشدین اور ان کے مقتدیوں تک سے آپ کسی صحیح سند سے آئین الجہر کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہ کر سکو تو پھر ہر مسجد میں فتنہ فساد اور مسلمانوں میں سر پھول کرانے کا آپ کے پاس کیا جواز ہے؟

۵۔ پھر مولانا نے امام کی آئین کا مسئلہ بیان فرمایا، اور آپ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ اپنے تیس سالہ دور نبوت میں اماموں کو مخاطب کر کے ایک دن بھی کوئی تاکید یا ترغیبی حکم آئین الجہر کا نہیں دیا، اگر کوئی ایسا حکم موجود ہے تو پیش کرو اور منہ مانگا انعام لو۔ لیکن بخدا۔ آئین اور ٹیپ گواہ ہیں کہ چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب ایسا حکم پیش کرنے میں سو فیصد ناکام رہے۔

۶۔ پھر مولانا نے فرمایا کہ اسی طرح خلافت راشدہ کے تیس سالہ دور میں کسی خلیفہ راشد کا یہ حکم نہیں دکھایا جاسکتا کہ وہ کسی کو امام مقرر کرتے وقت یہ حکم دیتے ہوں کہ تم آئین الجہر کہنا، نہ ان یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ ان چاروں خلفائے راشدین میں سے کسی ایک خلیفہ نے ساری عمر میں امام ہونے کی صورت میں ایک ہی دن، ایک ہی نماز کی، ایک ہی رکعت میں، ایک ہی دفعہ بلند آواز سے آمین کہی ہو۔ چنانچہ مناظر اہل سنت کا یہ مطالبہ بھی چھتوی صاحب پر قرض ہے۔

لطیفہ

اس مطالبے کے جواب میں مجاہد صاحب اور چھتوی صاحب نے مردان کا ذکر چھیڑا، معلوم وہ سچ کچھ انہیں خلیفہ راشد مانتے ہیں یا ہوش و حواس بجا نہیں تھے۔

نوٹ

۱۔ ہم اپنے غیر مقلد دوستوں سے دردمندانہ اپیل کرتے ہیں کہ وہ چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب کو قرض ادا کر نیکی احادیث یاد دلا کر قرض کی ادائیگی پر مجبور کریں۔ ایسا نہ ہو کہ وہ مناظر اہل سنت کا قرض سر پر لیکر فوت ہو جائیں اور ان کی نماز جنازہ پر یہ بحث اٹھ کھڑی ہو کہ مقروض کے جنازہ کا کیا حکم ہے۔

۲۔ پھر مولانا نے یہ فرمایا کہ کتاب و سنت سے یہ بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ آنحضرت ﷺ نے امام ہونے کی حالت میں ہمیشہ ساری زندگی، سنت مؤکدہ جان کر نمازوں میں آئین الجہر کہی ہو۔ افسوس کہ چھتوی صاحب یہاں بھی ناکام رہے۔

مناظر اہل سنت والجماعت نے اپنی تقریر میں ایسی منطقی ترتیب قائم کر دی کہ آپ کی ایک ایک بات دل و دماغ میں اترتی چلی گئی، دوران تقریر آپ کا لہجہ نہایت پُر وقار تھا۔ نہایت قتل اور اطمینان سے تقریر فرمائی۔ سب نے آپ کے قتل اور طرز استدلال پر داد دی۔

غیر مقلدوں کا رد عمل۔

کاش جس یا وقار اور پُر سکون لہجہ میں مناظر اہل سنت والجماعت نے تقریر فرمائی تھی۔ اسی پُر سکون انداز میں فریق مخالف بھی جواب دیتا، لیکن مولانا کا بیٹھنا تھا کہ مسجد میں قیامت کی ہلچلی شروع ہو گئی۔ جناب چھتوی صاحب نے اور مجاہد صاحب نے اُنھ کو شور مچانا شروع کر دیا بعض غیر مقلد اہل سنت والجماعت والوں سے دست و گریباں ہو گئے، گلی گلوچ سے بھی مسجد کے تقدس کو پامال کیا گیا۔ اور یہ دو چار منٹ کی بات نہ تھی پورا ایک گھنٹہ مسجد کبڑی کا میدان بنی رہی۔

سامعین میں سے عوام اور ان پڑھ لوگوں نے بھی چھتوی صاحب کو بار بار یاد دلایا کہ مولانا مسجد کے تقدس کا خیال فرمائیں، اس شور سے سامعین اتنے بد دل ہوئے کہ بعض لوگوں نے چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب سے ہاتھ جوڑ کر کہا جناب یہ آئین کا جھگڑا نماز کے متعلق ہے آپ کے اس شور سے تو ہم نماز سے ہی اکتا گئے ہیں۔ خدا را ہمیں معاف رکھیں۔

ایک گھنٹہ کے شور کے بعد پتہ چلا کہ شور کا مقصد یہ تھا کہ ہم آئین پر مناظرہ نہیں کریں گے پہلے رکوع کی رفع پدین پر مناظرہ ہوگا، اس پر مناظرہ اہل سنت اور عوام نے بھی انہیں سمجھایا کہ خدا اور خدا کے رسول ﷺ نے آئین کو رکوع سے پہلے رکھ دیا ہے، مولوی امین نے نہیں رکھا، کہ آپ اہل سنت والجماعت کی خدمت میں خدا اور رسول سے کیوں باغی ہو رہے ہیں؟ جب سب نے سمجھایا تو انہیں اپنے شور کی نامعقولیت سمجھ میں آئی، عوام نے یہاں تک کہا کہ مناظرہ نہیں کرنا تو بھاگ جاؤ مسجد کے تقدس کو کیوں پامال کرتے ہو۔ بلکہ ایک طرف سے تو ان کی شکست کے نعرے بھی لگنے شروع ہو گئے۔ تو اب مرتنا کیا نہ کرنا چھتوی صاحب اور ان کے مقلدین بیٹھے۔

قرآن پاک اور مسئلہ آئین۔

اب خدا خدا کر کے غیر مقلدین کی طرف سے ماسٹر مولوی محمد یونس صاحب کو مناظرہ کھڑا کیا گیا۔ لیکن کیفیت یہ تھی کہ جیسے کسی امام کو قرآن پاک یاد نہ ہو مقتدیوں کو لقمے دینے پڑتے ہیں ایسے ہی ہر تقریر میں چھتوی صاحب کو لقمے دینے پڑتے تھے کہ ہم نے آج تک کسی انارٹی سے امام کو اس اتنے لقمے لیتے نہ دیکھا۔

چاہئے تو یہ تھا کہ جواب اُسی ترتیب سے ہوتا جس ترتیب سے سائل نے سوال کئے تھے، اگر شور و شغب میں ناکام ہونے کے بعد اب وقت گزارنے کا ایک ہی طریق تھا کہ خطا بحث کیا جائے اور بات ایسی بے ربطی سے ہو کہ۔

کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی

کاساں بندھ جائے۔

قرآن پاک سے استدلال،

چھتوی صاحب نے بوسیلہ مجاہد سورۃ بنی اسرائیل کی آیت پڑھی۔

لَا تَجْهَرُ بِصَلواتِکَ وَلَا تَخَافُ بَہَا وَابْتَغِ بَیْنَ

ذَٰلِکَ سَبِيلًا

اپنی نماز میں جہر نہ کرنا خفاء کر اور درمیانی راستہ اختیار کر۔

دلیل یوں بیان فرمائی کہ آئین دُعا ہے، اور یہ آیت دُعا کے متعلق نازل ہوئی ہے معلوم ہوا

کہ آئین درمیانی آواز سے کہنی چاہیے۔

صغریٰ۔

آئین دُعا ہے۔

کبریٰ۔

دعا درمیانی آواز سے کہنی چاہیے۔

نتیجہ۔

آئین درمیانی آواز سے کہنا چاہیے۔ مناظر اہل سنت نے فرمایا آپ کی دلیل کا منہ مجھے بھی مسلم ہے، کہ آئین دعا ہے۔ لیکن دلیل کا کبریٰ کہ دعا ہمیشہ درمیانی آواز سے کرنا سنت مؤکدہ ہے یہ مجھے مسلم نہیں، اور پیش کردہ آیت میں دعا کا کوئی لفظ نہیں ہے۔ آئیے قرآن پاک سے لفظ دعا تلاش کر کے اس کا حکم معلوم کریں۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة انہ لا یحب

المعتدین (الاعراف)

اپنے رب سے دعا کرو عاجزی اور آہستہ آواز سے بے شک وہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

حضرت زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ حد سے زیادہ گزرنے والے وہ ہیں جو جہری آواز سے دعا کرتے ہیں۔

(ابن ابی حاتم)

امام حسن بن علیؑ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ آہستہ آواز سے دعا کرنا، بلند آواز سے دعا کرنے سے سترگنا زیادہ افضل ہے۔

(معالم التنزیل)

امام حسن بصریؒ فرماتے ہیں ان رفع الصوت بالدعاء لبدعة بلند آواز سے دعا کرنا بدعت ہے۔

قرآن پاک کی اس آیت میں خدا تعالیٰ کا حکم ہے کہ دعا آہستہ کرو بلند آواز سے دعا کرنا حد شرعی کو توڑنا ہے۔

دوسری آیت۔

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

ذکر رحمة ربک عبدة ذکر یا اذ نادى ربہ نداء

خفیا

یعنی یاد کرو اپنے پروردگار کی رحمت کو جو اس نے اپنے بندے ذکر یا پر کی، جب ذکر یا نے خدا کی بارگاہ میں آہستہ آواز سے دعا کی۔

امام نسفیؒ فرماتے ہیں کہ آہستہ دعا اور ذکر یا کا رُی سے پاک ہوتے ہیں۔

تیسری آیت۔

صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت نے آنحضرت ﷺ سے سوال کیا کہ کیا اللہ تعالیٰ نزدیک ہیں کہ ہم آہستہ آواز سے مناجات کریں یا دور کہ ہم زور زور سے پکاریں۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا

اذا سألک عبادى عنى فانى قریب اجیب دعوة

الداع اذا دعان (البقرہ)

جب میرے بندے آپ سے میرے متعلق سوال کریں تو بے شک میں قریب ہوں دعا قبول کرنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں جب دعا کرے۔

چوتھی آیت۔

واذکر ربک فى نفسک تضرعاً وخفیة ودون

الجهر من القول بالغدو والآصال (الاعراف)

اور یاد کرو اپنے رب کو اپنے نفس میں عاجزی میں کرتا ہوا، اور ڈرتا ہوا، نہ پکار بلند آواز سے صبح اور شام اور عشاء کو۔

غیر مقلدوں کے جدا علیٰ فرماتے ہیں کہ یہ آیت دعا کے متعلق نازل ہوئی ہے اس میں کسی

کو اختلاف نہیں (نیل المرام ص ۱۷)

اس آیت میں صبح، شام، عشاء کی جہری نمازوں کا خاص طور پر ذکر آگیا ہے کہ ان میں بھی دعا، نچی آواز سے نہ لبوا ہستہ دل میں کرو۔

احادیث سے ثبوت۔

(۵) بخاری، مسلم کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ غزوہ خیبر کے موقع پر بعض لوگوں نے جبرائیلؑ کی تو آپ نے فرمایا ارحموا علی انفسکم اپنی جانوں پر نرمی کرو انکم لا تدعو ن اصم ولا غائباً تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے ہو، بلکہ اس کو پکار رہے ہو جو سب کچھ سننے والا دیکھنے والا ہے، قریب ہے، اور تمہارے ساتھ ہے۔

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ دعا کے آہستہ کہنے کا حکم ہے خصوصاً جہری نمازوں میں۔ اسی لیے ہم تمام اہل سنت والجماعت نماز کے تمام اذکار اور دعائیں آہستہ کہتے ہیں یہی اصل سنت ہے، یہی خدا اور رسول ﷺ کا حکم ہے۔ آئین بھی چونکہ دعا ہے اس لیے بحکم خدا اور رسول ﷺ اسے بھی آہستہ کہنا ہی سنت ہے۔

اس کے بعد مولانا نے اس آیت کی وضاحت فرمائی کہ اس آیت میں دعا کا تو کوئی لفظ نہیں ہے، اور بخاری، مسلم کی متفق علیہ حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس آیت کا شان نزول یہ روایت کیا گیا ہے کہ مکہ میں آنحضرت ﷺ صحابہ کو باجماعت نماز پڑھاتے تو قرآن پاک بہت بلند آواز سے پڑھتے، مکہ کے شرک قرآن سن کر قرآن پاک، خدا تعالیٰ اور آنحضرت ﷺ کو گالیاں دینا شروع کر دیتے، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے نبی ﷺ لا نجہر بصلواتک اپنی قرآن کو اتنا اونچا نہ کرو کہ شرک سن کر گالیاں دیں، ولا تخافت بها اور نہ اتنی آہستہ قراؤ کہ گردہ تمہارے بھی مقتدی بن سکیں، وابتغ بین ذالک سبلاً قراؤ درمیانی آواز سے پڑھا کریں۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ آیت خاص قراۃ کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور آئین قرأت

کس تو اس آیت کا آئین سے کوئی تعلق نہیں۔

الغرض قرآن پاک نے دعا کے آہستہ کہنے کا حکم دیا ہے نہ کہ جہر کا، اس لیے اہل سنت والجماعت کا ہر جماعت میں آہستہ آواز سے آئین کہنا خدا اور رسول کے حکم کے موافق ہے۔ اور غیر مقلدین خدا اور رسول ﷺ کے باغی اور حد شرعی توڑنے والے ہیں۔

اس کے بعد مولانا نے پوچھا کہ اگر تمہارا عقیدہ یہی ہے کہ ہر دعا بلند آواز سے کرنا سنت ہو گا کہ ہے تو بتاؤ۔ جب تم بیت الخلاء جاتے ہو یا آتے ہو تو دعا بلند آواز سے کرتے ہو کہ بیت الخلاء گونج جائے۔ جب تم مسجد میں داخل ہوتے ہو یا جاتے ہو تو کیا سب اتنی بلند آواز سے دعا کرتے ہو کہ مسجد گونج جائے نماز شروع کرتے وقت انسی وجھٹ ۰۰۰۰۰ الخ پڑھتے ہو نماز کے اندر اللھم باعد بینی ۰۰۰۰۰۰۰ الخ پڑھتے ہو رکوع کے وقت اللھم تو مد وجلسہ کی دعائیں۔ تشہد کی دعائیں، دعائے قنوت یہ اتنی بلند آواز سے پڑھتے ہو کہ مسجد گونج جائے؟

مولانا ایک ایک دعا کے متعلق پوچھتے تھے کہ یہ دعا بلند آواز سے پڑھتے ہو۔ وہ لوگ ہاتھ بلند کریں جو بلند آواز سے پڑھتے ہیں، ہر طرف سناٹا طاری تھا۔ کوئی ہاتھ کھڑا نہ ہوتا تھا۔

پھر مولانا نے پوچھا اچھا یہ بتاؤ کہ کیا آپ کے نزدیک صرف آئین چھ رکعتوں میں ہی دعا ہے؟ جب اکیلے نماز پڑھتے ہو تو آئین آہستہ آواز سے کہتے ہو۔ امام اور مقتدی بھی گیارہ رکعتوں میں آئین آہستہ کہتے ہیں۔ جب آپ خود ہی جہر سے اتنے باغی ہیں، تو دوسروں کو اس بات پر کیوں دھمکاتے ہو۔

مولانا نے آخر میں پھر فرمایا کہ حضرات ایک بات پر تو فریقین کا اتفاق ہے کہ آئین، دعا ہے اب جس طرح میں نے خاص دعا کے متعلق اعصاف کا حکم قرآن سے دکھلادیا، اور اپنا عمل بھی اس کے متعلق ثابت کر دیا اسی طرح میں اپنے فاضل مخاطب سے بھی یہ مطالبہ کرتا ہوں کہ وہ خاص دعا کے لفظ سے خدا اور رسول کا حکم دکھائیں، اور وہ حکم بھی ان آیات اور احادیث کے بعد کا ہو اور

پھر اس کے موافق اپنا عمل ثابت کریں۔ یعنی سب دعائیں بلند آواز سے شروع کریں، اور اگر نہ دکھاسکیں (لنفا للفرز ہرگز نہ دکھاسکیں گے، تو میں گزارش کروں گا کہ صرف ضد کی وجہ سے خدا اور رسول کے حکموں سے بغاوت نہ کریں۔ میری پیش کردہ آیات قرآنی کے مطابق آئین آہستہ کہنا شروع کر دیں۔

افسوس ہے کہ اس کے بعد سارے مناظرے میں چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب نے بھولے سے بھی قرآن پاک کا نام تک نہ لیا اور نہ ہی مولانا کی پیش کردہ آیات کا کوئی جواب دیا۔ قرآن پاک سے انحراف کی اس سے زیادہ شرمناک مثال شاید ہی کوئی اور مل سکے۔

اگر چھتوی صاحب یا ان کے مقلد کو کوئی شک ہو تو وہ آئے اور ٹیپ سے اس کا جواب نکال دے، ہم تو صرف یہ دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ضد اور تعصب سے محفوظ رکھیں، کیونکہ یہ ایک ایسا زنگ ہے جو دل و دماغ کے پرزوں سے قبول حق کی صلاحیت پھین لیتا ہے۔

احادیث میں بد دیانتی کی شرمناک مثال۔

مناظر اہل سنت نے چیلنج کیا تھا کہ کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے تئیس سالہ دور میں ایک دفعہ بھی مقتدیوں کو آئین بالجبر کی تاکید فرمائی ہو، یا ترغیب دی ہو۔ چھتوی صاحب، مجاہد صاحب کوئی ایسا حکم نہ دکھا سکے۔ پھر مناظر اہل سنت کا چیلنج تھا کہ وہ کسی صحیح حدیث سے یہ بھی ثابت نہیں کر سکتے کہ آنحضرت ﷺ کے مقتدیوں نے پورے ۲۳ سالہ دور نبوت میں کبھی ایک دن ہی، ایک ہی نماز کی، ایک ہی رکعت میں، ایک ہی دفعہ آئین بالجبر کہی ہو۔ اس کے جواب میں چھتوی صاحب نے بوسیلہ مجاہد ایک حدیث بیان کی اور بڑے فخر سے کہا میں مسجد کے سائے میں کھڑا ہو کر یہ حدیث سنا تا ہوں، حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھائی اور سورۃ فاتحہ کے بعد بلند آواز سے آمین کہی، پھر صحابہؓ نے آمین کہی، تو مسجد گونج گئی۔ پھر اس پر غیر مقلدوں کی طرف سے اپنے مناظر کو خوب داد دی گئی۔

مناظر اہل سنت نے حدیث کی کتاب سنن ابن ماجہ کا ص ۶۲ نکال کر صدر مناظرہ کے

اگے رکھ دیا۔ جس میں حدیث اس طرح تھی۔

حدثنا محمد بن بشار ثنا صفوان بن عيسى حدثنا
بشر بن رافع عن ابي عبد الله بن عم ابي هريره عن ابي
هريره قال ترك الناس التامين وكان رسول الله ﷺ اذا
قال غير المفضوب عليهم ولا الضالين قال آمين، حتى
يسمعها اهل الصف الاول فيرتج به المسجد.

مناظر اہل سنت نے فرمایا کہ اس روایت کی سند میں ایک راوی بشیر بن رافع ہے۔

امام بخاری، ترمذی، نسائی، احمد، ابن معین ابن حبان چھ محدثین نے اس کو ضعیف کہا ہے۔ امام ابن حبان تو فرماتے ہیں بیرونی اشیاء موضوعہ کہ وہ بالکل جھوٹی روایتیں بیان کرتا ہے۔

(میزان الاعتدال)

علامہ ابن عبد البر کتاب انصاف میں فرماتے ہیں کہ تمام محدثین کا اتفاق ہے کہ اس کی حدیث سے دلیل نہ لی جائے، بلکہ اس کی حدیث پھینک دی جائے۔

مولانا نے فرمایا کہ میرے فاضل مخاطب کو زیب نہ دیتا تھا کہ ایسی شفقہ جھوٹی روایت کو بیان کرتا۔ مولانا نے فرمایا کہ یہ روایت پڑھنے سے ثابت ہوا کہ ان کے پاس جھوٹ کے سوا کچھ بھی نہیں۔

(۲) دوسری بات یہ ہے اس سند میں دوسرا راوی ابی عبد اللہ بن عم ابی ہریرہؓ ہے اس کے متعلق میزان الاعتدال میں لکھا ہے لا یعرف کہ یہ شخص مجہول ہے۔ افسوس کہ مولوی صاحب نے اصول حدیث محدثین سے بغاوت کر کے مجہول کی روایت کا سہارا لیا۔

اس روایت کا پہلا جملہ یہ تھا قال ابو ہریرہؓ ترک الناس التامین کہ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ تمام لوگ، صحابہ و تابعین بلند آواز سے آمین کہنا چھوڑ چکے ہیں۔ حضرت ابو

ہریرہ کی وفات ۵۹ھ میں ہوئی اس قول سے معلوم ہوا کہ ۱۰ھ تک در نبوت ہے ۳۰ھ تک دور خلافت راشدہ ۵۹ھ تک یعنی اس سے بھی انیس سال بعد تک، حضرت ابوہریرہؓ کو ایک شخص بھی آئین بالجہر کہنے والا نہ ملا تھا تو صحابہ و تابعین کا بالا جماع آئین بالجہر کو ترک کر دینا، زبردست دلیل ہے کہ صحابہ کرام و تابعین میں سے ایک شخص بھی آئین بالجہر کو سنت مؤکدہ نہ جانتا تھا۔

مناظر اہل سنت نے بتایا کہ جناب یونس صاحب نے حدیث پڑھتے وقت یہ فقرہ حدیث شریف سے چھوڑ دیا تھا۔ اور مولوی صاحب نے حدیث میں تحریف کرتے وقت نہ خدا کا خوف کیا نہ مسجد کے تقدس کا خیال فرمایا۔ مجاہد صاحب کی اس حرکت پر غیر مقلد تو شرم سے سر جوکائے بیٹھے تھے چھتوی صاحب کو بھی پسینہ آ رہا تھا۔ اور سامعین تو یہ پکار رہے تھے۔

(۳) مناظر اہلسنت نے بیان کیا کہ اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آئین کہی،

حتى يسمع من بلبه من الصف الاول

کہ پہلی صف کے صرف ایک آدمی نے سنی، جو بالکل آپ کے قریب تھا۔

اتنی آواز کو عرف عام یا عرف شرع میں بہر نہیں کہتے دیکھو۔ اگر امام قرأت یا تکبیرات اشغالات صرف اتنی آواز سے کہے کہ صرف ایک آدمی آواز سنے اور کسی کو سنائی نہ دے تو اس کو جہر نہیں کہتے۔

(۵) فیہر تاج بہ المسجد پھر مسجد گونج گئی۔ مولانا نے بتایا یہ حدیث اس جھوٹی سند کے ساتھ ابوداؤد صفحہ ۹۱ اور مسند ابویعلیٰ میں بھی ہے، لیکن ان دونوں کتابوں میں نہ مقتدیوں کا ذکر ہے، نہ آئین کا۔ یہ مسجد کی گونج کا جملہ تو پرلے درجہ کا منکر ہوا۔

پھر ابن ماجہ میں بھی مقتدیوں کا کوئی ذکر نہیں صرف آنحضرت ﷺ کا ذکر ہے کہ آپ نے آئین کہی پھر پہلی صف والے نے سنی پھر مسجد گونج گئی۔

(۶) پھر مولانا نے فرمایا کہ یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے بھی خلاف ہے کیونکہ گونج ہمیشہ

اور گونجدار عمارت میں پیدا ہوتی ہے اور آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں مسجد نبوی نہ پختہ تھی نہ گنبد اور گنبد گجور کے ستے کھڑے کر کے ان پر گجور کی شانیں رکھی ہوئی تھیں جیسے چھپر ہوتے ہیں۔

مولانا نے سامعین سے پوچھا آپ کے علاقہ میں تو چھپر عام ہیں، وہ آدمی ہاتھ کھڑا کریں کہ وہاں نے چھپر میں آواز کو گونجتے سنا ہو، سب کہنے لگے کبھی بھی نہیں۔ تو مولانا نے فرمایا یہ اس جملہ کے جھوٹے ہونے کی زبردست دلیل ہے۔

(۷) پھر مولانا نے فرمایا اگر غیر مقلد خواہواہ بینہ زوری سے کہیں کہ اس جملہ میں مقتدیوں کی آئین ہی مراد ہے تو پھر بھی یہ جملہ قرآن پاک کے خلاف ہوگا، کیونکہ اسکا مطلب ہوگا کہ حضور ﷺ کے مقابلے میں صحابہ کرام بلند آواز سے آئین کہتے تھے اور قرآن پاک میں صاف حکم ہے کہ اے ایمان والو تم نبی پاک ﷺ کی آواز سے زیادہ بلند آواز نہ کرو، ورنہ تمہارے اعمال اکارت ہو جائیں گے۔

مولانا نے عوام سے پوچھا کیا آپکا ایمان یہ کہتا ہے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے مقابلے میں آواز بلند کر کے ساری عمر کی نمازیں ضائع کرتے رہے اور پھر حضور ﷺ کے بعد سرے سے آئین ہی چھوڑ گئے۔

مولانا نے فرمایا دیکھو غیر مقلدوں نے قرآن پاک کی صاف و صریح آیات کو چھوڑا احادیث صحیحہ سے منہ موڑا۔ عقل سے بھی جنگ مولیٰ کہ چھپروں میں گونج پیدا کرنے لگے، تمام صحابہ کی نمازوں کو باطل ثابت کرنے کا منصوبہ بنایا۔ تمام صحابہ و تابعین کو تارک سنت مؤکدہ بتایا۔ اور جھوٹی حدیث پر دھونی رمانی، وہ بھی آدھی پرہی آدھی چھوڑی، اس لیے مجھے کہنا پڑا

در کفر ہم ثابت نئی زنا رر اسوا مکین

جب مولانا نے ان کے جھوٹ اور فریب کا بھانڈا چھوڑا ہے میں چھوڑ دیا تو غیر مقلد یوں بیٹھے تھے جیسے سانپ سونگھ گیا ہو، چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب آخر دم تک جھوٹ اور فریب کے اس داغ کو نہ دھو سکے۔

مولانا نے فرمایا کہ اس جھوٹ کے علاوہ مقتدیوں کی آئین بالجبر کے متعلق ان کے پاس کچھ بھی نہیں۔

ایک اور حدیث میں خیانت

غیر مقلد مناظر نے ابن ماجہ ص ۶۲ سے ایک ہی روایت پڑھی، کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا یہودی تمہاری آئین سن کر تم پر حسد کرتے ہیں۔ اس پر بھی غیر مقلدین نے خوب خوشی کے نعرے لگائے، گویا خفی مسلمانوں کو یہودی ثابت کرنا بڑی فتح تھی۔

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔

لیکن جب مناظر اہل سنت نے بتایا کہ

اولاً۔

تو یہ حدیث ضعیف ہے۔

ثانیاً۔

غیر مقلد مناظر نے جو کہا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا یہودی آئین سن کر حسد کرتے ہیں یہ سن کر کالفاظ حدیث کے کسی لفظ کا ترجمہ نہیں ہے یہ مولوی صاحب نے آنحضرت ﷺ پر صاف جھوٹ بولا ہے۔

پھر مناظر اہل سنت نے کتاب صدر کے سامنے رکھی اور بتایا کہ اس حدیث میں کوئی جہر کا لفظ نہیں ہے۔ نیز آئین آئین کے ساتھ سلام، کالفاظ بھی ہے اور اسی روایت میں سنن کبریٰ نے دہنا لک الحمد بھی روایت کیا ہے۔ گویا پوری حدیث یوں ہوئی کہ یہود تم سے آئین، سلام، دہنا لک الحمد کے بارے میں حسد کرتے ہیں، لیکن غیر مقلد مناظر نے اس حدیث میں یہ خیانت کی کہ آنحضرت ﷺ کے فرمودہ الفاظ سلام اور دہنا لک الحمد کو شیر مادر سمجھ کر ہضم کر گئے، پھر مولانا نے عوام سے پوچھا کہ یہ لوگ نماز میں دہنا لک الحمد اور سلام بھی بلند آواز سے

کہتے ہیں؟ سب کہنے لگے بالکل نہیں۔ مولانا نے فرمایا اس حدیث میں نہ مقتدیوں کا ذکر ہے نہ کلام اس حدیث کا پیش کرنا اور خیانتیں کرنا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مولانا میں اتنا حسد ہے کہ وہ حدیث اپنے منہ سے نکال دیتا کہ دلیل اور دعویٰ میں کوئی مطابقت بھی ہے یا نہیں۔

اُس کے بعد مولانا نے مسکراتے ہوئے فرمایا، دیکھو ہم لوگ آئین آہستہ کہتے ہیں لیکن یہ لوگ ہم سے کتنا حسد کرتے ہیں تقریریں کرتے ہیں۔ رسالے لکھتے ہیں۔ مناظرہ، فتیہ فساد کرتے ہیں اور دیکھیے حسد میں آکر نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بول رہے ہیں، قرآن پاک چھوڑ رہے ہیں۔ اور اس فرقہ کا تو خمیر ہی حسد سے اٹھا ہے، فقہاء عموماً اور سیدنا امام اعظم ابوحنیفہؒ کے خلاف ان رات حسد کی بھٹی میں جلتے ہیں۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ

غیر مقلد مناظر اہل متعہ کی چوکھٹ پر

مناظر اہل سنت کے سامنے غیر مقلدین کی بے بسی قابل دید تھی وہ مقتدیوں کے بلند آواز سے آئین کہنے کے متعلق،

(۱) نہ تو آنحضرت ﷺ کا کوئی تاکید حکم دکھا سکے تھے۔

(۲) نہ ہی کوئی ترغیب اور مزید ثواب دکھا سکے تھے۔

(۳) نہ ہی خود آنحضرت ﷺ سے یہ ثابت کر سکے تھے کہ حضور ﷺ نے عبدالرحمن بن ہاشم اور حضرت صدیق اکبرؓ کے پیچھے جو نمازیں ادا فرمائیں ان نمازوں میں آنحضرت ﷺ نے تلاوت کی ہوئے کہ حالت میں بلند آواز سے آئین کہی ہو۔

(۴) نہ ہی آنحضرت ﷺ کے مقتدیوں کا آپ ﷺ کے پیچھے بلند آواز سے آئین کہنا صحیح حدیث سے ثابت کر سکے۔

(۵) نہ ہی کسی خلیفہ راشدؓ سے یہ حالت مقتدی آئین بالجبر کا ثبوت دکھا سکے۔

(۶) نہ ہی خلفائے راشدین کے کسی مقتدی سے آئین بالجبر کا ثبوت دکھا سکے۔

(۷) بلکہ اپنی ثابت کردہ روایت سے یہ ثابت کر بیٹھے ۵۹ تک ایک شخص بھی بلند آواز سے آئین کہنے والا دیکھنے میں نہ آیا۔

تو حجاج بن یوسف کے زمانے کا ایک واقعہ پیش کیا کہ

امّ بن الزبیر و امّ بن من خلفہ حتی ان

للمسجد للجة (بخاری)

ابن زبیر نے آئین کہی اور آپ کے مقتدیوں نے بھی، یہاں تک کہ مسجد بھی گونج گئی۔

بخاری نے اسکی کوئی سند بیان نہیں کی، البتہ مصنف عبدالرزاق میں اس کی سند ہے جس کا راوی ابن جریج ہے۔ مناظر اہل سنت نے بتایا کہ اس شخص نے نوے عورتوں سے متعہ کیا تھا۔

(میزان الاعتدال ص)

سامعین یہ سن کر تو یہ تو یہ کراٹھے کہ نوے عورتوں سے متعہ یہ تو شیعوں سے بھی بڑھ گئے،

خدا کی پناہ! آہ! جو لوگ خلافت راشدہ کو پس تراویح اور آذان جمعہ میں چھوڑ چکے ہیں۔ وہ قرآن و

حدیث، نبوت و خلافت راشدہ کے خلاف ایک متعہ کرنے والے کی چوکھٹ چاٹ رہے ہیں۔ آہ!

یہ کتاب الہیہ تھا کہ قرآن و حدیث کو متعہ خانے کے دروازے پر ذبح کیا جا رہا ہے۔

غیر مقلد مناظرین قرآن و حدیث کے خلاف قیاس پر اتر آئے۔

غیر مقلد مناظرین کی بے بسی کی انتہا ہو گئی، جب انہوں نے دیکھا کہ قرآن و حدیث

ہمارے سر پر ہاتھ رکھنے کو تیار نہیں۔ نبوت و خلافت کی بارگاہ میں ہمیں ہاریا بی نصیب نہیں۔ اور

لوگوں نے جب متعہ خانے سے ہمیں اپنی اصلی شکل میں دیکھ کر تالیاں پٹیں، تو ہماری جگہ ہنسی

میں کیا کس رہی۔

لیکن خدا بچائے خدا اور تعصب سے اور فقہاء کے بغض سے کہ آخر میں قرآن و

حدیث کے خلاف قیاس پر ڈٹ گئے۔ قرآنی حکم سن چکے تھے کہ دعا آہستہ کرو۔ یہ مان چکے تھے کہ

آئین دعا ہے، لیکن کہنے لگے کہ امام اونچی آواز سے آئین کہتا ہے۔ مقتدی کو بھی اس کی تقلید کرنا

کہا کہ جو کچھ امام اونچی پڑھے وہ مقتدی بھی اونچی پڑھے۔

لیکن مناظر اہل سنت نے ان کے اس شیطانی قیاس کے بھی پرچے نضائے آسمانی

کی گواہی دے دی۔ مولانا نے فرمایا۔ امام کا بلند آواز سے کہنا تو ابھی ثابت نہیں کر سکے اور اس پر قیاس

کے اوشیں تلوار چلانے لگے ہو۔

مولانا نے پوچھا امام اللہ اکبر بلند آواز سے کہتا ہے یا آہستہ آواز سے؟ سب نے کہا بلند

آواز سے۔ مولانا نے پوچھا کیا مقتدی بھی بلند آواز سے کہتا ہے؟ سب نے کہا بالکل

اس۔ مولانا نے پوچھا امام سورۃ فاتحہ۔ سورۃ۔ سمع اللہ لمن حمدہ اور سلام سب کچھ اونچی

آواز سے یا مقتدی بھی یہ سب کچھ اونچی آواز سے پڑھتے ہیں؟ سب نے کہا بالکل نہیں مولانا نے

ایک اور یہ قیاس شرعی نہ ہوا شیطانی ہوا۔

الغرض مقتدیوں کی آئین بالجبر کے مسئلہ میں ایک بھی دلیل بیان نہ کر سکے۔ ہم غیر

مقلد دوستوں سے اپیل کرتے ہیں، کہ تمہارے مقتدیوں کی آئین کا مسئلہ تجارت و کیلیوں سے

بابت نہیں ہو سکا، ان سے ہمارے سوالات کا جواب دلاؤ گے۔

مناظر اہل سنت نے امام کی آئین کے مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ ہم اہل

حکومت والجماعت اور غیر مقلدین کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے۔ آمین دعا ہے۔ اور آپ خدا کا حکم سن

چکے ہیں کہ

(۱) دعا کہ اپنے رب سے عاجزی سے اور خفیہ (آہستہ آواز سے) بے شک اللہ تعالیٰ

اسے گزرنے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔

﴿الاعراف ۶۷﴾

اب غیر مقلد مناظر صاحب اسکے مقابلہ میں قرآن پاک سے ہی خدا کا کوئی ایسا حکم دکھا

دیں کہ چھ جہری رکعتوں کی آئین دعا سے خارج ہے۔

(۲) آنحضرت ﷺ نے فرمایا، اپنی جانوں پر زہری کرو۔ تم کسی کو ننگے اور بہرے خدا کو

نہیں پکارتے وہ قریب ہے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

خیر الدعاء الخفی رواہ ابن حبان فی صحیحہ

﴿بحر الرائق ص ۳۶ ج ۲﴾

اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا

دعوة فی السر تعدل سبعین دعوة فی العلانیہ رواہ

ابو الشیخ بسند صحیح کما فی العزیزی۔

﴿۲۶۰ ج ۲﴾

ایک آہستہ دعا ستر بلند دعاؤں کے برابر ہے۔

کیا کوئی شخص یہ ثابت کر سکتا ہے، حضور اقدس ﷺ نے چھ رکعت کی آئین کو ان احکام

سے مشتقی فرمایا ہو۔

(۳) کوئی غیر مقلد آنحضرت ﷺ کا ایسا حکم نہیں دکھا سکتا، جس میں حضور ﷺ نے امام کو

چھ رکعتوں میں ہجر کرنے کی تاکید فرمائی ہو یا ترغیب دی ہو۔

(۴) عن وائل بن حجر ؓ قال صلیت مع رسول اللہ

ﷺ فسمعتہ حین قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین

قال آمین و اخفی بہا صوتہ۔

(دارقطنی ص ۱۳۳)

حضرت وائل بن حجرؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اقدس ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی

میں نے سنا کہ آپؐ اپنے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین، پڑھا اور اسکے بعد آپؐ آئین کی

اور اپنی آواز کو بالکل چھپا لیا۔

(۵) حضرت وائلؓ کی روایت میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں،

قال آمین و خفی بہا صوتہ

(ترمذی ص ۶۳)

(۶) حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز ادا کی

آپؐ ولا الضالین کے بعد آئین کے وقت بخفض بہا صوتہ اپنی آواز آہستہ کر لیتے تھے۔

(مستدرک حاکم ص ۲۳۲ ج ۲)

امام حاکم اور علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط صحیح ہے۔

(۷) طریق سفیان،

حدثنا وکیع ثنا سفیان عن سلمتہ بن کھیل عن

حجر بن عنبس عن وائل بن حجر ؓ قال سمعت رسول

اللہ ﷺ اذا قراء ولا الضالین فقال آمین و خفی بہا صوتہ۔

(ابن ابی شیبہ ص)

حضرت وائل بن حجرؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا آپؐ

ولا الضالین پڑھا اور آئین کے ساتھ اپنی آواز کو پست کر لیا۔

سفیان کاندہب، غیر مقلدوں کے مورث اعلیٰ جناب ابن حزمؒ لکھتے ہیں۔

ان السفیان الثوری و ابا حنیفۃ یقولان ان الامام

یقولہا سر اذہبو الی تقلید عمر بن الخطاب ؓ و ابن

مسعود ؓ

(محلّی ابن حزم ص ۲۶۳ ج ۳)

بے شک سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے تھے امام آہستہ آئین کہے اور اس مسئلے میں

انہوں نے حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی تقلید کی ہے۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ آئین آہستہ کہا کرتے تھے۔ خاص ان

رکعتوں میں جن میں قرآن بلند آواز سے پڑھتے تھے۔

(۷) حضرت سرہ بن جندب فرماتے

انه حفظ عن رسول الله ﷺ مسكتين مسكتة اذا كبروا

مسكتة اذا فرغ من قراءة غير الم غضوب عليهم ولا الضالين

کہ میں نے حضور ﷺ کے اس فعل کو خوب حفظ کر لیا تھا کہ آپ ایک مسکت پہلی تکبیر کے

بعد فرماتے تھے اور دوسرا ولا الضالین کے بعد۔

اس بات کی تصدیق حضرت ابی بن کعب نے بھی فرمادی۔ ان سمرۃ قد حفظ کہ

واقعی سرہ بن جندب نے ٹھیک یاد رکھا۔

(ابوداؤد ترمذی۔ ابن ماجہ)

(۹) عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ كان

إذا كبر سكت هنيئة وإذا قال غير الم غضوب عليهم

ولا الضالين سكت هنيئة وإذا نهض في الركعة الثانية لم

يسكت وقال الحمد لله رب العلمين.

(مصنف ابن ابی شیبہ ص)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تحقیق رسول اللہ ﷺ جس وقت تکبیر

کہتے تھوڑا سا سکت کرتے اور جب غیر الم غضوب علیہم ولا الضالین کہتے پھر بھی تھوڑا

سا سکت کرتے تھے اور جب دوسری رکعت میں کھڑے ہوتے تھے تو سکت نہ کرتے تھے بلکہ کہتے تھے

الحمد لله رب العلمين.

ان دونوں حدیثوں میں دو سکتوں کا ذکر ہے پہلا سکتہ ٹا کے لئے ہے جس میں ٹا پڑھی

جاتی ہے، دوسرا سکتہ ولا الضالین کے بعد آئین کے لیے ہے۔ کہ امام معتزلی دونوں آہستہ آئین

کہیں اور دوا می طور پر ایسا ہی کریں۔

غیر مقلد ایک سکتے پر تو عمل کرتے ہیں، باقی آدھی حدیث چھوڑ دیتے ہیں۔ تازی دوا

کہ اللہ تعالیٰ ان کو پوری حدیث پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ حدیث میں حفظ کا لفظ ہے

اس سے دونوں صحابہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ حضور ﷺ کا دائمی عمل ہے اور اس کے خلاف اگر کوئی

ساں کرے تو وہ غیر محفوظ ہے، اور اس میں کسان اور اذا بھی ہے جو جناب چھوڑی صاحب کے

لہ ایک قضیہ شرطیہ متصل ہے اور دوام پر نص ہے۔

(۱۰) حدیث متفق علیہ میں حضور ﷺ نے فرمایا فرشتے بھی ولا الضالین کے بعد آئین

کہتے ہیں، جو ان کے موافق آئین کہے اس کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں

(بخاری ص ۱۰۸ ج ۱ مسلم ص ۱۷۷ ج ۱)

اور ظاہر ہے کہ پوری موافقت آہستہ آئین کہنے میں ہے، کیونکہ فرشتوں نے کبھی بلند آواز

سے آئین نہیں کہی۔

خلفائے راشدین۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے میری اور میرے خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑو اس

لیے آئیے ہم دیکھیں کہ خلفائے راشدین کس طریقہ پر کاربند رہے۔

عن ابی وائل قال لم یکن عمر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہما یجھران

بسم الله الرحمن الرحيم ولا بالتعوذ ولا بالتأمين .

رواہ الطبرانی فی الکبیر (تجمع الزوائد ص ۱۸۵ ج ۱)

ان ہی سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ میں چیزیں بلند آواز

سے نہ کہتے تھے۔ بسم الله الرحمن الرحيم، اے و ذب الله، آمین ان روایات سے معلوم ہوا کہ

دور خلفائے راشدین میں بھی آئین آہستہ ہی کہی جاتی تھی۔ اور کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا تھا کہ

دور خلافت راشدہ میں کسی ایک خلیفہ راشد، یا کسی وسیع مملکت اسلامیہ کی کسی ایک مسجد میں، کسی

ایک امام نے، کسی ایک ہی دن، ایک ہی نماز میں، ایک ہی دفعہ بلند آواز سے آئین کہی ہو۔ غیر

متلذ بھی اعوذ باللہ آہستہ کہتے ہیں، لیکن باقی حدیث پر عمل نہیں کرتے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

آنحضرت ﷺ نے اپنے صحابہ کو معیار حق قرار دیا ہے اور نجات پانے والے گروہ کی علامت ہی یہ بیان فرمائی ہے۔ مانا علیہ واصحابی یعنی صراطِ مستقیم وہی ہے جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں، اسلئے ہم اہل سنت والجماعت کہلاتے ہیں کہ ہم نبی کی سنت اور صحابہ کے مسلک کے پیروکار ہیں۔ ہم نبی ﷺ کو صحابہ کے آئینہ میں دیکھتے ہیں۔ اگرچہ بعض لوگوں نے پہلے صحابہ اور اہل بیت میں اختلاف کرنے کی کوشش کی ہے، لیکن فرقہ غیر مقلدین نے صحابہ اور رسول پاک ﷺ میں اختلاف ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ مثلاً ان کا خیال ہے کہ آنحضرت ﷺ نے صرف آٹھ رکعت تراویح پر مواظبت فرمائی ہے، مگر صحابہ نے آٹھ کی بیس بنالیں۔ حضور ﷺ کی نماز جمعہ میں ایک آذان کا اضافہ کر دیا، جو معاذ اللہ بدعت و ضلالت ہے۔ آنحضرت ﷺ ایک مجلس کی تین طلاؤں کو ایک گنتے تھے مگر صحابہ نے تین کو تین شمار کرنا شروع کر دیا، وغیرہ۔

انکا یہ اعتقاد ہے کہ صدیق اکبر ﷺ نے نازدگی خلیفہ کی بدعت ایجاد کی۔ فاروق اعظم ﷺ کے دور میں بیس رکعت تراویح کی گمراہی پھیلی، حضرت عثمان کے دور میں جمعہ کی آذان کا اضافہ ہوا اور حضرت علیؑ نے اپنی خلافت کے خلاف شورش ختم کرنے کے لیے گاؤں میں نماز جمعہ کی فرضیت کے خاتمہ کا حکم جاری کر دیا۔

اس کے برعکس اہل سنت والجماعت صحابہؓ یا رسول ﷺ میں کسی خانہ جنگی یا مخالفت کا تصور بھی نہیں کرتے۔ اس لیے اس مسئلہ پر بھی خلفائے راشدین کے بعد صحابہ و تابعین کا مسلک بیان کیا جاتا ہے۔

حضرت علامہ ابراہیم نخعی صحابہ کرامؓ کے زمانہ میں ہی پیدا ہوئے اور ۹۵ھ میں دور صحابہ میں ہی وصال فرمایا۔ آپ نے دور صحابہ میں فتویٰ دیا۔

عن ابراہیم قال خمس یخفیہن الامام سبحانک

اللہم وبحمدک والتعوذ وبسم اللہ الرحمن الرحیم

و آمین و ربنا لک الحمد رواہ عبد البر زاف و اسنادہ صحیح (آثار السنن ص ۹۹ ج ۱) و رواہ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم۔ اربع غیر الآخر (مسند امام اعظم ص ۳۲۲ ج ۱)

امام پانچ چیزیں آہستہ آواز سے کہے

- (۱) سبحانک اللہم وبحمدک (۲) تعوذ (۳) تسبیح (۴) آمین (۵) ربنا لک الحمد۔

حضرت علامہ نے یہ فتویٰ دیا دور صحابہ میں یہ صادر فرمایا؟ کسی ایک صحابی یا کسی ایک تابعی نے اس فتویٰ کے خلاف آواز بلند نہ فرمائی؟ نہ کسی مسجد میں لڑائی ہوئی؟ نہ کوئی مناظرہ کا نتیجہ دیا گیا؟ اور نہ ہی کوئی رسالہ اس کے خلاف لکھا گیا۔ گویا ۹۵ھ تک آئین بالجبر کے سنت مؤکدہ ہونے کا ایک تنفس بھی قائل نہ تھا۔

خیر القرون اور اسکی حدود،

مشہور غیر مقلد عالم مولانا محمد ابراہیم صاحب سیالکوٹی نے اپنی کتاب تاریخ اہل حدیث میں خیر القرون کی حدود حسب ذیل بیان فرمائی ہیں۔

۱۔ ۱۱ھ میں زمانہ نبوت

۲۔ ۱۱۰ھ تک زمانہ صحابہ

۳۔ ۱۵۰ھ تک زمانہ تابعین

۴۔ ۲۰۳ھ یا ۲۲۰ھ تک تبع تابعین۔

اب آئے خیر القرون میں بھی اس مسئلہ کی نوعیت دیکھیں۔

سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۵۰ھ میں وصال فرمایا۔ آپ ساری

نمر آہستہ آمین کہنے کا فتویٰ دیتے رہے۔

(موطا امام محمد)

امام مالکؒ ۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۷۹ھ میں وصال فرمایا، آپ بھی آہستہ آئین کہنے کے قائل تھے۔

(المدوۃ الکبریٰ لمالک ص ۳۷ ج ۱)

امام شافعیؒ ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۰۴ھ میں وصال فرمایا، دور تبع تابعین ختم ہو گیا آپ معتد یوں نو آہستہ آئین کی تلقین فرماتے تھے۔

(کتاب الامام ص ۹۵ ج ۱)

الغرض دور نبوت، دور خلافت راشدہ، دور صحابہ مابعد خلافت راشدہ، تابعین، اور تبع تابعین کے دور میں آہستہ آئین کو ہی سنت مانا جاتا تھا اسی پر عمل تھا۔ کوئی شخص اس سنت کا منکر نہ تھا نہ کوئی آہستہ آئین کہنے کو سنت کا مخالف کہتا تھا اور نہ ہی کوئی یہودی کے لقب سے یاد کرتا تھا۔ اور یہی اصل کتاب و سنت سے ثابت ہوئی ہے۔

ہم غیر مقلد دوستوں سے گزارش کرتے ہیں کہ خدا را ضد اور تعصب کو دل سے نکال کر اپنے وکلاء جناب چھوٹی صاحب اور مجاہد صاحب سے مطالبہ کریں وہ بھی کتاب اللہ، حدیث رسول اللہ، خلافت راشدہ اور قرون ثلاثہ سے ہماری طرح سند وار آئین بالجبر کے تاکید کی ترغیبی احکام اور سنت مؤکدہ ہونا ثابت کریں، اور ثبوت ہمیں بھی لا کر دکھائیں۔ لیکن میرا خیال ہے کہ مجھے یہی کہنا پڑے گا۔

اے ہمارے آرزو کہ خاک شدہ

غیر مقلد مناظرین کتاب و سنت کے خلاف مسلک پر ڈٹے رہے اور ایک دو ضعیف روایات کا سہارا لیا ان روایات میں تو

۱۔ آنحضرت ﷺ کا کوئی تاکیدی حکم تھا، نہ ہی ترغیبی حکم، کہ آئین بالجبر کہنا سنت مؤکدہ ہے یا کم از کم مستحب ہے اور آئین بالجبر کہنے پر اتنا ہی ثواب مذکور ہوتا جتنا مساواک کرنے، اشراق

لیا کر پڑھنے پر۔

۲۔ نہ ہی ان میں یہ ذکر تھا کہ آنحضرت ﷺ ہمیشہ آئین بلند آواز سے کہتے تھے۔

۳۔ نہ ان احادیث میں یہ ذکر تھا کہ یہ آئین بالجبر صرف چھ رکعتوں کے ساتھ خاص ہے یا بارہ رکعتوں میں امام آئین آہستہ کہے۔

۴۔ ان ضعیف روایات میں صرف اتنی بات تھی کہ حضور ﷺ نے فاتحہ کے بعد امام ہونے کی حالت میں آئین کہی، جسے قرہی آدمی نے سن لیا۔ آیا یہ حضور ﷺ کا دائمی عمل تھا اور سنت مؤکدہ تھا یا نہیں؟ اس سے یہ روایت خاموش تھی۔ البتہ یہی صحابی واکل بن حجرؒ نے اسی طریقے میں اس آئین کی صحیح پوزیشن یہ بتائی تھی۔

ما راہ الا لیعلمنا آثار السنن ص ۹۲ ج ۱ بحوالہ

کتاب الکئی لدو لابیؒ

کہ یہ آئین صرف ہمیں تعلیم دینے کے لیے کہی گئی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ صحابی رسول ﷺ نے خود وضاحت فرمادی کہ اس حدیث سے آئین بالجبر کا سنت مؤکدہ ہونا مراد نہیں، محض حضور ﷺ نے تعلیم کے لئے بلند آواز سے فرمائی۔ اصل سنت مؤکدہ کیا ہے؟ وہ خود حضرت واکل بن حجرؒ نے ہی حضور ﷺ سے روایت فرمایا کہ آئین آہستہ کہتے تھے۔ جیسا کہ آپ پڑھ آئے ہیں۔ انہوں نے غیر مقلدین نے نہ تو تعلیم والی روایت کا ذکر فرمایا اور صحابی رسول ﷺ کے خلاف حدیث رسول سے سنت مؤکدہ ہونا کشید کرنے لگے۔

۲۔ اس حدیث کے مرکزی راوی حضرت سفیانؒ ہیں آپ علامہ ابن حزم غیر مقلد کے والد سے پڑھ آئے ہیں کہ وہ خود آئین آہستہ کہنے کو سنت نہیں سمجھتے تھے۔ غیر مقلدین ہی بتائیں کہ جب اس حدیث کی سند کے راوی ہی اس سے آئین بالجبر کا سنت مؤکدہ ہونا نہیں سمجھتے تو آپ نے ان سب کے خلاف یہ نیا معنی کہاں سے تراش لیا؟

۳۔ غیر مقلدین اچھی طرح جانتے ہیں کہ بخاری شریف میں آنحضرت ﷺ کا کھڑے

ہو کر پیشاب فرمانا ثابت ہے اور اس حدیث کی سند اس حدیث کی سند سے نہایت اعلیٰ درجہ کی صحیح ہے، کیا وجہ ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا سنت مؤکدہ نہ ہو اور آئین بالجبر سنت مؤکدہ بن جائے۔

۴۔ افسوس کہ غیر مقلد مناظرین نے مذکورہ بالا آہستہ الی روایات جو سنت ہیں ان سے انحراف کیا۔

انفرض کتاب اللہ، سنت محمد رسول اللہ، سنت خلفاء، سنت صحابہ کرام اور خیر القرون کے تعامل کے خلاف وہ محض ضعیف روایات کا سہارا لیتے ہیں اور وہ بھی پوری بیان نہیں کرتے۔

غیر مقلد مناظرین، مناظر اہل سنت والجماعت کے سامنے بالکل عاجز اور لا جواب ہو گئے۔ تو چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب نے صدر صاحب سے درخواست کی کہ اب رفع یدین پر مناظرہ شروع کر انہیں۔ مناظر اہل سنت نے کہا پہلے اس مناظرے کا فیصلہ دیں۔ سامعین نے اٹھ کر خانہ خدا میں کھڑے ہو کر کہا کہ فیصلہ تو ہو چکا ہے اہل سنت والجماعت کا مسلک حق ہے اور حق آفتاب سے زیادہ روشن ہو چکا ہے۔

لیکن چھتوی صاحب اور مجاہد صاحب اور بعض غیر مقلدین نے یہ شور شروع کر دیا کہ مناظرہ بغیر فیصلہ کے ختم ہوا ہے۔ مناظر اہل سنت نے کہا کہ بغیر فیصلہ کے ہم مناظرہ ختم نہیں کریں گے، چنانچہ مناظر اہل سنت نے صدر صاحب سے درخواست کی کہ میرے تمام مطالبات غیر مقلدین کے سر پر قرض ہیں۔ مناظر اہل سنت نے کاغذ اور قلم صدر صاحب کے سامنے رکھا اور فرمایا آپ میرے تمام سوالات ترتیب وار لکھیں۔ اور ان کا جواب غیر مقلدین حضرات نے دیا ہے وہ اگر آپ کو یاد ہوں تو لکھیں ورنہ چھتوی صاحب و مجاہد صاحب سے لکھوائیں۔ اس طریق فیصلہ پر چھتوی صاحب بہت گھبرا گئے پھر وہی شور شروع ہو گیا۔

صدر مناظر نے اٹھ کر فرمایا کہ مولانا آئین صاحب جو اہل سنت کے مناظر ہیں دستخط مطالعہ رکھتے ہیں اور تحمل مزاجی کے ساتھ اپنا مافی الضمیر اور مسلک عوام کو سمجھا سکتے ہیں۔ اور اس

کے برعکس ماسٹر محمد یونس صاحب تو اپنی بات بھی کسی کو نہیں سمجھا سکتے۔

صدر صاحب کا یہ زبانی فیصلہ ٹیپ میں موجود ہے۔ جب ان سے تحریری فیصلہ کا کہا گیا تو آپ نے جناب محمد اسلم ایڈوکیٹ صاحب سے کہا کہ آپ نے بھی سارا مناظرہ سنا ہے آپ فیصلہ لکھ دیں تو جناب ایڈوکیٹ صاحب نے فرمایا اس وقت فیصلہ محفوظ ہے۔ صبح اکٹھا فیصلہ لکھیں گے۔

فیصلہ۔

دوسرے دن جناب ایڈوکیٹ صاحب نے جو فیصلہ لکھا، اس میں صاف لکھا غیر مقلد مناظر اپنے آئین بالجبر کا کوئی ثبوت نہیں دے سکا۔ جناب حاجی نور محمد صاحب نے بھی اپنے فیصلے میں یہی بات تحریر فرمائی۔

جھوٹ کی بدترین مثال۔

آپ نے سنا ہوگا کہ ایک آدمی جھوٹ بولنے میں بین الاقوامی شہرت کے مالک تھے وہ منہ پر جھوٹ بولتے اور کہتے میں منہ پر جھوٹ بولوں گا، اگر میں تمہارے منہ پر جھوٹ بولوں تو کیا انعام دو گئے؟ مناظر اہل سنت نے یہ بتایا تھا کہ قرآن پاک، زمانہ نبوت، زمانہ خلافت راشدہ، اور دور خیر القرون میں ان کے سر پر ہاتھ رکھنے والا کوئی نہیں ہے۔ یہ لوگ ان سب کے خلاف ضعیف روایات کا سہارا لیتے ہیں اور ان کو بھی پورا بیان نہیں کرتے کیونکہ ان روایات سے آنحضرت ﷺ کا آئین بالجبر کرنا ثابت ہوتا ہے تو ان سے بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ وہ بطور سنت نہ تھا بغرض تعلیم تھا۔

مولوی محمد علی آف جندرا کہ نے مناظر اہل سنت کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ مولوی محمد آئین صاحب نے آئین بالجبر کا سنت مؤکدہ ہونا مان لیا ہے۔ خدا ایسے سفید جھوٹ سے بچائے۔ جناب محمد علی صاحب کا استدلال ایسا ہی تھا جیسا کہ کوئی پادری قرآن پاک سے یہ تو پڑھ دے ان اللہ هو المسیح ابن مریم۔ کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا ہیں، اور اسکی تردید قرآن پاک سے نہ پڑھے اور شور کرے کہ قرآن نے مسیح کا خدا ہونا تسلیم کر لیا ہے۔

چنانچہ محمد علی کے اس سفید جھوٹ پر ڈاکٹر اللہ (جندرا کہ) صاحب نے فوری نوٹس لیا

کہ مولوی صاحب آپ فتنہ فساد کی آگ بھڑکار رہے ہیں، اس پر مولوی صاحب موصوف نے مسجد میں بیٹھ کر جو جھوٹ بولا تھا مسجد میں بیٹھ کر ہی اس سے توبہ کی۔ لیکن بعد میں بھی بعض غیر مقلدین کی پروپیگنڈا کرنے لگے۔ لیکن جب ان سے کہا گیا کہ آؤ ٹیپ ریکارڈ مکمل سنو تو لگے بغلیں جھجائے، حالانکہ حق بات یہ ہے کہ عملی طور پر غیر مقلدین نے اپنی شکست کو شدت سے محسوس کیا بلکہ عموماً تسلیم کر لیا۔ یہ بات دو طرح ثابت ہوتی ہے۔

۱۔ رات بھر جناب چھتوی صاحب خانہ خدا میں بیٹھ کر بار بار یہ کہتے رہے کہ میں شیخ الحدیث ہوں میں پرانہری ماسٹر سے مناظرہ نہیں کروں گا، اس میں میری توہین ہے اور سارے غیر مقلد بھی یہی چیختے چلاتے رہے کہ ہم چھتوی صاحب کو ماسٹر صاحب کے مقابلہ میں ہرگز نہیں لائیں گے، اس میں ہمارے شیخ الحدیث کی توہین ہے۔

لیکن دنیا نے روز روشن کی طرح دیکھ لیا کہ غیر مقلدوں نے رفع یدین کے مناظرے میں ماسٹر یونس کا نام تنک نہ لیا، اگر ماسٹر یونس صاحب رات کے مناظرہ میں فاتح تھے تو ان کو ہٹا کر ان کی بھی توہین کیوں کی۔ اور چھتوی صاحب نے ماسٹر صاحب کے مقابلہ میں آکر اپنی توہین کیوں کرائی اور پوری جماعت کی بھی توہین کرائی۔

آخر کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

۲۔ دوسری بات جس سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ غیر مقلدوں نے رات کے مناظرہ میں اپنی شکست تسلیم کر لی، وہ یہ تھی کہ تمام غیر مقلدین رفع یدین کو سنت مؤکدہ مانتے ہیں یہی ان کی تحریر میں تھا، لیکن رات جب وہ دیکھ چکے تھے کہ آئین بالجہر کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں کر سکے تو صبح چھتوی صاحب اور غیر مقلد صاحبان اپنے دعوای سے ہی منکر ہو گئے اور وہ گھٹنے شور کر کے سنت مؤکدہ کے لفظ کو کینسل کر لیا۔ اور رات کے مناظرہ سے اتنے مرعوب تھے کہ پھر اپنے نئے دعوای میں سنت مؤکدہ تو کیا سنت کا لفظ بھی نہ لکھوایا۔

انا للہ وانا الیہ راجعون

چھتوی صاحب کا آخری حیلہ۔

جناب چھتوی صاحب کی عجیب عادت ہے کہ میدان مناظرہ میں تو وہ کوئی جواب نہیں دے سکتے، بعد میں لوگوں کے کانوں پر کوئی دم درد شروع کر دیتے ہیں۔ مسئلہ آئین میں وہ اصل اہل جماعت مناظر کے ایک بھی مطالبہ کو پورا نہ کر سکے، ہر طرف سے تو ٹکار ہو رہی تھی تو جناب موصوف نے کھیانی پلٹی کھمبانو چے کی مثال کو پورا کرنے کے لیے اپنے حواریوں کے کانوں میں پھونکنا شروع کر دیا مناظر اہل سنت بھی تو آئین بالجہر کا منع ہونا ثابت نہیں کر سکا۔ حالانکہ ان کا یہ خاص فریب تھا۔ اولاً تو مناظر اہل سنت کے ذمہ کوئی دلیل ہی نہ تھی کیونکہ دلیل ہمیشہ مدعی کے (مدعاوتی) ہے نہ کہ سائل کے ذمہ۔

چنانچہ مناظر اہل سنت نے یہ پرزور چیخ دیا تھا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے البینتہ علی المدعی کہ دلیل مدعی کے ذمہ ہوتی ہے۔ اگر چھتوی صاحب حدیث میں یہ الفاظ دکھا دیں البینتہ علی المنکر تو میں ہزار روپیہ انعام بھی دوں گا اور دلیل بھی بیان کروں گا۔ لیکن چھتوی صاحب لا جواب اور مبہوت بیٹھے ہوئے تھے۔

دراصل چھتوی صاحب اپنے متوجہ بیاں پڑھ حواریوں کو دھوکا دینا چاہتے تھے کہ آئین صاحب بھی منع ثابت نہیں کر سکے۔ لیکن چھتوی صاحب کا یہ سوال پورے دین کو داؤ پر لگا دینا تھا۔ اس وقت چند مثالوں سے وضاحت کرتا ہوں تاکہ چھتوی صاحب کی غلط روی کا تابانا آپ کے سامنے آجائے۔

مثال اول۔

چودہ سو سال سے مسلمان کلمہ پڑھتے آ رہے ہیں۔

لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ یہی کلمہ نبی پاک ﷺ نے سکھایا یہی صحابہ کرام نے یہی حضرت علیؓ اور دیگر اہل بیت نے پڑھا اور پڑھایا۔ لیکن آج بعض لوگوں نے کلمہ یہ بنا لیا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی ولی اللہ وصی رسول

اللہ لیکن جب ہم ان سے کہتے ہیں کہ ثابت کرو کہ علی علیہ السلام یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی صحابی نے یہ کلام الفاظ سے پڑھا پڑھایا ہو تو وہ ہرگز ثابت نہیں کر سکتے، البتہ لا جواب ہو کر چھٹوی صاحب کی طرح یہ کہتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی علیہ السلام سے یہ ثابت کریں کہ انہوں نے خاص ان الفاظ میں کلمہ پڑھنے سے منع فرمایا ہو۔ اب چھٹوی صاحب سے سوال یہ ہے کہ لفظ نہ ملنے کی وجہ سے وہ یہ کلام اس اضافی کے ساتھ پڑھنا شروع کر دیں گے؟

مثال دوم۔

آذان عام فرض نمازوں کے لیے ایک ہے اور نماز جمعہ کے لیے دو آذانیں ہیں، لیکن عید کی نماز کے لیے کوئی آذان نہیں ہے۔ صرف عدم ثبوت ہی کی وجہ سے عید سے قبل آذان نہیں دی جاتی اب اگر کوئی شخص عید کی نماز سے قبل آذان دینی شروع کر دے اور جناب سے مطالبہ کرے کہ جناب خاص عید کی نماز سے پہلے آذان کی ممانعت کی نص صحیح صریح دکھائیں۔ تو آپ ہرگز نہ دکھائیں گے کہ آپ کا مطالبہ ہی غلط ہے۔

مثال سوم۔

کوئی شخص آذان میں اشہد ان علیا ولی اللہ۔ یا اشہد ان اسابکر خلیفۃ بلا فصل کہنا شروع کر دے تو کیا خاص آذان کے متعلق اس کے منع کی نص آپ دکھائیں گے۔ صرف عدم ثبوت کو ہی آپ دلیل بنائیں گے اور نص منع کا مطالبہ کرنے والا آپ کے نزدیک بھی دین کو پر باد کرنے والا ہوگا۔

مثال چہارم۔

یہی آذان آخر میں لا الہ الا اللہ پر ختم ہوتی ہے، اب اگر کوئی شخص آخر آذان میں محمد رسول اللہ کہنا بھی شروع کر دے اور کہے کہ خاص آذان کے اندر اس کا منع ہونا کسی حدیث صحیح صریح سے ثابت کرو۔ تو چھٹوی صاحب یہ خاص نص کہاں سے لائیں گے؟ الغرض چھٹوی صاحب نے سوال کا غلط انداز ایسے اٹھایا ہے کہ جس سے پورا دین ہی متاثر ہو سکتا ہے یا

یہ دریا کو اپنے موج کی طغیانوں سے کام

کشتی کسی کی پار ہو یا درمیان رہے

پھر اس مناظرہ کے متعلق تو یہ کہنا کہ مناظر اصل سنت تو منع ثابت نہیں کر سکے۔ بالکل

غلط بیوقوف تھا۔ کیونکہ فریقین اس پر متفق تھے کہ آئین دعائے اور دعائے متعلق قرآنی حکم یہ

ہو کہ اپنے رب سے دعا عابری سے کرو اور آہستہ، بے شک اللہ تعالیٰ حد سے گزرنے والوں یعنی

کلمہ لے والوں کو پسند نہیں فرماتے۔



روئیداد مناظرہ حاصل پور

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر کاظمی

حضرت مولانا

رحمۃ اللہ علیہ

غیر مقلد مناظر

مولوی شمس الدین

موضوع مناظرہ

تقلید

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مختصر روئیداد مناظرہ حاصل پور

موضوع تقلید

منڈی حاصل پور ضلع بہاولپور میں ایک محمد یونس نامی غیر مقلد نے جو گورنمنٹ ملازم ہے، اپنا ملازمت سے ناجائز فائدہ اٹھا کر غیر مقلدیت کے جراثیم پھیلانے شروع کر دیے اور علاقہ بھر کی لاشا کو مسموم کر کے امن عامہ کو تباہ کر دیا۔ اہل سنت والجماعت کے علماء نے سمجھایا تو سب کو کہہ دیا کہ یہ مقلدین کو پٹے والے کہتے کہا، اور مناظرہ کا چیلنج دیا، اور اہل سنت والجماعت کے اہل سنت و سنت ڈالنے شروع کئے کہ تم خدا، رسول کے منکر ہو۔ نہ تمہاری نمازیں درست ہیں، نہ تمہارا روزہ صحیح، نہ عید۔

اس پر مقامی علماء نے مناظر اسلام، فاتح لاندہ بیت، حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اہل سنت قائم کیا، چنانچہ آپ ۳۰ جنوری ۱۹۶۶ء کو حاصل پور تشریف لائے اور کتاب و سنت کی روشنی میں اہل سنت والجماعت کی حقانیت ایسی واضح فرمائی کہ سب کے دل بارغ بارغ ہو گئے۔ سب و ساس کا فور ہو گئے اور دلوں کو نیا نور اور سرور نصیب ہوا۔ حق دو پہر کے سورج سے

زیادہ چمک اٹھا تو چمک دڑوں کی آنکھیں چند ہیا گئیں، چہرے لٹک گئے۔ ان کے مکر و فریب کا حال ٹوٹ گیا۔ مولانا کا درس قرآن اور نماز جمعہ کی تقریر و سوسہ ڈالنے والوں پر برق آسانی گری۔

آخر غیر مقلدین کی مردہ لاش کو کندھا دینے کے لئے شمشاد سلفی کو نارنگ سے باہر (یاد رہے کہ رسول پاک ﷺ اور صحابہ کرام سلفی نہیں کہلایا کرتے تھے، بلکہ کشف اصطلاح الفنون میں ذکر ہے کہ شیعوں کے ایک فرقہ کا نام سلفیہ ہے۔ تاریخ مذہب اسلام ص ۳۰۲) صاحب لاہور، دہاڑی راولپنڈی، وغیرہ میں اپنی نماز بھی حدیث سے ثابت نہ کر سکتے تھے۔ تقریر میں یہ کہا کہ امام ابوحنیفہ، حضرت علیؓ، حضرت امام حسینؓ، اور امام مسلمؓ کے قائل تھے کہ امام ابوحنیفہ گوشت میں بیٹھ کر سادشیں کیا کرتے تھے۔ ان کی بہت بڑی سازش یہ ہے کہ نماز کی شرائط بیان کیں، نماز کے ارکان، نماز کی سنتیں، نماز کے مستحبات، مکروہات، منہیات بیان کئے۔

اس پر سنجیدہ حضرات نے اظہار نفرت فرمایا تو جلدی سے کہنے لگے کہ امام ابوحنیفہ تو ہمارے اچھے آدمی تھے، ہاں ان کو امام اعظم کہنا جائز نہیں۔ قرآن حدیث کے خلاف ہے۔ لوگوں نے پوچھا وہ آیت یا حدیث سناؤ تو منہ میں گھٹکیاں ڈال لیں۔

لوگوں نے پوچھا، امام مالکؒ مدینہ منورہ میں ہوئے، امام شافعیؒ مکہ مکرمہ میں ہوئے، احمدؒ اور حضرت پیران پیر بغداد میں ہیں، نواب صدیق حسن صاحب غیر مقلد، نواب وحید الدین صاحب غیر مقلد، میر نور الحسن خان غیر مقلد، مولانا داؤد غزنوی، حافظ محمد صاحب لکھنوی ہندوستان میں ہوئے۔ ان سب نے نماز کی شرائط، واجبات، سنن، مستحبات، مکروہات، مباحتات وغیرہ بیان کئے ہیں۔ سلفی صاحب نے کہا یہ سب ان کی خرافات ہیں۔

ان سے پوچھا گیا کہ جو غیر مقلد سینے پر ہاتھ باندھنے، بلند آواز سے آمین کہنے، گوشت کے وقت رفع یدین کرنے، آٹھ رکعت تراویح پڑھنے کو سنت کہتے ہیں؟ سلفی صاحب نے کہا سب خرافات ہیں۔ جب کہا گیا کہ بخاری کے بعض ابواب، مسلم کے اکثر ابواب، ترمذی کے

ابواری، نووی، مفتی ابن قدامہ میں بھی فقہی احکام مذکور ہیں۔ اس نے کہا سب خرافات ہیں۔ ان سے پوچھا گیا کہ فجر سے پہلے دوست، ظہر کی چھ سنت، مغرب اور عشاء کی دو سنت کو سنت سمجھنا کیا ہے؟ اس نے کہا سب خرافات ہیں۔ لوگوں نے پوچھا کیا آپ کسی حدیث سے ان سب کا حوالہ دے سکتے ہیں؟ اس نے کہا کہ مجھ سے حدیث کا مطالبہ کرنا بھی مجملہ خرافات میں سے ہے۔ لوگ اس پر ہنسی ضبط نہ کر سکے اور سلفی صاحب کی علمی کوتاہیاں سب پر عیاں ہو گئیں۔

کالج کے سٹوڈنٹس تک اس کے جوابات پر پھبتیاں اڑا رہے تھے، پروفیسر محمد یونس بہاولپوری کی حالت نہایت ناگفتہ بہ تھی، وہ بار بار منہ چھپاتے کہ لوگ یہی سوالات مجھ سے نہ پوچھا شروع کر دیں۔ غیر مقلدین کے چہروں پر ہوائیاں اڑ رہی تھیں۔ بعض نے کہا کہ سلفی صاحب اور پروفیسر یونس بہاولپوری صاحب کو ایک ہفتہ کی مہلت دی جائے، تاکہ وہ ان سوالات کے صحیح جوابات دے سکیں۔

سلفی صاحب اور یونس صاحب بھاگنے کے لئے تیار تھے کہ کالج کے چند لڑکوں نے گھیر لیا کہ آپ ایک ہفتہ کے بعد بھی جواب نہ دے سکیں گے، کیونکہ ہم نے آپ کے مناظرہ لاہور، دہاڑی اور اڈالاہ کی کیٹیں سنی ہیں، آپ تو نماز کے بارہ میں بھی سوالات کا جواب نہیں دے سکتے۔ بعض مناظروں کو تقریباً دو سال ہو چکے ہیں۔

آپ مناظرہ میں تو جواب نہ دے سکتے تھے مگر مناظرہ میں شکست کھانے کے بعد دو سال کی مہلت آپ کو مل گئی تھی۔ ان کیٹوں سے ہم نے چند سوالات نقل کئے ہیں، اب دو سال کے بعد بھی ان کا جواب دیں۔

طلباء

کیا تکبیر تحریمہ فرض ہے یا واجب؟

شمشاد سلفی

جو تکبیر تحریمہ کو فرض یا واجب کہے وہ بے دین ہے۔

طلباء

جناب سلفی صاحب امام بخاریؒ نے تو صحیح بخاری شریف میں تکبیر تحریر کو واجب لکھا۔ کیا معاذ اللہ بھی بدین ہیں؟

سلفی

ہاں امام مالکؒ نے ایسے شخص کو زندیق کہا ہے۔ اس پر سب توبہ پکارا تھے۔

پھر مندرجہ ذیل مسائل کی احادیث پوچھی گئیں۔

(۲) آنحضرت ﷺ نماز میں ہمیشہ تعوذ، رکوع، تہجد کی تسبیحات، سبحان

الحمد، تہجدوں کے درمیان کی دعا، آخری قعدہ میں درود شریف آہستہ پڑھا کرتے تھے مگر سلفی صاحب اور پروفیسر پولس صاحب بہاولپوری ان مسائل پر ایک ایک صحیح، صریح، غیر معارض حدیث بھی پیش نہ کر سکے۔

(۳) کیا رسول اقدس ﷺ ہمیشہ امام بن کر تکبیر تحریر، رکوع اور تہجد کے کی تکبیرات اور

سلام بلند آواز میں کہا کرتے تھے؟ اور صحابہ مقتدی بن کر یہ سب ہمیشہ آہستہ کہا کرتے تھے؟ مگر سلفی صاحب اور پروفیسر پولس صاحب بالکل خاموش رہے، حدیث نہ سنا سکے۔

(۴) کیا رسول پاک ﷺ جب اکیلے نماز پڑھتے تو ہمیشہ آمین آہستہ کہا کرتے تھے؟

(۵) کیا رسول پاک ﷺ کے صحابہ آپ ﷺ کے پیچھے ہمیشہ چھ رکعتوں میں آمین بلند

آواز سے اور گیارہ رکعتوں میں آمین آہستہ آواز سے کہا کرتے تھے؟

(۶) کیا رسول اقدس ﷺ ہمیشہ وتر کی نماز میں رکوع کے بعد دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر

قنوت پڑھا کرتے تھے اور پھر منہ پر ہاتھ پھیر کر تہجد میں جایا کرتے تھے؟

جناب سلفی صاحب اور پروفیسر پولس صاحب ان مسائل میں ایک بھی حدیث پیش نہ کر سکے، لوگ عوام غیر مقلدین سے پوچھتے تھے کہ کیا آپ ان کو اہل حدیث کہتے ہیں، جن کو ان مسائل کی ایک بھی حدیث نہیں آتی۔ اور دو سال سے یہ احادیث پوچھی جا رہی ہیں مگر ایک بھی

بحث نہیں اسکے۔

(۷) اس کے ایک طالب علم نے پوچھا اگر دودھ میں چھڑ، چپوٹی، بھڑ، جگنو گر جائیں تو ان کو ان کی حدیث پڑھ کر نکالیں گے؟ تو سلفی صاحب نے فوراً کہا ہم کبھی پر قیاس کر لیں گے اور ہمارا کہا کہ ہم قیاس کو مانتے ہیں، قیاس کو مانتے ہیں، قیاس کو مانتے ہیں۔ اس پر غیر مقلدین صبر نہ کر سکے اور بول اٹھے کہ ہم قیاس کرنے والے کو شیطان سمجھتے ہیں اور قیاس کو پاخانہ میں ڈالتے ہیں۔ یہی بات محمد جو ناگزہی نے طریق محمدی میں لکھا ہے۔ ہم محمدی ہیں، ہم محمدی ہیں۔

نوٹ۔

غنیۃ الطالبین میں شیعوں کے ایک فرقہ کا نام محمد یہ لکھا ہے۔

(تاریخ مذہب اسلام ص ۲۷۸۔)

اس فرقہ کی تقلید میں محمد جو ناگزہی غیر مقلد نے اپنے فرقے کا نام محمدی رکھا۔

اب سلفی صاحب بھانگنا چاہتے تھے مگر پیارے غیر مقلدین ہاتھ جوڑتے کہ غیر مقلدیت

کا نازہ بے گور و کفن چھوڑ کر نہ بھاگنا۔ ایک دفعہ ایک مکان میں بیٹھ جائیں پھر کسی طرح سے فوراً رونداد مناظرہ بند کرادیں گے۔ ورنہ پہلے بھاگنے سے ملک بھر میں رسوائی ہوگی۔ اگرچہ آپ کو بار بار بھاگنے سے اب بھاگنے کی کافی مشق ہو چکی ہے۔

چنانچہ احمد پور شرقیہ سے سلفی صاحب کے فرار کے اشتہار قریہ، قریہ، ہستی، ہستی لگے ہوئے

ہیں۔ لیکن بھاگتے ہوئے ہماری ناک نہ کٹوا جانا۔ سلفی صاحب اصرار کر رہے تھے کہ ہم جو رات

ان مجتہد کی تقلید کو شرک، کفر اور حرام کہتے رہے ہیں۔ اگر مناظرہ میں یہ سوال ہو گیا کہ قرآن پاک

کی صرف ایک آیت پیش کرو کہ مسائل اجتہاد یہ میں غیر مجتہد کے لئے مجتہد کی تقلید شرک، کفر اور

حرام ہے تو میں کیا کروں گا؟ قرآن پاک میں تو ایسی کوئی آیت موجود نہیں ہے۔ اور اگر اہل سنت

والجماعت مناظر نے یہ سوال کر دیا کہ پورے ذخیرہ حدیث سے صرف ایک صحیح، صریح، غیر

معارض، حدیث ہی اس مضمون کی پیش کردہ تو میں کیا کروں گا؟ ہائے اقرآن، حدیث میرے سر

پر ہاتھ رکھنے کو تیار نہیں ہے۔ ہمارا فرق ایسا ستیم ہے کہ نہ اس مسئلہ پر آیت پیش کر سکتا۔
حدیث۔

سب نے کہا گھبرائیے نہیں، حدیث یا آیت کا مطالبہ تو بہت دور ہوگا۔ ہم تو تقلید کی تعریف سے بھی پہلے ہی مناظرہ ختم کرادیں گے۔ یہ کاروائی بھی شہر سے دور رات کی تاریکی ہوگی۔ آخر بڑی مشکل سے سلفی کو مناظر اہل سنت والجماعت کے سامنے بٹھایا گیا اور بات شروع ہوئی۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

سلفی صاحب جس مجتہد کی تقلید کو آپ دن رات کفر و شرک اور حرام کہتے ہیں، اس کی تعریف بیان کریں مگر وہ تعریف امتیوں کی اصول فقہ سے چوری کی ہوئی نہ ہو، صرف قرآن و حدیث سے ہو۔

شمشاد سلفی

میں تقلید کو ماننا ہی نہیں ہوں میں تعریف کیوں کروں؟

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

آپ شرک کرتے ہیں؟

شمشاد سلفی

نہیں۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

آپ جب شرک کی مذمت کرتے ہیں تو یہ تو بتاتے ہیں کہ شرک کیا ہے؟ آپ کفر نہ کریں مگر جب کفر کی مذمت کریں گے تو یہ تو بتائیں گے کہ کفر کس کو کہتے ہیں؟ آپ بدعت کی مذمت کریں گے تو یہ بتائیں گے کہ بدعت کسے کہتے ہیں؟ جب آپ کو یہ ہی پتا نہیں کہ تقلید کیا ہے؟

آپ اس کو کفر، شرک، حرام کسے کہتے ہیں۔ اگر تمہیں تعریف معلوم نہیں تو لیجئے میں بتاتا ہوں۔
(اس پر سلفی نے شور مچانا شروع کر دیا میں تمہیں تعریف نہیں کرنے دوں گا تو مجھے نہیں جانتا میں تیری ہڈی پٹی توڑ دوں گا۔ میں سائل ہوں۔ میں سوالی ہوں، میں سائل ہوں)۔

مناظر اہل سنت نے کہا سائل کی تعریف بیان کرو، نہ تمہیں سائل کی تعریف آتی ہے نہ تم ہی جانتے ہو کہ پہلے مدعی اپنا دعویٰ پیش کیا کرتا ہے، پھر سائل سوال کیا کرتا ہے۔ تم کیسے منگتے ہو کہ قبل از وقت ہی سائل بن گئے؟ سنو پہلے میں تقلید کی تعریف بیان کرتا ہوں، پھر اسکی قسمیں اور قسم۔ اور ساتھ ہی یہ بتاؤں گا کہ مولانا داؤد وغیرہ نوئی۔ مولوی صادق سیالکوٹی نے تقلید کے بارہ میں کیا کہا ہے۔

شمشاد سلفی

میں تمہیں نہ تقلید کی تعریف کرنے دوں گا نہ دعویٰ بیان کرنے دوں گا ساری دنیا جانتی ہے کہ تم قرآن و حدیث کے مسائل کے خلاف تقلید کرتے ہو۔

مولانا محمد امین صفدرؒ او کاڑوی

تم بالکل جھوٹ اور بہتان باندھ رہے ہو جو منافق کی علامت ہے۔ آؤ ہماری اصول فقہ کی کسی کتاب میں دکھا دو کہ مقلد مجتہد کی تقلید قرآن و حدیث کے خلاف مسائل میں کرتا ہے۔ اب یہ جھوٹ بول کر بھاگ نہ جانا۔ اولاً مذہب! تو نے سب مقلدین پر جھوٹ بول کر سب مقلدین کو یہ گالی دی ہے کہ وہ قرآن و حدیث کے مخالف ہیں۔ مناظر اہل سنت والجماعت یہ مطالبہ کر رہا تھا کہ یہ تقلید کی تعریف ہماری کتاب میں دکھاؤ ورنہ جھوٹ اور گالی سے معافی مانگو اور غیر مقلدین یہ کہہ رہے تھے ہم مناظرہ نہیں کرتے۔ ہم مناظرہ بند کرتے ہیں۔ سلفی کی زبان گنگ ہو چکی تھی پرو فیسر محمد یونس ہاتھ جوڑ جوڑ کر کہہ رہا تھا ہم سے حوالہ نہ مانگو۔ غیر مقلدوں نے جب دیکھا کہ سلفی اور یونس نے ہماری رسوائی کرائی ہے تو ایک غیر مقلد نے کہا کہ ہم مناظرہ نہیں کرتے مباہلہ کرتے ہیں

مناظر اہل سنت نے کڑک کر کہا میرے نبی ﷺ نے کافروں سے مباہلہ کیا تھا۔ تم اپنے کار
ہونے کا اعلان کرو میں مباہلہ کے لیے تیار ہوں۔ بس پھر موت کی سی خاموشی غیر مقلدوں پر طاری
ہوئی۔ حق کا بول بالا ہوا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر لکھنؤوی

رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا

غیر مقلد مناظر

طالب الرحمن مولوی

موضوع مناظرہ

رفع یدین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد۔

زیر بحث مسئلہ کو عام فہم کرنے کے لئے چند تمہیدی باتیں۔

تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین۔

(۱) اس بات پر پوری امت کا اتفاق ہے کہ نماز کی پہلی تکبیر کے ساتھ آنحضرت ﷺ دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ یہ احادیث متواترہ قدر مشترک سے ثابت ہے اور کسی ضعیف ترین حدیث میں بھی یہ ذکر نہیں کہ آپ ﷺ نے کبھی یہ رفع یدین چھوڑی ہو۔ اس لئے پوری امت کا اجماع ہے کہ یہ رفع یدین سنت ہے۔ امت میں ایک بھی مجتہد اس کو چھوڑنے کا قائل نہیں۔

(۲) پہلی تکبیر کے بعد نماز میں رفع یدین کرنے کے بارے میں اختلاف ہے۔ کرنے کی احادیث بھی ملتی ہیں اور بعد میں چھوڑنے کی بھی۔ مثلاً بعض احادیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے۔ یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مستند احمد ص ۳۱۰ ج ۲، حضرت عیمر بن حبیب رضی اللہ عنہ سے ابن ماجہ ص ۶۳، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ابن ماجہ ص ۶۲، ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مشکلی الآثار طحاوی میں، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے دارقطنی میں روایت ہے۔

یہ ان پانچ صحابہ کی احادیث ایک دوسرے کی تقویت کا باعث ہیں۔ گویا رفع یدین چار

رکعت میں ۲۶ مرتبہ ہے

رفعی یدین سجود میں۔

(۳) سجودوں کے وقت رفیع یدین کرنے کی احادیث بھی کتب حدیث میں موجود ہیں۔

(۱) حضرت مالک بن الحویرث نسائی ص ۱۶۵ ج ۱، مسند احمد ص ۳۳۶، ۳۳۷ ج ۳، ابو عوانہ ص ۹۵ ج ۲، فتاویٰ علمائے حدیث ص ۳۰۵، ۳۰۶ ج ۳

(۲) حضرت واکل بن حجر (ابوداؤد ص ۷۳ ج ۱، دارقطنی ص ۲۹۱ ج ۱)

(۳) حضرت انس بن مالک (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۳۵ ج ۱، مسند ابی یعلیٰ ص ۸۸ ج ۲، دارقطنی ص ۲۹۰ ج ۱، ابو عوانہ ص ۹۵ ج ۲، بخاری ابن حزم ص ۲۹۶ ج ۲۔

(۴) حضرت ابو ہریرہ (ابن ماجہ ص ۶۲)

(۵) حضرت عبداللہ بن عمر (اوسط طبرانی ص ۳۹ ج ۱)

(۶) حضرت عبداللہ بن زبیر (ابوداؤد ص ۷۵ ج ۱، مسند احمد ص ۲۸۹، ۲۹۵ ج ۱)

(۷) حضرت عبداللہ بن عباس (ابوداؤد ص ۷۵ ج ۱، نسائی ص ۱۳۵ ج ۱)

ان سات احادیث کے مقابلہ میں ایک حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت پیش کی جاتی ہے کہ آپ سجودوں کے درمیان رفیع یدین نہیں کرتے تھے یعنی چھوڑ دی تھی۔

آپ نے دیکھ لیا سجدہ کی رفیع یدین کے بارہ احادیث رفیع یدین کرنے کی زیادہ ہیں اور چھوڑنے کی کم۔ مشہور غیر مقلد عالم مولانا عبدالنواب ملتانی فرماتے ہیں

”سجودوں کی رفیع یدین کرنے کے بارے میں تعارض ہے بعض میں کرنے کا

ذکر ہے اور بعض میں چھوڑنے کا اور اصل نہ کرنا ہے اس کو غالب علماء نے اختیار کیا

ہے“ (حاشیہ ابن ابی شیبہ ص ۱۸۴ ج ۱ مطبوعہ ملتان)

کیا اس انصاف کی رکوع کے بارہ میں بھی توقع کی جاسکتی ہے۔

دوسری اور چوتھی رکعت کے ابتداء میں رفع یدین۔

(۴) دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین ان پانچ احادیث سے بھی ثابت

ہے جن کا حوالہ نمبر ۲ میں گزرا، اور حضرت علی سے بھی اذا قام میں السجدتین سے کیونکہ دو سجدوں کے بعد آدمی یا دوسری رکعت میں کھڑا ہوتا ہے یا چوتھی رکعت میں۔ ان چھ احادیث کے مخالف غیر مقلدین ایک بھی صریح حدیث پیش نہیں کر سکتے کہ دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین منع ہے۔

رکوع کے وقت رفع یدین۔

(۵) غیر مقلدین کے بانی مہانی میاں نذیر حسین دہلوی لکھتے ہیں ”علمائے حقانی پر پوشیدہ

شہ ہے کہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کرنے میں لڑنا جھگڑنا تعصب اور جہالت سے خالی نہیں کیونکہ مختلف اوقات میں رفع یدین کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں۔ اور دونوں طرح کے دلائل موجود ہیں (فتاویٰ علمائے حدیث ص ۱۶۱ ج ۳)

تاریک رفع یدین کا لائق ملامت اور عتاب نہیں اگرچہ عمر بھر نہ کرے۔

(ایضاً ص ۱۵۱ ج ۳)

اور رفع یدین نہ کرنے سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا (ایضاً ص ۱۵۴ ج ۳)

ان تمہیدی گذارشات کے بعد اب مناظرہ کی رونداد مختصر پڑھ لیں۔

انعقاد مناظرہ کا سبب

کوئی نجابت میں صرف دو تین غیر مقلدین ہیں باقی سارا شہر اور پورا علاقہ اہل سنت والجماعت کی آبادی ہے۔ رانا واجد علی غیر مقلد نے ہر مسجد اور گلی بازار میں صاف الفاظ میں یوں بکنا شروع کر دیا کہ ابو حنیفہؒ سے بڑا کافر کوئی نہیں ہوا۔ اور سنی جو نماز بغیر رفع یدین کے پڑھتے ہیں یہ نبی پاک ﷺ والی نماز نہیں مرتدوں والی نماز ہے۔ اور اس پر مناظرہ کے لئے چیلنج بازی شروع کر دی۔ اور فضا کو اتنا مکدر کر دیا کہ اچھے اچھے سنجیدہ لوگ بھی ضرورت محسوس کرنے لگے کہ اپنی نماز کے بارہ میں اطمینان حاصل کرنا چاہیے۔

چنانچہ رئیس المناظرین وکیل احناف حضرت اقدس مولانا محمد امین صفدر صاحب لیاقت پور آئے ہوئے تھے، ان کو دعوت دی گئی، انہوں نے جمعہ میں تقریر فرمائی بہت اجتماع تھا جس میں اہل سنت کی حقانیت اور غیر مقلدین کی فتنہ پر دازی کی خوب وضاحت کی۔

جمعہ کی تقریر کے آخر میں آپ نے اعلان فرمایا کہ نماز جمعہ کے بعد جن احباب کو مسلک اہل سنت والجماعت کے بارے میں شبہات ہوں وہ سوال کریں ان کو انشاء اللہ تسلی بخش جواب دئے جائیں گے۔ جمعہ کی نماز کے بعد احباب بیٹھ گئے، رانا واجد علی بھی تقریر میں شامل تھا۔ اس نے پھر کہا خفیوں کی نماز نبی والی نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب نے فرمایا کہ جس طرح قرآن پاک کے بارہ میں ہمیں یقین ہے کہ یہ وہی ہے جو ہمارے نبی پاک ﷺ پر نازل ہوا کیونکہ یہ تلاوت ہر جگہ متواتر ہے۔ نبی پاک ﷺ والی نماز قرآن سے بھی زیادہ متواتر ہے، کیونکہ پورا قرآن روزانہ ہر گھر میں نہیں پڑھا جاتا۔ لیکن نماز پوری روزانہ پانچ مرتبہ ہر مسجد، ہر مسلمان کے گھر، بلکہ ہر مسلمان کے کھیت میں بھی پڑھی جاتی تھی۔

رانا واجد علی نے کہا کہ سند سے حدیث کی کتابوں سے ایک ایک بات دکھانا ہوگی۔ مولانا نے فرمایا اگر متواترات بھی سند کے محتاج ہیں تو آپ قرآن پاک کی ایک ایک آیت کو حدیث کی کتابوں سے سند متواتر سے دکھادیں پھر ہم بھی دکھائیں گے۔

لیکن رانا واجد علی تو ایک مغالطہ باز آدمی تھا وہ ہر آیت کی متواتر سند تو کجا ہر آیت کی سند واحد کے طریق سے بھی نہیں دکھا سکتا تھا۔ ہاں حدیث، حدیث کا شور مچا رہا تھا۔

مولانا نے پھر فرمایا رانا صاحب آپ مقتدی بن کر تکبیر تحریر آہستہ کہتے ہیں یا بلند آواز سے؟ اس نے کہا آہستہ آواز سے، اور سب آہستہ آواز سے ہی کہتے ہیں۔ مولانا نے فرمایا اس کا ثبوت کہنا واقعہ پوری امت میں عملاً متواتر ہے، مگر اس کا ثبوت کسی حدیث میں نہیں ہے۔ اگر آپ صرف یہی دو حدیثیں دکھادیں تو میں فی حدیث دس ہزار روپے آپ کو انعام دوں گا۔

اور آپ پوری امت کے عمل کے خلاف جو صرف ایک، دائیں ہاتھ سے مصافحہ کرتے ہیں اس کی کوئی صریح حدیث جس میں یمنین (دائیں ہاتھ) کا لفظ ہو دکھادیں۔ مثلاً جیسے آپ نے فرمایا اسل بيمينك دائیں ہاتھ سے کھانا کھاؤ۔ اسی طرح صاف طور پر فرمایا ہو کہ دائیں ہاتھ سے مصافحہ کرو۔ تو میں آپ کو تیس ہزار روپہ انعام دوں گا۔

اب سب حاضرین نے جواب دیا رانا صاحب آپ کی ادھر ادھر کی باتیں ہم نے بہت سنی ہیں، اب صرف آپ یہ تین حدیثیں سنا دیں۔ تو رانا صاحب اٹھے اور بھاگ گئے۔ حاضرین ان تھے کہ اتنا شرمناک اور ذلت آمیز فراتو ہم نے زندگی بھر نہیں دیکھا تھا۔

اس کے بعد حاضرین کا تو یہی تقاضا تھا کہ جب اس فرقہ کو تکبیر تحریر کے مسائل کی بحث نہیں آتی تو اب مناظرہ کا کیا فائدہ، لیکن بعض نوجوانوں کو شوق تھا کہ شاید ان کے پلے کچھ

آخر ان کے مناظر طالب الرحمن نے بھی پوری نماز ثابت کرنے سے انکار کر دیا، بلکہ جو تین حدیثیں رانا صاحب سے پوچھی گئیں تھیں وہ طالب صاحب بھی نہ دکھا سکے۔ اس طرح ان

کے دعویٰ اہل حدیث ہونے کا بھانڈا چورا ہے میں پھوٹ گیا۔

طالب الرحمن اپنے مکمل رفع یدین پر تو دنیا پور کے مناظرہ میں بھی کوئی حدیث نہیں دلا کر سکا تھا۔ نہ ہی آنحضرت ﷺ سے مواضع خلا ذکر کو ع جا تے، رکوع سے سراٹھاتے، اور دوسری رکعت کے شروع میں آپ ﷺ کا کوئی حکم یا آپ کا ہمیشہ کرنا ثابت کر سکا تھا، اور نہ ہی مواضع اربعہ دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع اور سجودوں کے اول، آخر میں رفع یدین کے منع ہونے کی کوئی حدیث دکھا سکا تھا۔ نہ ہی یہ ثابت کر سکا تھا کہ آنحضرت ﷺ یا کسی خلیفہ راشد یا کسی مشرہ ہمیشہ یا کسی اور اکابر صحابہ نے یہ فرمایا ہو کہ جو اس طرح رفع یدین نہ کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ آج کہاں سے ثبوت لے آتا۔ چنانچہ اب آپ کے سامنے مناظرہ من وعن پیش کیا جاتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

سب حضرات کو پتا چل چکا ہے کہ اس علاقے میں مولوی واجد علی جو اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہیں انہوں نے یہ باتیں کہیں کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ سے بڑھ کر کوئی کافر نہیں اور حنفی جو اہل ہند ہتھے ہیں وہ کوفیوں کی نماز ہے اور یہ جو نماز رفع یدین کے بغیر پڑھتے ہیں یہ نہیں ہوتی، اور بالکل اول اور مرتدوں کی نماز ہے۔

اب اسکے بعد وہ اس بات پر تیار ہو رہے ہیں کہ میں اس بارے میں اس علاقے کے لوگوں سے تحریری معافی مانگتا ہوں، اس کے بعد رہی یہ بات کہ ہم کیا کہتے ہیں۔

ہمیں جیسے مولوی واجد علی صاحب سے شکایت ہے ویسے ہی ان حضرات سے بھی شکایت ہے کہ انکی ہر مسجد میں جھوٹے اشتہار لگے ہیں، جو یہ لوگوں کو دکھاتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ رسول

القدس ﷺ نے پہلی رکعت اور تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ رفع یدین کی اور اسی وقت ترک نہیں کی، دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں کبھی بھی رفع یدین نہیں کی، رکوع پہلا رکوع سے سر اٹھاتے وقت نبی اقدس ﷺ ہمیشہ رفع یدین کرتے تھے اور سجدوں میں سجدوں سے سر اٹھاتے وقت نبی اکر ﷺ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

اب ان کا بار بار یہ کہنا کہ حضرت ﷺ ہمیشہ رفع یدین کرتے تھے۔ لیکن اس کا طالب الرحمن ہمیشہ کا لفظ کبھی بھی زبان پر لانے کے لئے تیار نہیں۔ کیوں بات ایسے بخاری شریف میں آتا ہے کہ کسان یصلی وهو حاصل امامہ بنت العاصی اقدس ﷺ اپنی نواسی امامہ بنت العاصی کو اٹھا کر نماز پڑھا کرتے تھے۔ لیکن اس کو کوئی مانع کہتا اس کو کوئی مستحب بھی نہیں کہتا، نہ نماز کی سنتوں میں شمار کرتے ہیں اور نہ کبھی یہ کہتے ہیں کہ اس طرح نماز نہیں پڑھتا اس کی نماز کافروں، مرتدوں والی ہے، نہ یہ کہتے ہیں کہ جو بچی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھتا اس کی نماز خلاف سنت ہے، نہ یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ کی طرح اگر کوئی کوٹھارہ یا جائے نماز پائل اور بے کار ہے۔

ہمارے نزدیک حدیث کی کتابوں میں جتنا بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنے کا ذکر ہے، اس سے زیادہ رفع یدین کا اس میں کوئی ذکر نہیں، اس لئے اگر یہ اس کا اتنا ہی مطلب بیان کرتے حدیث کا مطلب ہے، کہ رسول اقدس ﷺ نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھا کرتے تھے اور اس کے بعد نہ کہتے کہ بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنا سنت ہے یا اس کے خلاف نماز پڑھنے والا خلاف سنت ہے۔ نماز کافروں مرتدوں کی نماز ہے۔

اب جو اتنی بات کہے گا وہ حدیث کی ہے اور لیکن اگر اسی بات کو یوں بیان کرے گا کہ رسول اقدس ﷺ ہمیشہ آخری نماز تک نواسی کو ہر نماز میں اٹھا کر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اور جو نواسی کو نہیں اٹھاتا اس کی نماز خلاف سنت ہے یہ جھوٹ ہوگا۔ یہی جھوٹ یہ لوگ روزانہ رفع یدین مسئلے پر اللہ کے نبی پاک پر بولتے ہیں، پھر یہ کہتے ہیں کہ تمام عشرہ مبشرہ نے، دس صحابہ نے

ان سے یہ روایت نقل کی ہے۔

تو پھر عشرہ مبشرہ پر بھی جھوٹ بولتے ہیں پھر یہ کہتے ہیں کہ تمام صحابہ اس طریقہ سے نماز پڑھتے تھے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ ان کی یہ ساری باتیں جھوٹی ہیں۔

آج کے مناظرہ میں یہ اپنے جھوٹ یہاں نہیں آنے دیں گے، کیونکہ جب مناظرہ ختم ہوا ہے کہ ہم اپنے ہاں چلے جائیں گے ان کے یہی مولوی پھر لوگوں کو یہی کہنا شروع کر دیں گے کہ عشرہ مبشرہ سے رفع یدین ثابت ہے، رسول اقدس ﷺ نے ایک نماز بھی بغیر رفع یدین کے نہیں پڑھی۔

یہ ایسا ہی جھوٹ ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ رسول اقدس ﷺ نے ایک نماز بھی نواسی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھی۔ یہ کہنا کہ رفع یدین کے بغیر نماز نہیں ہوتی، اللہ کے نبی ﷺ پر ایسا جھوٹ ہے جیسے کوئی شخص یہ کہے کہ جو نواسی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں ہوتی۔

یہاں کان یصلی وهو حاصل امامہ بنت العاصی میں بھی ماضی استمراری کا صیغہ ہے اور کسان یوفع بھی ماضی استمراری کا صیغہ ہے۔ اگر طالب الرحمن صاحب جو دنیا پور میں اتنا جھوٹ بول کر گئے تھے اور جھوٹے کو مناظرہ کرنے کا قلعہ کوئی حق نہیں ہوتا، کہ اس نے کہا تھا کہ گور بن الحنفیہ کی توثیق تاریخ بغداد میں موجود ہے، آج پہلے یہ اپنا سچا ہونا ثابت کریں گے یا پھر لکھ کر دیں گے کہ میں نے دنیا پور میں جھوٹ بولا تھا، اور میں اس جھوٹ سے معافی مانگوں۔ اس کے بعد پھر ہم انشاء اللہ اس سے مناظرہ کریں گے۔

تو ان کے ذمے یہ ہوگا کہ یہ حدیث پاک سے دکھائیں گے کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا کہ ہمیشہ رفع یدین کرنا اور جو بغیر رفع یدین کے نماز پڑھتا ہے وہ غلط ہے باطل ہے۔ وہ نماز نہیں ہوتی۔

اگر صرف اتنا بیان کریں گے جتنا بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنے کا ذکر ہے، تو اس کو بیان کریں گے کہ ان کو ضرورت نہیں، جس طرح کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بخاری کی حدیث سے ثابت ہے۔

پڑھتے ہوئے رسول پاک ﷺ کا دروازہ کھول دینا ثابت ہے، اور ماضی استمراری ہے۔ اتنی بات سے جھگڑا نہیں ہوتا۔ جھگڑا تب ہوتا ہے جب کوئی یہ کہے کہ حضرت ﷺ نماز تک ہر نماز میں دروازہ کھولتے رہے، ہمیشہ نواہی کو اٹھا کر نماز پڑھتے رہے، جو نماز میں نہیں کھولتا اس کی نماز باطل ہے، بے کار ہے، کافروں مرتدوں والی ہے، کوفے کی ہے، بدینے والی نہیں ہے۔ یہ ثبوت اصل میں ہم ان سے لیں گے۔

یہ دین کا معاملہ ہے دین کے معاملے میں یہ بہت جھوٹ بولتے ہیں، اب اگرچہ علی کو جھوٹا کہہ رہے ہیں کداس نے جو بات کہی ہے وہ جھوٹوں والی بات ہے، ابحدیشوں والی باتیں نہیں۔

(حضرت اکاڑوی نے جب یہ بات فرمائی اس پر غیہ مقلدین نے شور مچانا شروع کیا اس پر حضرت نے اپنی تحریر سنائی)۔

”طالب الرحمن نے تاریخ بغداد جلد ۱۳ کا نام لے کر یہ جھوٹ بولا ہے کہ اس میں جز رفع یدین کے راوی محمود بن اسحاق کو محدثین نے ثقہ کہا ہے، اور ضد کی ہے اگر میں اس جلد سے یہ نہ دکھا سکوں تو میری شکست ہے میں (حضرت اکاڑوی) نے اس جھوٹے کو اس کے گھر تک پہنچانے کے لئے لکھ دیا ہے اس لئے یہ وہ حوالہ دکھائے۔“

محمد امین صفدر

(حضرت نے جب یہ تحریر پڑھی تو طالب الرحمن نے اس بات سے صاف انکار کر دیا کہ میں نے دنیا پور کے مناظرے میں یہ بات نہیں کہی کہ محمد بن اسحاق کو تاریخ بغداد میں محدثین نے ثقہ کہا ہے، اگر یہ بات ثابت ہو جائے تو میں پچاس ہزار روپے انعام دوں گا، اس پر حضرت نے فرمایا یہ پچاس ہزار روپے ابھی نکال کر رکھے تاکہ بعد میں سکر نہ جائے۔ لیکن طالب الرحمن زہر کا پیالہ تو پی سکتا تھا لیکن پچاس ہزار نہیں نکال سکتا تھا اس لئے کہ اس کو معلوم تھا کہ اگر پیسے ایک مرتبہ ہاتھ سے نکل گئے تو پھر کبھی ہاتھ

نہیں آئیں گے، اور میں خسرالہ آخرہ تو پہلے ہی مناظرہ میں جھوٹ بول کر ہو چکا ہوں اور اب خسرالہ نیا بھی ہو جاؤں گا)۔

طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ

باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اتبعوا ما

انزل الیکم میں ربکم ولا تتبعوا من دونه اولیاء۔

ہم یہ بات کہتے ہیں کہ ہم پیروی کرتے ہیں محمد ﷺ کی، جو چیز ہم اللہ کے رسول ﷺ

سے دیکھتے ہیں ہم اس پر عمل کرتے ہیں۔ اللہ کے رسول رفع یدین سے نماز پڑھتے تھے، یہ حدیث بخاری شریف میں موجود ہے۔

حدثنا عبد اللہ عن مسلمة عن مالک عن ابن شہاب

عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ عن النبی ﷺ کان یرفع یدیه

حذو منکبیه اذا افتتح الصلوۃ و اذا کبر للركوع فاذا رفع

رأسه من الركوع رفعهما کذا لک ایضاً وقال سمع اللہ

لمن حمد ربنا ولک الحمد وکان لا یفعل ذالک فی

السجود۔

کہ اللہ کے نبی ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع سے اٹھتے تو اسی طرح اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے اور سمع اللہ لمن حمد کہتے اور سجدوں میں یہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

یہ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے، ہم اس سنت پر عمل کرتے ہیں۔ اس کتاب میں حدیث

موجود ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں صلوا کما رايتمو فی اصلی کہ نماز تم اس طریق سے پڑھو جس طرح تم نے مجھ پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

اب چونکہ ہمیں بخاری سے رفع یدین کی حدیث مل گئی جو صحیح حدیث ہے۔ نہ کرنے کی کہ آپ نے چھوڑ دی تھی ترک کر دی تھی، ہمیں کوئی حدیث نہیں ملی۔ اب اگر مولوی صاحب ہمیں کوئی حدیث دکھادیں جو صحیح ہو اور ہماری روایت جو بخاری میں موجود ہے اس پر جرح کریں۔ اگر یہ صحیح حدیث پیش کر دیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے بعد میں چھوڑ دی تھی۔ بعد کا لفظ ہو، آخری عمل کے بارے میں ہو، صحابہ یہ بتلا رہے ہوں کہ یہ آخری عمل ہے، یا حدیث میں واضح ہو گیا ہو کہ یہ بعد کا عمل ہے، کہ اللہ کے رسول ﷺ نے رکوع جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین چھوڑ دی تھی، تو ہم بھی چھوڑ دیں گے۔ اور ہمارا کوئی جھگڑا ہی نہیں۔

باقی جو اعتراض انہوں نے کیا ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھتے تھے۔ ام کہتے ہیں کہ اللہ کے نبی سے یہ ثابت ہے اگر کوئی اٹھا کر پڑھے تو یہ سنت ہے۔

اللہ کے نبی نے ایک مرتبہ نماز میں نواسی کو اٹھایا اور نماز پڑھی ہم کہتے ہیں ٹھیک ہے۔ ایک صحابی اگر بیان کرتا ہے تو کوئی شخص بھی اگر بچی کو اٹھا کر نماز پڑھے تو کوئی حرج نہیں، ہم اس کو سنت سمجھتے ہیں۔

لیکن کیا آپ نے رفع یدین ترک کر کے بھی کبھی نماز پڑھی ہے، جیسے نواسی کی حدیث دکھادی ہے اسی طرح ترک رفع یدین کی بھی کوئی حدیث دکھادیں۔

ہم پر تو اعتراض کر دیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کے رسول نے نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھی ہے، ان کے ہاں اور مسئلے چلتے ہیں، کہ اگر کوئی آدمی کہے کہ اٹھا کر نماز پڑھ لے تو اس کی نماز ہو جاتی ہے۔^(۱)

(۱)۔ طالب الرحمن نے جو یہ اعتراض کیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ طالب الرحمن

میں فقہ سمجھنے کی صلاحیت ہی نہیں۔ اس لئے کہ فقہ میں جو یہ ہے کہ اگر کہے کہ اٹھا کر نماز

اصل مسئلہ جو یہاں ہے وہ یہ ہے کہ یا تو ہمیں ترک رفع یدین کی کوئی حدیث دکھادیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے چھوڑ دی ہو ہم بھی چھوڑ دیں گے۔ اور اگر اللہ کے رسول ﷺ سے کہ رفع یدین کی یہ حدیث ثابت نہیں ہوتی، ہو بھی سکتی تو وہ ضعیف روایات نہ ہوں، محدثین اہل سنت ہیں کہ یہ روایات صحیح ہیں یا ضعیف۔ جیسے میں نے پڑھا ہے مالک ابن شہاب، سالم ابن عبد اللہ ابن عمرو۔ اب ان آدمیوں پر بھی گفتگو ہوتی ہے کبھی ان آدمیوں میں گڑبڑ ہو جاتی ہے۔^(۱)

پڑھ لی تو نماز ہو جاتی ہے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ کتا اٹھا کر نماز پڑھی جائے۔ بلکہ یہ مسئلہ پیش آ سکتا تھا، جب پیش آ گیا تو اب اس کا حکم کیا ہے، تو فقہانے بتا دیا کہ جائز ہے۔ اب اس کا مطلب یہ قطعاً نہیں تھا کہ کتا اٹھا کر نماز پڑھی جائے، جو طالب الرحمن نے اپنی کمنٹی یا کج فہمی کے باعث سمجھا۔

یہ ایک علیحدہ بات ہے کہ اعتراض کرتے وقت طالب الرحمن کو یہ بات یاد نہ رہی کہ ان کی کتاب نزل الابرار میں بھی یہی لکھا ہے۔ سچ ہے دروغ گور حافظ نہ باشد۔ کیونکہ طالب الرحمن کو جھوٹ بولنے کی عادت ہے، جیسا کہ دنیا پور میں ہزاروں انسانوں کے سامنے جھوٹ بولا کہ محمود بن الحنفی الخراجی کی توثیق تاریخ بغداد میں ہے۔ لیکن آج تک ثابت نہ کر سکا اور نہ قیامت تک کر سکتا ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ ان کی کتاب میں بھی لکھا ہے لا تفسد صلوۃ حاملہ کتے کو اٹھانے والے کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ (نزل الابرار ص ۳۰)

(۱)۔ طالب الرحمن ویسے تو دن رات تقلید کی مخالفت کرتے ہیں لیکن یہاں ایک حدیث کی صحت یا ضعف بیان کرنے کے لئے محدثین کی تقلید کر رہے ہیں، اور مشرک بن رہے ہیں اور خود کہہ رہے ہیں کہ حدیث کا صحیح اور ضعیف ہو ماحدثین بتاتے ہیں۔ طالب الرحمن اور غیر مقلدین کو ہر وقت تقلید کا پنا (بقول ان کے) گلے میں ڈالے رہنا پڑتا ہے، کبھی ابن حجر کی تقلید کا، کبھی خطیب بغدادی کی تقلید کا، اور کبھی امام

یہ متفق بات ہے کہ محدثین حدیث پر جو حکم لگا دیں گے اس حدیث پر وہی حکم لگایا جائے گا، اس لئے ہمارا دعویٰ واضح طور پر یہ ہے کہ ہم اللہ کے رسول ﷺ سے یہ سنتے ہیں صحابی یہ حدیث بیان کرتا ہے، بخاری میں حدیث موجود ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ رکوع کو جاتے ہوئے رفع یدین کرتے تھے، یہ بھی کرتے ہیں، آپ رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرتے تھے، ہم بھی کرتے ہیں۔

اگر یہ ثابت ہو جائے کہ بعد میں چھوڑ دی، جھگڑا تو یہی ہے۔ کیونکہ یہ تو یہ بھی مانتے ہیں کہ کی۔ جھگڑا یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ بعد میں چھوڑ دی۔ چھوڑنے کی ایک حدیث دکھادیں جو صحیح ہو۔ ہم نے کسی کی تقلید نہیں کرنی۔ ہم نے تقلید کرنی ہے محمد رسول اللہ کی۔ جیسے اللہ کے رسول ﷺ پہلے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے بعد میں قرآن نے کہ دیا کہ بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو۔

آپ ﷺ نے کہا کہ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت کرنے سے منع کر دیا تھا لیکن اب میں تمہیں اجازت دیتا ہوں۔ فزور و ہا قبروں کی زیارت کرو۔ پہلے گدھے کا گوشت کھایا کرتے تھے، حدیث میں آگیا ہے میں نے تم پر حرام کر دیا ہے گدھے کا گوشت آئندہ نہ کھاؤ، ہم نہ گدھے کا گوشت کھاتے ہیں، نہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں۔

بخاری کی تقلید کا۔ اور اگر کوئی نہ ملے تو اپنے آئمہ مساجد کی تقلید سے تو ان کی جان نہیں چھوٹی۔

انکی صحت و ضعف حدیث میں محدثین کی تقلید کرنا اس بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے۔

آنچه شیراں را کند رو باہ مزاج

احتیاج است و احتیاج است و احتیاج

ہر وہ کام جو اللہ کے رسول ﷺ سے ثابت ہے پھر آپ نے منع کر دیا، ہم رک گئے اس طریقے سے اگر رفع یدین نہ کرنے کی حدیث موجود ہے جو بعد کی ہو ہمیں یہ بتلا دیں۔ ہم ابھی چھوڑنے کے لئے تیار ہیں۔ یہ ہمارا عقیدہ ہے اور اس عقیدے کو ہم بالکل واضح کر دیتے ہیں۔

باقی یہ بھی جو دعویٰ کریں کوئی دعویٰ بھی کریں، انکی کتاب مسلم الثبوت میرے پاس موجود ہے اس میں واضح طور پر لکھا ہوا ہے کہ مقلد کے لئے اس کے امام کا جو قول ہے وہی حجت ہوتا ہے۔ وہ لے کر آئے کہ امام نے واقعی کہا ہے کہ یہ منسوخ ہے، ترک کر دی ہے رسول اللہ ﷺ نے، کیا ان کے امام نے کہا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ترک کر دی تھی۔ یا یہ کہ دین کہ ہماری کتاب کا اصول غلط ہے، ہم وہ کتاب دوبارہ پیش نہیں کریں گے، اور اگر یہ مانتے ہیں کہ ہماری کتاب صحیح ہے، اصول صحیح ہے، تو اس اصول کو صحیح ثابت بھی کریں۔

اور ساتھ ساتھ ایک حدیث رفع یدین نہ کرنے کی صحیح کہ رکوع جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت اللہ کے رسول ﷺ نے رفع یدین بعد میں ترک کر دیا، جیسے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی احادیث ہیں لیکن پھر منع کر دیا گیا۔ اس طریقے سے یہ بھی دکھادیں کہ پہلے رفع یدین تھی بعد میں چھوڑ دی۔ اللہ کے رسول ﷺ نے کہ دیا کہ نہ کرو، یا صحابی سے دکھادیں کہ صحابی نے کہا ہو کہ اللہ کے رسول ﷺ پہلے کرتے تھے پھر فرمایا نہ کرو۔ نہیں دکھا سکتے تو اپنے امام سے ہی دکھا دو کہ امام ان کا یہ کہتا ہو کہ اللہ کے رسول ﷺ پہلے کیا کرتے تھے بعد میں چھوڑ دی، صحیح سند کے ساتھ۔ میں پھر بھی ماننے کے لئے تیار ہوں۔

کسی طریقے سے آجائیں اپنا دعویٰ پیش کریں، دعویٰ پیش کرنے بعد جس طرح میں نے دلائل دئے ہیں اس طریقے سے یہ بھی دلائل دیں۔ لیکن دلائل صحیح ہوں اپنے دعویٰ کو اپنے امام اپنی کتاب سے ثابت کریں صحیح سند کے ساتھ رفع یدین نہ کرنے کی حدیثیں دکھائیں، صحیح سند کے ساتھ نبی ﷺ سے دکھادیں کہ منسوخ ہو گئی۔ صحابی سے دکھادیں کہ منسوخ ہو گئی ہے، اگر دونوں سے نہیں ملتا تو اپنے امام سے ہی دکھادیں، کہ وہ کہتے ہوں کہ رفع یدین پہلے تھی بعد میں منسوخ ہو

گئی ہے لیکن اس کی سند صحیح ہو، اگر ضعیف ہوئی تو ہم اس کو ماننے کے لئے تیار نہیں کیونکہ یہ محدثین کا ایک مسلمہ اصول ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

مولوی طالب الرحمن نے بخاری شریف ص ۱۰۲ سے ایک حدیث پڑھی ہے، جس میں کانِ رفع ماضی استمراری کا صیغہ ہے، میں نے پہلی تقریر میں یہ عرض کیا تھا کہ کانِ بصلی جو ہے کہ نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھنا جو ہے، اس میں بھی یہی ماضی استمراری کا صیغہ ہے۔ طالب الرحمن صاحب نے فرق یہ کیا ہے کہ یہ کہا ہے کہ نواسی کو اٹھا کر ایک مرتبہ نماز پڑھی تھی، جب یہ ہے تو انصاف کا تقاضا یہی ہے کہ وہ رفع یدین کی حدیث کا ترجمہ بھی یہی کریں کہ رسول اقدس ﷺ نے ایک مرتبہ رفع یدین کی۔ کیونکہ دونوں جگہ ماضی استمراری ہے اور دونوں بخاری شریف میں موجود ہیں۔

بحسب طرح انہوں نے مطالبہ کیا کہ ایک حدیث دکھادیں۔ انہوں نے یہ فرمایا کہ رفع یدین یدین کی حدیث میں بقول ان کے ایک دفعہ رفع یدین ثابت ہوئی ہے، اب جب تک یہ منسوخ کا لفظ نہ دکھائیں گے ان کو سنت ماننا پڑے گا، میں بھی یہی کہتا ہوں کہ انصاف کا تقاضا یہی ہے کہ یہ بخاری سے یہ دکھائیں کہ نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھنے کی احادیث منسوخ ہیں یا متروک ہیں۔ کیونکہ کوئی غیر مقلد بھی نواسی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھتا۔

اور یہ لکھ دیں کہ دونوں ایک ہی طرح کی سنت ہیں، اور آج تک جتنے المحدثین نے نواسی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھی ان کی نماز خلاف سنت ہے۔

موطا امام مالک میں رکوع میں جاتے وقت رفع یدین کا قطعاً کوئی ذکر نہیں، اب امام مالک کی اصل کتاب موطا امام مالک اور صحیح بخاری میں جو اختلاف ہے یہ طالب الرحمن صاحب

تلاشیں گے کہ یہ بخاری کو غلط کہیں گے یا امام بخاری کے دادا استاد امام مالک کو غلط کہیں گے، جب یہ حدیث غلط نکل رہی ہے تو وہ اس سے استدلال کیسے کر رہے ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ اس بخاری شریف میں اسی صفحہ پر تین باتیں تھیں رکوع کرنا تکبیر کہنا، رفع یدین کرنا یا بخاری شریف کے صفحہ ۱۱۰ پر یہ روایت موجود ہے کانِ بصلی بہم فیکبر کلما خفض ورفع کہ رسول پاک ﷺ رکوع میں جھکتے وقت تکبیر کہتے تھے، یہاں رفع یدین کا ذکر نہیں ہے۔

اور آگے صاف الفاظ میں موجود ہے انی لاشیہکم صلوة برسول اللہ ﷺ خدا کی قسم یہ اللہ کے نبی پاک والی نماز ہے۔ کب تک کرتے رہے حتیٰ فارق الدنیا یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لے گئے۔ بحسب طرح رکوع اور تکبیر تحریر کے ساتھ فارق الدنیا کا لفظ میں نے صحیح بخاری سے دکھا دیا ہے۔ بخاری شریف کا صفحہ ۱۱۰ نوٹ کر لیں اگر ان کو یاد نہیں ہے۔

ہم بھی یہی مطالبہ کرتے ہیں کہ مدعی ایک ہوتا ہے دوسرا تو انکار کرنے والا ہوتا ہے۔ ان کا دعویٰ ہے کہ حضرت ﷺ آخری عمر تک رفع یدین کرتے رہے بخاری شریف میں جس رفع یدین کا ذکر ہے اس میں آخری عمر تک کا لفظ قطعاً نہیں اور جہاں صرف رکوع کے ساتھ تکبیر کا ذکر ہے وہاں حتیٰ فارق الدنیا یہاں تک کہ آپ دنیا کو چھوڑ گئے۔

آپ کی آخری نماز یہ تھی یہ صحیح بخاری شریف میں موجود ہے، یہ کہتے تھے ہمیں کوئی بعد والی حدیث ایسی دکھائے صفحہ ۱۰۲ اولیٰ حدیث انہوں نے پڑھی اور صفحہ ۱۱۰ تک ابھی یہ پہنچے نہیں۔

اسی بخاری میں صفحہ ۱۱۳ پر حضرت ابو جہد ساعدی رضی اللہ عنہ نے جماعت تابعین سے فرمایا انا كنت احفظكم لصلوة رسول الله ﷺ میں سب سے زیادہ یاد رکھنے والا ہوں نبی اکرم ﷺ کی نماز کو۔ یہ کب انہوں نے فرمایا حضرت پاک ﷺ کے وصال کے بعد، جب ناخ منسوخ کی باتیں ختم ہو چکی تھیں۔ اب وہ حضرت ﷺ کی محفوظ نماز جو بیان فرما رہے ہیں اس میں پہلی تکبیر کی رفع یدین کا ذکر فرمایا اور رکوع سجدے کے وقت صرف تکبیر کا ذکر فرما رہے ہیں۔ اور

کسی نے اٹھ کر اس وقت نہیں کہا۔

مولوی طالب الرحمن اگر ثابت کر دے۔ اگر یہی طریقہ میں طالب الرحمن کے سامنے بیان کرتا ہوں کہ اللہ کے نبی کی نماز کا طریقہ یہ ہے کہ انہوں نے پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کی اور رکوع میں رفع یدین کا ذکر نہ کرتا تو یہ کبھی خاموش نہ بیٹھتے، یہ کہتے کہ یہ اللہ کے نبی پاک والی نماز نہیں ہے۔ لیکن ایک صحابی نے بھی حضرت ابو حمید ساعدی رحمہ اللہ کو یہ نہیں فرمایا کہ حضرت آپ نے سنت چھوڑ دی ہے۔ رکوع کے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں فرمایا۔

یہ دونوں حدیثیں میں نے بخاری شریف سے پڑھی ہیں۔ امام بخاری کے استاد امام حمید رحمہ اللہ جلد ۲ صفحہ ۲۷ پر حدیث نقل فرما رہے ہیں، عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں۔

قال رايت رسول الله ﷺ اذا افتتح الصلوة رفع

يديه حذو منكبيه.

میں نے رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ نے نماز شروع کی تو آپ رفع یدین کرتے تھے کتھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے،

واذا اراد ان يركع

جب آپ نے رکوع جانے کا ارادہ کیا۔

وبعد ما يرفع من الركوع فلا يرفع.

رکوع جاتے وقت بھی اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے اور رکوع سے اٹھتے وقت بھی ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے،

ولا بين السجدة تين.

اور نہ آپ سجدوں کے درمیان ہاتھ اٹھاتے تھے۔ یہ ابو حوانہ جلد ۲ صفحہ ۱۹۰ اور ۱۹۱ پر حدیث موجود ہے کہ سفیان بن عیینہ، زہری سے وہ اپنے باپ عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں۔

رايت رسول الله ﷺ اذا افتتح الصلوة رفع يديه

حتى يحاذيهما.

کہ میں نے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نماز کو شروع فرماتے تو آپ دونوں ہاتھ

الما۔

اذا اراد ان يركع وبعد ان يرفع رأسه من الركوع لا

يرفعهما.

جب آپ رکوع کرنے کا ارادہ فرماتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو اس وقت آپ رفع

یدین نہیں کرتے تھے۔

وقال بعضهم فلا يرفع بين السجدة تين.

کہ آپ سجدوں کے درمیان بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے، والمعنی واحد معنی جو ہندوں میں رفع یدین نہ کرنے کا ہے، وہی رکوع میں نہ کرنے کا ہے۔ دونوں کا ایک ہی معنی

ہے۔

اور ابو حوانہ یہی حدیث حمیدی سے بھی نقل کر رہے ہیں۔

حدثنا سائب بن مكه قال حدثنا حميد بن

سفيان عن زهري قال اخبرني سالم عن ابيه قال رايت

رسول الله ﷺ مثله.

کہ اس طرح حمیدی نے بھی یہ حدیث نقل فرمائی ہے کہ رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے۔

انہوں نے عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ کی حدیث بیان کی ہے، میں نے بھی ابن عمر رحمہ اللہ کی حدیث بیان کی ہے۔ اب حضرت عبد اللہ بن عمر کا اپنا عمل دیکھیں، کہ امام بخاری کے دادا استاد امام محمد بن حسن شیبانی، حضرت عبد اللہ بن عمر رحمہ اللہ سے نقل فرما رہے ہیں۔

قال محمد اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن
عبدالعزیز بن حکیم قال رايت ابن عمر يرفع يديه حذاء
اذنيه في اول تكبيرة افتتاح الصلوة ولم يرفعهما في ما
سوى ذلك.

کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جنہوں نے رفع یدین کی حدیث روایت کی ہے، وہ خود نماز میں پہلی
تکبیر کے علاوہ کسی جگہ رفع یدین نہیں کیا کرتے تھے۔

جس طرح جس صحابی نے بیت المقدس والی حدیث بیان کی وہ بعد میں خود بیت المقدس
کی طرف منہ کر کے نماز نہیں پڑھتا تھا، جس نے متعہ والی روایت بیان کی وہ خود بعد میں متعہ نہیں
کرتا تھا، یہی دلیل تھی کہ یہ چیز منسوخ ہو چکی ہے اور متروک ہو چکی ہے۔

جب خود عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ رفع یدین نہیں کرتے تھے، جو اس حدیث کو بیان کرتے ہیں تو
کیا یہ کہیں گے کہ عبد اللہ بن عمر کی نماز بھی خلاف سنت ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے۔
اسی طرح امام محمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت علیؓ سے نقل فرماتے ہیں۔

ان علی کرم الله وجهہ نکان يرفع يديه في التكبيرة
الاولى الذي يفتح بها الصلوة ثم لا يرفعهما في شيء من
الصلوة.

جو حضرت علیؓ پانچ مرتبہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تھے کیا انہیں نبی
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا طریقہ یاد نہیں تھا؟ یہ حوالہ موطا امام مالک س ۹۰ پر موجود ہے حضرت علی کرم
اللہ وجہہ جب بھی نماز پڑھتے تھے تو پہلی تکبیر کے علاوہ نماز میں کسی جگہ رفع یدین نہیں کیا کرتے
تھے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی بھی دوسری روایت یہی ہے۔

مولوی طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ

باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

انہوں نے حدیث پڑھی تھی نیچی کواٹھا کر نماز پڑھنے کی ہم نے نہ کر دیا تھا کہ نیچی کواٹھا کر
نماز پڑھنا سنت ہے، انہوں نے بھی سنت کو مان لیا۔ اسی طرح یہ بھی کہ یدین کے رفع یدین بھی سنت
ہے۔ یہ ہم بعد میں طے کر لیں گے کہ ایک دفعہ کی دو دفعہ کی یا دس دفعہ کی۔

(معلوم ہوتا ہے کہ طالب الرحمن کو سنت کی تعریف بھی نہیں آتی)

یہ معلوم ہو گیا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے، یہ علیحدہ بات ہے کہ ایک دفعہ کی یا دو
دفعہ کی یا دس دفعہ۔ یہ تو بات طے ہو جاتی چاہئے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات ثابت ہوگی
اب جس طریقے سے انہوں نے یہ حدیث پیش کی ہے کہ اللہ کے رسول رکوع جاتے،
رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہتے تھے، ہمارا کونسا انکار ہے کہ نہیں کہتے تھے۔ اس سے یہ تو
ثابت نہیں ہوتا کہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

(طالب الرحمن کی یہ بات غلط ہے اسلئے کہ اگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم آخری وقت تک رفع
یدین کی ہوتی اور رفع یدین منسوخ نہ ہوتی تو حضرت ابو حمید ساعدیؓ اس بات کو ضرور ذکر
کرتے، وہ فرما رہے ہیں کہ میں تم میں سے سب سے زیادہ رسول اللہ کی نماز جانتا ہوں، اور رفع
یدین ذکر نہیں کر رہے اور صحابہ میں سے کوئی اعتراض بھی نہیں کر رہا، اس سے تو واضح طور پر یہ معلوم
ہوتا ہے کہ رفع یدین ترک ہوگئی، اور طالب الرحمن یہ کہہ رہا ہے کہ اس سے ثابت نہیں ہوتا)

پوری نماز اس میں بھی نہیں ہے، کہ ہم یہ کہیں کہ اللہ اکبر کہے جاؤ، نہ رفع یدین کرو، نہ
فاتحہ پڑھو، نہ تشهد پڑھو، نہ سجدہ کرو۔ یعنی پوری نماز اس حدیث میں نہیں ہے، انہوں نے صرف
اللہ اکبر کا اثبات کیا ہے، وہ ہم بھی مانتے ہیں، ہم اس کا کوئی انکار نہیں کر رہے۔

دوسری حدیث انہوں نے پڑھی ہے ص ۱۱۴ سے جس پر امام بخاری نے باب یہ باندھا

ہے سنت الجلوس فی الشہد۔ اب امام بخاری اس حدیث کو لے کر آ رہے ہیں، اب یہ اس حدیث کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ نماز انہوں نے صحابہ کے بارے میں بیان کی وہ نماز سب سے زیادہ صحیح نماز ہے، نبی کی وفات کے بعد اگر انہوں نے رفع یدین نہیں کی تو دوسرے کہتے کر رفع یدین چھوڑ کیوں دی۔

اب یہ کہتے ہیں کہ جب انہوں نے رفع یدین نہیں کی تو اس کا معنی ہے کہ وہ منسوخ ہو گئی تھی۔ جو جو کام اس صحابی نے نہیں کئے اس کا مطلب ہے وہ وہ کام منسوخ ہو گئے تھے۔

(یہ طالب الرحمن اپنی طرف سے بڑھارہا ہے جبکہ حضرت ادکاروی نے یہ فرمایا کہ رکوع جاتے اٹھتے وقت تکبیر کا ذکر کیا، اگر رفع یدین ہوتی تو ضرور ذکر کرتے، کیونکہ رکوع کی بات چل رہی تھی۔ نہ انہوں نے ذکر کی، نہ صحابہ نے تنقید کی کہ آپ نے رفع یدین کیوں چھوڑ دی)

اب سنیں وہ حدیث کیا ہے ابو حمید ساعدی فرماتے ہیں کہ میں تم میں سے رسول اللہ کی نماز سب سے زیادہ جاننے والا ہوں اذا کبر جعل یدیه حذو متکبیه جب آپ نے اللہ اکبر کہا ہاتھ کو کندھوں تک اٹھالیا و اذا رکع رکوع کر لیا، نہ ہاتھ باندھنے کا ذکر کسی نے یہ اعتراض نہ کیا کہ تم نے ہاتھ کیوں نہیں باندھے، جس طرح رفع یدین انہوں نے نہیں کی۔ یہ کہتے ہیں کہ رفع یدین ہوتی تو وہ کرتا، اگر میں یہ کہ دوں کہ ہاتھ باندھے ہوتے تو وہ کرتا، جب تھے ہی نہیں تو اس لئے نہیں باندھے، رکوع کر لیا اور گھٹنوں کو پکڑا، نہ سبحان ربی العظیم کہا، اس کے بعد سر کو اٹھایا اور کھڑے ہو گئے اس کے بعد سیدھا سجدے میں چلے گئے، اپنے ہاتھوں کو بچالیا اور انگلیوں کو قبلہ رخ کر لیا، پھر دو رکعتوں میں بیٹھ گئے دو رکعتوں میں بیٹھنے کے بعد اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر لیا اور بائیں پر بیٹھ گئے اور جب آخری مرتبہ بیٹھنے لگے تو اپنا پاؤں باہر نکال لیا اور سرین کے بل بیٹھ گئے۔

ایک تو اس حدیث پر بھی عمل نہیں کرتے حدیث میں ہے کہ میں اللہ کے رسول ﷺ کی نماز کو زیادہ بہتر جانتا ہوں۔ اس میں ہے کہ جب اللہ کے رسول ﷺ آخری رکعت میں بیٹھتے تھے

ایک تو اس حدیث کو لے کر آ رہے ہیں، اور اپنے کو لے کے مل بیٹھتے۔ جس حدیث پر یہ عمل نہیں کرتے اس کو لے کر آ رہے ہیں۔

(ہم نے اس حدیث کو رفع یدین کے مسئلے میں پیش کیا نہ کہ تشہد میں بیٹھنے کے طریقے کے بارے میں)

پھر یہ کہ یہ حدیث پوری نہیں ہے، ہم کہتے ہیں کہ نبی کی صحیح حدیث جہاں سے ملے لے لو کہ جہاں نہیں جہاں اپنا مطلب نکلے وہیں قابو کر لو، اس میں ان کا مطلب یہ ہے کہ اس میں رفع یدین کا ذکر نہیں ہے، جب ذکر نہیں کیا تو جان ہی چھوٹ گئی۔ ذکر تو قرأت کا بھی نہیں کیا، رکوع کی بات کا بھی نہیں کیا، سجدے کا بھی نہیں کیا، رکوع کے تشہد کا بھی نہیں کیا، سلام کا بھی نہیں کیا، ثابت ہوا کہ یہ نماز مکمل نہیں۔ کیوں مختصر اس لئے کہ امام بخاری کا ایک طریقہ ہے کہ حدیث کو کئی جگہ ذکر کرتے ہیں، جیسے حدیث۔

انما الاعمال بالنیات.

کوئی جگہ ذکر کرتے ہیں امام بخاری نے یہاں جو حدیث بیان کی ہے، انہوں نے یہاں کہا کہ تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ۔ میں تم کو بتا رہا ہوں اصل میں تشہد کی بات انہوں نے تفصیلی کیا ہے، اور مولوی صاحب یہ کہ گئے کہ اس میں ثبوت رفع یدین نہیں۔

یہ بھی حدیث نبی کی، وہ بھی حدیث نبی کی۔ پہلے تو یہ ثابت کریں کہ یہ بعد کی روایت ہے نہ ہمارا بات چلے گی کہ یہ منسوخ ہو گئی تھی۔ وہ پہلے کی تھی یہ بعد کی۔

(طالب الرحمن صاحب کی ضد بھی بری ہے۔ جب صحابی حضور ﷺ کی وفات کے بعد یہ کہہ رہے کہ رسول اللہ کی نماز تمہیں بتاتا ہوں تو کیا وہ پہلے زمانے کی بات بتائے گا یا آپ کا (اس لئے بتائے گا جو منسوخ نہ ہوا ہو)

میں نے حدیث پیش کی تھی، میری حدیث پر مولوی صاحب کو جرات نہیں ہو سکتی تھی کہ داخل کر سکے۔

موطا امام مالک نکال کر کہا کہ وہ حدیث اس طریقے سے آتی ہے۔ میں نے وہ حدیث پیش ہی نہیں کی۔ جو میں نے پیش کی ہے اس پر ذرا بات کریں، وہ روایت امام بخاری رحمہ اللہ (بسن اتنا تو طالب الرحمن نے بھی مان لیا کہ امام بخاری ایک واسطہ سے یہ روایت امام مالک سے ہی نقل کر رہے ہیں، بس اب اتنا بتادیں کہ امام مالک اپنی کتاب میں جو حدیث نقل کر رہے ہیں وہ زیادہ صحیح ہے یا امام بخاری جو ایک واسطہ سے امام مالک سے نقل کر رہے ہیں۔ ظاہر ہے کہ امام مالک کی اپنی کتاب کی روایت زیادہ صحیح ہوگی لیکن۔ تو تہ مانے تو بہانے ہزار ہیں) اس میں عبداللہ بن مسلمہ کا ذکر نہیں، اس پر جرح کریں کہ صحیح ہے یا غلط۔ جو میں نے پیش نہیں کیا وہ میرے سر کیوں قہوپ رہے ہو۔ جس طرح میں جرح کر رہا ہوں ان کو بھی اگر جرأت ہے تو جرح کر کے دکھائیں۔

مسند حمیدی کی سند یہ ہے حدثنا حمیدی حدثنا زہری حمیدی کی ملاقات زہری سے ثابت نہیں۔ اگر یہ پیش کر دیں تو میں اپنی شکست لکھ دوں گا۔

(اس کا جواب آگے حضرت کی تقریر میں آ رہا ہے۔ حمیدی کے حاشیہ پر اس کا جواب تھا کہ اس کی سند میں حمیدی اور زہری کے درمیان سفیان بن عیینہ کا واسطہ ہے اور ابو عوانہ حدیث ذکر کی ہے اس میں بھی حمیدی اور زہری کے درمیان سفیان بن عیینہ کا واسطہ ذکر کیا اب اگر ان میں یہ جرأت ہے تو کہیں کہ حمیدی اور سفیان کی ملاقات ثابت نہیں۔ اگر ثابت ہے تو میں اپنی شکست لکھتا ہوں جیسے اس کی عادت ہے، اس طرح کے چیلنج کرنے کی)

دوسری بات۔ مسند ابی عوانہ انہوں نے پیش کی اور کہا کہ اس میں رفع یدین نہ کرنا حدیث موجود ہے۔ انہوں نے لوگوں کی آنکھوں میں دھول ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ مثلاً دیکھتے ہیں کہ اگر دوکان آٹے کی ہے تو آٹا ملے گا، اگر کپڑے کی ہے تو کپڑا ملے گا۔ اب یہ کہہ یا تو یہ یہ کہیں کہ پاگل تھا، اگر عیہ عقل مند تھا پاگل نہیں تھا، ثقت تھا تو اس نے مکان کے باہر لوٹا

ماہنامہ صفدر (جلد دوم) میں آپ کو مثال سمجھاتا ہوں۔ اب اس میں رفع یدین کرنے کی احادیث ملیں گی، نہ کہ نہ کرنے کی۔

امام باب باندہ تھے ہیں باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوۃ قطعہ التکبیر د کہہ میں رفع یدین نہ کرنے کی آئے ہیں۔ گویا وہ کوئی پاگل تھا کہ باب کوئی باندہ ہے اور حدیث والی آئے۔

اب وہی حدیث میں پڑھتا ہوں۔

حدثنا عبداللہ بن ایوب المخرمی و سعد بن نصر

شعیب بن عمرو فی آخرین قالوا حدثنا سفیان بن عیینہ

عن الزہری عن سالم عن ابیہ۔

وہ یہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا۔

اذا افتتح الصلوۃ رفع یدیه جب قال بعضهم حذو منکیہ بعض کہتے ہیں یہ سن ساقی ہیں ان میں سے ایک کہتا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے انھوں کو اٹھاتے، یہ نہیں کہا کہ کندھوں کے برابر، اس کا دوسرا ساقی کہنے لگا کہ کندھوں کے برابر اٹھاتے، واذا اراد ان یومع جب رکوع کا ارادہ کرتے، وبعد ما یرفع من راسہ اور جب رکوع سے سر اٹھاتے لایر فہمما رکوع میں جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین کرتے۔ فلا یرفہمما۔ اب ایک ساقی کہنے لگا رفع یدین نہیں کرتے تھے وقال بعضهم دوسرا کہنے لگا ولا یرفع بین السجدتین کہ تہجدوں میں نہیں کرتے تھے۔ پہلے ساقی نے کہا ہاتھ اٹھاتے تھے دوسرے نے واضح کر کے کہا قال بعضهم کہ کندھوں تک اٹھاتے تھے۔ یہ اس کی تشریح ہے۔ تیسرا کہتا ہے فلا یرفہمما رفع یدین نہیں کرتے تھے، چوتھا ساقی تشریح کر کے کہہ رہا ہے ولا یرفع بین السجدتین کہ تہجدوں میں نہیں کرتے تھے۔ اب امام ابو عوانہ

کہتے ہیں والمعنی واحد ان کا معنی ایک ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

طالب الرحمن صاحب آخری بات جو کر رہے تھے انہوں نے یہ ترجمہ کیا ہے کہ اس رسول پاک ﷺ رکوع میں جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو ایک ساتھی کہہ رہا ہے کہ رفع کر دیتے کرتے، طالب الرحمن نے لایہ فہمہما کا ترجمہ کیا ہے کہ رفع یدین کرتے حالانکہ اس کا ترجمہ ہے کہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ وہ اپنی کتاب میں یہ دکھا دے کہ رکوع کے بعد رفع یدین کا فہم ہو، ورنہ آپ اسکو جھوٹا کہیں کہ نبی پاک پر جھوٹ بولا ہے۔

جس طرح میں نے پڑھا تھا لایہ فہمہما کہ آپ رکوع سے اٹھ کر رفع یدین نہیں کرتے تھے، اسی طرح یہ بھی دکھا دے کہ رکوع کے بعد کالفظ ہو۔

اس نے یہ جھوٹ بولا ہے سب کے سامنے ٹیپ ہو گیا ہے۔ اس کے بعد ایک ساتھی کہتا ہے کہ رفع یدین کرتے تھے یہ بھی یہاں نہیں ہے، اس نے اپنی طرف سے اللہ کے نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بولا ہے۔

اور اللہ کے نبی پاک ﷺ پر جھوٹ بولنے کی آپ ایسے لوگوں کو اجازت دے رہے ہیں۔ رہا میری باتوں کا جواب اس نے نہیں دیا۔ میں نے جو بات کہی تھی وہ یہ تھی کہ دونوں جگہ کسان بصلی ہے ماضی استمراری کا صیغہ ہے۔ انہوں نے یہ تو مانا کہ ہم نے یہ کہا کہ نواسی کو ایک مرتبہ اٹھا کر نماز پڑھی اور رفع یدین بھی ایک ہی دفعہ کی۔

اب طالب الرحمن نے مطالبہ یہ کیا ہے کہ جس طرح میں کہتا ہوں کہ نبی کو اٹھا کر نماز پڑھنا سنت ہے، اسی طرح آپ بھی کہیں کہ رفع یدین سنت ہے۔

ہمیں چونکہ سنت کا معنی آتا ہے۔ سنت کہتے ہیں راستے کو سڑک کو جس پر عام چلنے کی

عادت ہو ایک قدم اگر گھٹ میں لگ جائے تو اس کو سنت نہیں کہتے۔ اس لئے نہ ہم اسکو سنت کہتے ہیں، ہم نے کبھی بھی نہیں کہا۔ کہ اگر کوئی نواسی کو اٹھا کر نماز نہ پڑھے اس کی نماز خلاف سنت ہے۔ میں نے اس سے بھی بات عرض کی تھی۔ یہ بات بہر حال اس نے بھی مان لی کہ جتنا اللہ نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھنے کا ہے اتنا ہی رفع یدین کرنے کا ہے۔ اس سے زیادہ کوئی ثبوت نہیں۔ لیکن آج تک انہوں نے آپ کو کہا کہ جس نے نواسی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوتی؟۔ کبھی نواسی کے بارے میں کبھی انہوں نے مطالبہ کیا کہ انہیں ترک یا منسوخ کی روایت دکھائی جائے۔

میں نے پوچھا تھا کہ اگر آپ اس کو سنت کہتے ہیں سنت تو راستے کو کہتے ہیں جو جاری ہو السنۃ الطریقۃ المسلوکۃ فی باب الدین۔

دین میں جو طریقہ جاری ہو جائے جو طریقہ چل پڑے اس کو سنت کہتے ہیں۔ یہ طالب الرحمن صاحب نے مان لیا کہ ایک دفعہ نبی کو اٹھا کر نماز پڑھی ہے، ایک دفعہ ہی رفع یدین کی ہے۔ اب یہ جو انہوں نے دوسری حدیث کا مذاق اڑایا ہے، اتنا مذاق تو ایک مسلمان برداشت نہیں کر سکتا۔ بخاری شریف کی حدیث میں جو زیادتی انہوں نے کی ہے۔ میں نے فرق کتنا واضح رکھا تھا کہ بخاری میں دو حدیثیں ہیں۔ ایک میں تکبیر، رکوع سے پہلے رفع یدین، اور رکوع کے بعد رفع یدین، تین باتوں کا ذکر ہے، ان تین باتوں کا جہاں ذکر ہے وہاں حتیٰ فارق الدنیا کالفظ نہیں۔ وہاں یہ نہیں لکھا کہ آخر عمر تک یہ بات رہی، اور جہاں رفع یدین نہیں صرف تکبیر اور رکوع کا ذکر ہے، وہاں بخاری شریف کی حدیث میں حتیٰ فارق الدنیا کالفظ ہے۔ میں نے ان سے یہ عرض کیا تھا کہ اپنی طرف سے یہ جھوٹ نہ بولو کہ یہ آخر تک کرتے رہے۔ وہ تو خیر چھوڑ گئے کہ مان لیا ہے کہ ایک ہی دفعہ کی تھی۔ لیکن جو نماز حضرت کی جاری رہی آج سے پہلے یہ کہا کرتے تھے کہ ایک بھی نماز حضرت نے بغیر رفع یدین کے نہیں پڑھی، آج طالب الرحمن نے مانا کہ نماز ایک ہی رفع یدین کے ساتھ پڑھی ہے۔ ایک ہی رفع یدین کی ہے جس طرح نواسی کو ایک ہی دفعہ اٹھا

کر نماز پڑھی۔

یہ جو رات دن اللہ کے نبی ﷺ پر جھوٹ بولتے تھے کہ نبی اقدس ﷺ نے ایک ایسی نماز بغیر رفع یدین کے نہیں پڑھی آج طالب الرحمن نے وہ بھانڈا پھوڑ دیا، کر آپ نے ساری عمر ایک ہی نماز رفع یدین کے ساتھ پڑھی ہے۔ بخاری شریف میں اس کا ذکر ہے۔ میں نے یہ مطالبہ کیا کہ جس طرح تکبیر اور رکوع کے ساتھ حتیٰ فارق الدین کا لفظ ہے یہ بھی فارق الدین کا لفظ دکھائیں کہ حضرت آخر تک رفع یدین کرتے رہے۔

رہا یہ کہ جو یہ کہتے ہیں کہ مختصر حدیث ہے، اس میں پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین آئی ہے نہیں؟ یا تو سرے سے رفع یدین کو بیان ہی نہ کرتے، اگر بیان کرتے تو انہیں پورا مسئلہ بیان کرنا چاہیے تھا۔

مسند حمیدی کی حدیث کے بارے میں یہ حدیث کو چھوڑ کر بھی آلے کی دکان پر جا رہے ہیں اور وہ یورڈ لوگوں کو دکھا رہے ہیں کہ وہاں کیا یورڈ لگا ہوا ہے۔ آج تک یہ کہا کرتے تھے کہ ہم کسی امتی کی بات نہیں مانتے اللہ کے نبی کی بات مانتے ہیں۔

اب یہ محدثین کے ابواب کی طرف بھاگ رہے ہیں امتیوں کی باتوں کی طرف بھاگ رہے ہیں اور اللہ کے نبی کی صاف اور صریح حدیث کا انکار کر رہے ہیں۔ آج پتا چلا کہ یہ روزانہ جھوٹ بولتے تھے کہ ہم اللہ یا اللہ کے رسول ﷺ کی بات مانتے ہیں۔

باقی رہی یہ بات کہ حمیدی کی ملاقات زہری سے ثابت نہیں، تو اس کا جواب حمیدی کے حاشیہ پر مذکور ہے، کہ اس کی سند میں حمیدی اور زہری کے درمیان سفیان بن عیینہ کا واسطہ ہے اور ابو عوانہ نے بھی جو حدیث نقل کی ہے اس میں بھی حمیدی اور زہری کے درمیان سفیان بن عیینہ کا واسطہ ذکر کیا ہے۔ اب اگر ان میں یہ جرات ہے تو کہیں کہ حمیدی اور سفیان بن عیینہ کی ملاقات ثابت نہیں۔ اگر ثابت ہو تو میں اپنی شامت لکھ کر دیتا ہوں۔ جیسے اس (طالب الرحمن) کی عادت ہے۔

بات یہ ہے کہ اس حدیث میں سفیان بن عیینہ کا ذکر تحقیق کرنے والے نے ذکر کیا ہے ان میں سفیان بن عیینہ کا واسطہ ہے اور اس کے حاشیہ میں اس کا ذکر ہے۔ پھر حمیدی والی سند ابو عوانہ نے ذکر کی ہے اس میں سفیان بن عیینہ کا واسطہ موجود ہے۔ اور سفیان بن عیینہ اثبوت الناس فی الزہری ہے۔

میں پھر عرض کروں گا کہ اس نے ابو عوانہ کی حدیث کا جو غلط ترجمہ کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کرتے تھے، رکوع کے بعد رفع کا لفظ ابو عوانہ میں نہیں دکھادے۔ اللہ کے نبی کی حدیثوں کا انکار اس طرح ہم نے کبھی نہیں دیکھا۔

پہلے کہتا تھا کہ ایک حدیث ہی نہیں دکھا دو، جب دکھا دی تو اب کئی بھانے بنارہے ہیں۔ میں نے چار حدیثیں پڑھی ہیں مگر کبھی بھی یہ اللہ کے نبی کی حدیثوں کو نہیں مانیں گے، یہ عوام کے سامنے جھوٹ بولا کرتے ہیں کہ ہم اللہ کے نبی کو مانتے ہیں۔

پھر میں نے جو کہا تھا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما خود رفع یدین نہیں کرتے تھے، اور نہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ جو خلیفہ راشد ہیں۔ اس بات کا بھی انہوں نے کوئی جواب نہیں دیا۔

میں نے موطا کی جو روایت پیش کی تھی وہ یہ نہیں کہی تھی کہ اس نے یہ روایت پیش کی ہے۔ میں نے کہا تھا کہ بخاری نے بھی امام مالک کے حوالے سے یہ حدیث نقل کی ہے، لیکن امام مالک کی اصل کتاب موجود ہے اس میں یہ لفظ نہیں ہے۔

اب دیکھیں کہ موطا امام مالک یا بخاری کی روایت میں سے ایک یقیناً غلط ہے۔ اب میں نے ان سے پوچھا تھا کہ ایک حدیث ہی آپ نے پڑھی ہے، امام بخاری اس کو اور طرح نقل کرتے ہیں امام بخاری کے دادا استاد امام مالک اس کو اور طرح سے نقل کرتے ہیں۔ پہلے آپ یہ فیصلہ کریں کہ مدینہ کا امام، امام مالک صحیح نقل کر رہا ہے یا بخارے کا رہنے والا اس کو صحیح نقل کر رہا ہے۔ اس لئے ایک کو متعین کریں۔

آپ نے جو روایت پیش کی ہے، وہ دوسری کتابوں میں اس طرح نہیں ہے جس طرح

انہوں نے پیش کی ہے۔ پھر انہوں نے یہ کہا کہ ہماری روایت پر بھی جرح کریں۔ یہ طالب الرحمن بھی جانتا ہے کہ ان کی حدیث کی سند یہ ہے۔

عبد اللہ بن مسلمہ عن مالک عن ابن شہاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ النخ.

میں ان۔۔۔ پوچھتا ہوں کہ آپ کی سند میں جو ابن شہاب زہری ہے وہ مدلس نہیں؟ ابن شہاب مدلس ہے اور عن سے روایت کر رہا ہے۔

(اس پر طالب الرحمن نے کہا اس کا مدلس ہونا ثابت کریں تو حضرت نے فرمایا)

آپ یہ لکھ دیں کہ مدلس نہیں ہے، میں اس کو ابھی مدلس ثابت کروں گا۔ اس کا مطلب ہے کہ جن باتوں کو آدمی جانتا بھی ہو وہاں بھی بات کو خواہ مخواہ لمبا کرنا چاہتا ہے۔

(حضرت نے اس کا مدلس ہونا ثابت کر دیا)

مولوی طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ

باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم.

مولوی صاحب زیادہ زور اس بات پر دے رہے تھے کہ انہوں نے کہہ دیا ہے کہ ایک ہی دفعہ ہے۔ جیسے بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنا ایک دفعہ ہے۔ میں نے کہا تھا مولوی صاحب آہستہ آہستہ سیزھوں پر چڑھتے آئیں، جب ایک مرتبہ کی مان لیں گے دوسری مرتبہ کی ہم خود منوالیں گے۔

اب میں ساری دفعہ دکھاتا ہوں۔ اس حدیث جو انہوں نے پڑھی ہے میں یہ بات ثابت ہے کہ کان یرفع یدہ حدو منکیبہ کہ وہ کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے اذا افتتح الصلوۃ جب نماز شروع کرتے تھے آپ جب بھی نماز شروع فرماتے اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے اور جب رکوع کے لئے اللہ اکبر کہتے تو رفع یدین کرتے۔ یہ ثابت کر دیں کہ اللہ کے نبی نے ابتداء میں نماز چھوڑ دی تھی، رکوع کرنا چھوڑ دیا تھا، رکوع سے سر اٹھانا چھوڑ دیا تھا۔ پھر یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ آپ

ﷺ نے رفع یدین چھوڑ دی تھی۔

عبد اللہ بن عمر کہتے کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو دیکھا کہ افتتاح نماز میں اللہ اکبر کہہ رہے ہیں۔ جب رکوع کرتے رفع یدین کرتے، اللہ کے رسول ﷺ نے ساری زندگی رکوع نہیں چھوڑا، رفع یدین کہاں چھوٹ گئی۔ رکوع کے ساتھ رفع یدین ملی ہوئی ہے، چٹنی ہوئی ہے۔

جب رکوع سے سر اٹھائیں گے رفع یدین کریں گے۔ اور لو اسی والی حدیث میں مجھے اذا کا لفظ دکھادیں کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے بچی کو اٹھا کر کندھے پر بٹھالیتے۔ اگر اس میں دکھادیں کہ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو بچی کو اٹھا لیتے تو ہم بھی مان لیں گے۔ پھر ہم کیا کریں گے کہ ہم ہر نماز میں بچی کو اٹھایا کریں گے۔ لیکن اس میں مولوی صاحب کبھی نہیں دکھا سکتے۔

(طالب الرحمن حضرت کی بات سمجھا ہی نہیں حضرت نے بچی والی حدیث اس لئے پیش فرمائی تھی کہ جب طالب الرحمن نے کان یرفع ماضی استمراری کا شور ڈالنا تھا کہ یہاں ماضی استمراری ہے، جو ہمیشہ کے لئے ہے۔ حضرت تو ان کے دھوکوں کو سمجھتے تھے حضرت نے ان کا شروع ہی سے راستہ بند کرنے کے لئے حضرت امامہ بنت عاص والی حدیث پیش کر دی۔ تاکہ یہ کان کا معنی اگر دوام کا کریں گے تو حضرت امامہ والی حدیث میں خود ہی پھنسیں گے)

پھر ہم کیا کریں گے ہم ہر نماز میں بچی کو اٹھایا کریں گے، لیکن اس میں مولوی صاحب کبھی نہیں دکھا سکتے۔ مولوی صاحب یہ بھی ثابت کریں کہ زہری کو نے طبقہ کا مدلس ہے، اور کتنے طبقوں کی تدلیس قابل قبول ہے، اور کتنوں کی نہیں، پھر انہوں نے کہا ہے کہ حمیدی کے حاشیہ میں ہے کہ سفیان بن عیینہ کا واسطہ ہے۔ حاشیہ کس نے چڑھایا ہے۔ خود ان کے مولوی حبیب الرحمن اعظمی نے۔ ان کے مولوی نے اتنی بے ایمانی کی اتنی غلط بیانی کی کہ حدیث کچھ تھی حاشیہ کچھ چڑھا دیا کہ اس میں رہ گیا۔

اس نے تو صرف کہا تھا انہوں نے کر کے دکھا دیا اس کے اندر نہیں لکھا ہوا اور جو ایک نیا

ایڈیشن شائع ہوا ہے اس میں اپنی طرف سے کتابت کر کے اس میں شامل کر دیا۔ اصل کتاب پر اور مخطوطہ کچھ اور اس میں یہ ہے ہی نہیں جو یہ بیان کر رہے ہیں۔

(اس کا جواب حضرت کی تقریر میں آ رہا ہے)

انہوں نے صفحہ ۶۰ سے حدیث پڑھی ہے صفحہ ۶۰ پر جو ہے وہ صرف یہ ہے

قال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد

ہمارے پاس جو کتاب ہے ۶۱ میں یہ ذکر آتا ہے۔

مالک عن نافع عن عبد الله بن عمر كان اذا افتتح

الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع من الركوع رفعهما

دون ذالك۔

(طالب الرحمن دوسری حدیث پڑھ رہا تھا حضرت نے فرمایا پہلی نظر نہیں آئی اس پر کہنے لگا کہ آپ نشان لگادیں، حضرت نے فرمایا اپنی کتاب دے تاکہ میں اس پر نشان لگا دوں تاکہ تجھے پتہ چلے کہ تیری نظر کتنی کمزور ہے، اس طرح حضرت علی والی جو روایت پڑھی اس کی سند بھی بیان نہیں کی۔)

پہلے جو بات میں نے شروع کی ہوئی تھی مستند ابو عوانہ والی اسکو پوری کر لوں تاکہ دیر نہ ہو جائے۔ مستند ابی عوانہ کی حدیث بیان کر کے وہ کہتے ہیں والمعنی واحد ایک ساتھی دوسرے کی، دوسرا پہلے کی تشریح کر رہا ہے اور محدث کہہ رہا ہے والمعنی واحد یہ معنی نہیں ہے کہ رکوع میں بھی نہیں کرتے تھے اور سجدوں میں بھی نہیں کرتے تھے۔ یہ ایک معنی کہاں بنے گا۔

پھر اس کے ساتھ ہی حدیث لکھی ہے۔ کہ ابوداؤد یہ بیان کرتا ہے ابوداؤد میں بمثلہ سے یہ حدیث بیان کرتے ہیں۔ اس میں یہ حدیث موجود ہے کہ اللہ کے نبی رکوع جاتے وقت رفع یدین کرتے تھے۔

ابو عوانہ کہتا ہے کہ جو حدیث میں یہاں لکھ رہا ہوں یہاں بھی وہی ہے۔ یہاں جو ہے وہ

رفع یدین کرنے والی ہے۔ امام شافعی جو حدیث بیان کر رہے ہیں وہ بھی رفع یدین کرنے والی ہے رکوع کرنے والی، اگلی بھی رفع یدین کی رکوع کرنے والی۔ حدثنا الربیع عن شافعی وہ امام مالک سے وہ فرماتے ہیں اذا افتتح الصلوة جب نماز شروع کرتے رفع یدین کرتے۔ جب رکوع کرتے رفع یدین کرتے۔ سجدوں میں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اگلی حدیث بھی یہی ہے۔

اس سے اگلی حدیث بھی یہی کہ جب شروع کرتے رفع یدین کرتے، رکوع کرتے تو رفع یدین کرتے، رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین کرتے۔ اس سے اگلی، پھر اس سے اگلی بھی یہی ہے۔

اس کے بعد باب باندھا ہے رفع یدین نہ کرنے کا باب۔ مولوی صاحب کو حدیثیں یہاں سے پڑھنا چاہئیں تھیں لیکن وہ یہاں سے پڑھ رہے ہیں۔ مستند احمد میں بھی یہی حدیث جس میں کرنے کا ذکر ہے جس کا حوالہ یہ دے رہے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ اب آپ نے دیکھنا یہ ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے چار حدیثیں پڑھی ہیں۔ مستند حیدری کی حدیث منقطع ہے۔ (یہ اعتراض جواب دئے جانے کے باوجود ہمارا ہے، گویا اس کے کانوں پر ضد کی مہر لگی ہوئی ہے۔)

مستند حیدری کی حدیث میں گزب کر لی۔

(اس کا جواب آگے آ رہا ہے)

موطا امام مالک کی حدیث کی سند پیش کریں تاکہ ہم اس پر جرح کر سکیں صفحہ ۶۱ پر سے پڑھی ہے ہمیں تو وہاں رفع یدین کی حدیث نظر آ رہی ہے۔ چار پڑھی ہیں چاروں کنڈم۔

(نعوذ باللہ احادیث کو کنڈم کہا جا رہا ہے۔ طالب الرحمن کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے۔)

ہے۔

خدا خواہیم توفیق ادب بے ادب محروم شد از لطف رب

یہ ہماری احادیث پر اعتراض کر کے دکھائیں، زہری پر کیا تھا کہ مدلس ہے۔ لیکن ثابت نہیں کر سکے۔

(اس کا جواب بھی گزر گیا حضرت نے فرمایا تھا اگر تم لکھ دو کہ مدلس نہیں ہے میں ابھی ثابت کروں گا اگر تم بھی مانتے ہو پھر وقت ضائع نہ کیا جائے)

پھر یہ بتائیں کہ کس طبقے کا مدلس ہے، میں بتاؤں گا کہ زہری عن سے روایت نہیں کر رہا بلکہ وہ تو حدیث کر رہا ہے۔ اس طرح اپنی حدیثوں پر رفع کرتے چلے جائیں۔ یہ بخاری پر اعتراض کر رہے ہیں جس کے بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ اس کو صحیح بخاری کہا گیا۔ صحیحین، مسلم بخاری دونوں کو صحیحین کہا جاتا ہے۔ ان میں سے کوئی ان کو روایت نہیں ملے گی۔^(۱)

(۱)۔ طالب الرحمن کو اس بات کے جواب میں حضرت کا ایک ملفوظ گرامی نقل کر کے دیتا ہوں جس سے اس بات کا جواب بھی سامنے آ جائے گا کہ احناف کے دلائل بخاری، مسلم میں کیوں نہیں فرمایا

”غیر مقلدین کہتے ہیں کہ ہم حدیث پر چلتے ہیں حالانکہ ان حدیث کی کتابوں کو لیتے ہیں جو شوافع نے جمع کی ہیں اور شوافع نے اپنی کتب میں اپنے دلائل اکٹھے کئے ہیں۔ جو انکی کتابیں پڑھے گا وہ یقیناً یہ سمجھے گا کہ شافعی مذہب حدیث کے مطابق ہے، اس کے بالمقابل احناف نے جو کتب جمع کی ہیں ان کو پڑھ کے یہ سمجھے گا کہ حنفی مذہب حدیث کے مطابق ہے۔ تو شافعیوں کی تقلید میں کہنا کہ ہمارا ہی مذہب اس کے مطابق ہے محض جانبداری ہے، تحکم ہے، غرور محض ہے۔“ حضرت کا ملفوظ ختم ہوا۔

چنانچہ طالب الرحمن کا مطالبہ کرنا کہ احناف اپنے دلائل بخاری مسلم سے دکھائیں، حالانکہ بخاری، مسلم بلکہ ساری صحاح ستہ احناف کی نہیں ہے۔ امام بخاری مجتہد (نافع کبیر، کشف

پھر انہوں نے مستجدی کے حوالے میں الفاظ بڑھائے ہیں، یعنی سفیان کے واسطے کو لکھا ہے جبکہ اصل مخلوطے میں یہ نہیں ہے اگر یہ ثابت کر دیں تو میں اپنی شکست لکھ کر دوں گا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفیٰ. اما بعد.

(۱) اب (یا شافعی (طبقات شافعیہ ص ۳۲ ج ۲، المخط ص ۱۲۱)، امام مسلم شافعی (طبقات شافعیہ ص ۳۸ ج ۲)، امام نسائی شافعی (المخط ص ۱۲۷)، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ شافعی (عرف الہدی) (خیر الاصول ص ۹) حق تو یہ تھا کہ احناف اپنے دلائل اپنی کتب مستند امام اعظم، موطا امام احمد، کتاب الحجۃ علی اہل البندیۃ طحاوی شریف وغیرہ سے پیش کرتے لیکن حضرت چونکہ غیر مقلدین کو ان کے گھرنیک پہنچانے کا عزم کر کے تشریف لائے اس لئے دوسری کتب سے حوالے دکھائے۔ لہذا طالب الرحمن کا یہ مطالبہ کرنا کہ احناف بخاری، مسلم سے دلائل پیش کریں جانبداری ہے، تحکم ہے، غرور محض ہے۔ اس پر فقط یہی کہا جاسکتا ہے۔

ناطقہ سر گریہاں ہے اسے کیا کیے

ہاں البتہ طالب الرحمن کو تو خود ان کی کتب سے احادیث پیش کرنے کا حق نہیں پہنچتا، اس لئے کہ یہ سارے آثار حدیث مقلد ہیں اور تقلید طالب الرحمن کے نزدیک شرک ہے، تو یہ آثار حدیث ان کے نزدیک مشرک ہوئے۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ اب چونکہ طالب الرحمن کو حاجت ہے اس لئے ان کا مقلد ہونا نظر نہ آیا ہو۔

اب چوں غرض آمد ہنر پوشیدہ شد

صد حجاب از دل بسوئے دیدہ شد

(فقط محمود عالم صفدر)

طالب الرحمن کے آخری اعتراض کے بارے میں عرض کرتا ہوں کہ اگر کتابت کی غلطی درست کر دیا جائے تو یہ بے ایمانی نہیں ہوتا۔ یہ ابوعوانہ ہے، اس نے بھی حمیدی کی یہی حدیث نقل کی ہے۔

طالب الرحمن نے کہا ہے کہ سفیان زائد ہے، یہ دیکھیں کہ ابوعوانہ نے بھی سفیان ہی کی سند سے نقل کی ہے،

حدثنا سائب بن مکہ قال حدثنا حمیدی آگے یہاں حدثنا سفیان ہے آگے یہ زہری ہے۔ یہاں بھی زہری ہے۔ یہاں مستند حمیدی میں سالم بن عبد اللہ اور ابوعوانہ میں بھی سالم بن عبد اللہ ہے۔

اب طالب الرحمن سے پوچھیں کہ اس میں (مسند ابی عوانہ) میں بھی بے ایمانی ہوئی ہے یا نہیں۔ طالب الرحمن کہتا ہے کہ مستند حمیدی میں سفیان کو جو حمیدی اور زہری کے درمیان لایا گیا ہے یہ بے ایمانی ہے، جبکہ مسند ابی عوانہ کوئی خفیوں کی کتاب نہیں ہے وہ نہ ہی خفیوں نے چھپوائی ہے، اس میں ابوعوانہ اسی کتاب سے حدیث نقل کر رہے ہیں۔ جس طرح مستند حمیدی میں جو ہم نے زائد کیا ہے سفیان کا واسطہ حمیدی اور زہری کے درمیان، ابوعوانہ میں بھی ہے۔

(چنانچہ طالب الرحمن کو ماننا پڑا)

طالب الرحمن نے جو بخاری کے ص ۱۰۲ سے حدیث پڑھی تھی اس میں یہ دیکھیں کہ یہ مالک ہے۔ بات یہ ہے کہ امام مالک پہلے ہوئے ہیں اور امام بخاری بعد میں آئے ہیں۔ موطا امام مالک میں امام مالک کا نام ہے۔ یہاں بخاری میں بھی امام مالک کا نام ہے لیکن مالک سے پہلے عبد اللہ بن مسلمہ زائد ہے۔ لیکن موطا امام مالک میں نہیں ہے کیوں؟ اس لئے کہ جب یہ بعد میں آئے ہیں تو انہوں (بخاری) نے ایک راوی کا اضافہ کیا ہے تو کیا عبد اللہ بن مسلمہ کو زائد کرنے سے بخاری کو غلط کہا جائے گا۔ نہیں کہا جائے گا۔ یہ جو اس نے بات خراب کرنے کے لئے بات کی کہ یہاں حمیدی میں سائب نہیں ہے، حدثنا سائب بن مکہ۔ یہاں حمیدی شروع ہو

یہاں ہے، یہ بالکل ایسے ہی ہے کہ یہاں (موطا امام مالک میں) مالک سے شروع ہو رہی ہے اور مالک والے امام بخاری نے ایک راوی اور بیان کر کے وہی سند بیان کی ہے۔ اس میں بے ایمانی تو کی نہیں تھی۔ اس نے یہ دھوکا دے کر محض وقت ضائع کرنے کی کوشش کی ہے۔ یہ کتنا اس نے دھوکا دیا ہے، آپ لوگ تو اصل کتابوں کو نہیں دیکھتے، اب بعد میں آنے والے نے اگر واسطہ زائد کیا، جیسے بخاری نے واسطہ زائد کیا ہے عبد اللہ بن مسلمہ کا۔ اگر ایک نام کم زیادہ ہونے سے حدیث غلط ہوتی ہے، تو بخاری کی حدیث غلط ہونی چاہئے تھی کیونکہ عبد اللہ بن مسلمہ زائد ہے جو موطا میں نہیں ہے۔

یہ بات کرنے کی نہیں تھی صرف وقت ضائع کرنے کی بات ہے آپ یا تو اس سے معافی مانگو انہیں یا لکھوائیں کہ اس طرح کی فضول باتیں کر کے ہمارا وقت ضائع نہ کرے، اگر اس کتاب مستند حمیدی کی حدیث کو اس لئے غلط کہہ رہا ہے کہ اس میں ایک راوی زائد ہے، تو پھر اس کو اس حدیث کو بھی جو اس نے بخاری سے پڑھی ہے اس کو بھی غلط کہنا چاہیے۔

اس نے بار بار یہ کہا ہے کہ اس نے بے ایمانی کی ہے کہ اس میں سفیان زائد کیا ہے، حالانکہ یہ سفیان یہاں مسند ابی عوانہ میں موجود ہے، اگر کتابت کی غلطی سے ایک ایڈیشن میں کوئی نام رہ گیا تھا تو دوسرے ایڈیشن میں اگر غلطی کو درست کر دیا جائے تو اس کو بے ایمانی کہا جاتا ہے یا ایمانداری؟ اور حمیدی کے حاشیہ میں بھی اس کا ذکر موجود تھا

اما روایت سفیان عنہ فاخر جہا احمد فی مسندہ

وابو داؤد عن احمد فی سننہ لکن روایت احمد عن سفیان

تخالف روایت المصنف عنہ۔

اس نے ذکر کیا ہے کہ اس میں بھی سفیان کا واسطہ موجود ہے۔ دوسری کتاب جو بالکل اس سے الگ ہے یعنی مسند ابی عوانہ اس میں بھی پوری سند ہے، اور سفیان کا واسطہ موجود ہے۔ پھر جب ان کو جنہوں نے یہ آؤٹ کیا تھا خط لکھا گیا نور الصباح میں وہ خط موجود ہے کہ آپ کے پاس

جو قلمی نسخہ ہے جس سے یہ آڈٹ کیا ہے انہوں نے جواب میں لکھا جو کہ چھپ چکا ہے، حدیث
حمیدی قال حدثنا سفیان کہ میرے پاس جو قلمی نسخہ ہے اس میں سفیان موجود ہے اور
چھاپے میں غلطی سے رہ گیا ہے، یہ کتابت کی غلطی ہے۔ اب کتابت کی غلطی درست کرنا کیا ہے
ایمانی ہوتی ہے؟ کہ یہ سب کو بار بار بے ایمان کر رہا ہے۔

پھر دوسری جو بالکل الگ کتاب ہے اس نے یہ سند نقل کی ہے اس میں بھی سفیان موجود
ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ یہ لوگوں کو کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے نبی کی حدیث ماننے ہیں، لیکن حدیث
چونکہ ان کے خلاف ہے اس لئے یہ ساری دنیا کو بے ایمان کہیں گے۔ لیکن اللہ کے نبی کی حدیث کو
نہیں مانتے گے۔

اب میں نے آپ کو عرض کیا تھا کہ اتنا تو آپ بھی جانتے ہیں کہ یہاں لایسرفعہما ہے
جس کا معنی ہے کہ رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اس نے ترجمہ میں یہ کہا
تھا کہ رکوع سے سر اٹھا کر رفع یدین کرتے تھے۔ میں نے اسی وقت عرض کیا تھا جب اس نے
کہا۔ اب اس نے اللہ کے نبی کی حدیث میں جو اضافہ کیا ہے وہ آپ اس سے کہیں کہ کہاں
ہے۔ اب جب پوچھا تو کہتا ہے کہ المعنی واحد کا معنی رفع یدین کرنا ہے۔

مولوی طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ

باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

اب انہوں نے زور لگا کر یہ واضح کیا ہے کہ ایک راوی جو فالتو آیا ہے کیونکہ وہ بعد میں آیا
تھا اس لئے نیا آ گیا ہے۔ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ جو راوی آیا ہے وہ حدیث ہی دوسری بیان کر رہا
ہو۔

(طالب الرحمن کی کج فہمی ملاحظہ ہو حالانکہ دونوں حدیثیں مالک سے مروی ہیں ایک امام
مالک کی اپنی کتاب میں اور ایک امام بخاری ایک واسطہ سے امام مالک سے نقل کر رہے ہیں، تو یہ

حدیث ہے نہ کہ دو۔ لیکن سفیان اس ہوضہ کا کہ طالب الرحمن کو یہ دو نظر آ رہی ہیں

بر ایں عقل و دانش بیاہد گریست

امام مالک کا شاگرد عبداللہ بن مسلمہ جو امام مالک کی روایت بیان کر رہا ہے اور امام
مالک اپنے استاد عبداللہ بن مسلمہ سے بیان کر رہے ہیں۔ امام مالک کا جو شاگرد ہے وہ اپنے
استاد کی بات بیان کر رہا ہے، وہ کچھ اور ہے اور جو امام بخاری کا استاد ہے وہ جو اپنے استاد کی بات
بیان کر رہا ہے وہ کچھ اور ہے۔ استادوں کا جب فرق ہو جائے تو بات تو مختلف ہو جایا کرتی ہے۔
یہ بار بار کہہ رہا ہے کہ ایک آدمی یہاں سے بڑھ گیا ہے، ایک آدمی یہاں سے یہ بیان کر
رہا ہے، سائب بن مکہ یہ بیان کیا ہے کہ ایک آدمی فالتو ہو گیا ہے۔ ایک آدمی فالتو ہو جانے کی
حدیث بھی تو اور ہو جاتی ہے۔

اب یہاں مسئلہ کا لفظ ہے پیچھے حدیث کیا گزری ہے، امام ابو حوانہ حدیث کا باب باندھ کر
حدیث بیان کرتے ہیں میں ترجمہ کر رہا ہوں۔

ترجمہ۔

جب نماز پڑھتے تو اپنے ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے
اٹھاتے۔ تین موقعے انہوں نے ذکر کئے ہیں۔

نمبر ۱۔

جب نماز شروع کرتے۔

نمبر ۲۔

جب رکوع جاتے۔

نمبر ۳۔

جب رکوع سے سر اٹھاتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ ترجمہ غلط ہے بلکہ اس کا معنی یہ ہے کہ رکوع کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

مولوی طالب الرحمن۔

اگر یہ دکھادیں کہ اس کا یہ معنی ہے کہ رکوع میں رفع یدین نہیں کرتے تھے میں اپنی کانٹا

لکھ دوں گا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہاں ہے اذا اراد ان یرکع جب رکوع کا ارادہ کرتے، وبعد ما یرفع راسہ من الرکوع اور بعد اس کے کہ رکوع سے سر اٹھاتے لا یرفعہما ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے، آپ دیکھیں کہ رکوع کے ساتھ لا یرفعہما ہے، کہ رفع یدین نہیں کرتے تھے یا رفع ہے کہ رفع کرتے تھے؟

(اس پر ایک تیسرا آدمی بولتا ہے کہ اس میں تو کوئی سمجھ نہیں آ رہی البتہ اتنی بات پہلے ہی میں نے کہہ دی ہے کہ مولانا فرماتے ہیں کہ لا یرفعہما کا تعلق پیچھے سے ہے اور ان کے نزدیک آگے بھولنا سے ہے)۔

حضرت نے فرمایا دیکھو حدیث کے الفاظ ہیں اذا افتتح الصلوۃ رفع یدینہ کہ جب نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کرتے۔ اذا کے بعد شرط کی جزا آگئی قال بعضهم لا یرفعہما بعض نے صرف رفع یدین کا ذکر کیا، بعض نے یہ بھی بتا دیا کہ کہاں تک کرتے تھے کندھوں تک کرتے تھے۔ اب جیسے اس اذا کے بعد رفع یدینہ تھا اس اذا کے بعد بھی تو جزا آئی چاہیے۔ اذا اراد ان یرکع وبعد ما یرفع راسہ من الرکوع لا یرفعہما تو یہ لا یرفعہما اس کے متعلق ہے، جیسے رفع یدینہ پہلے اذا سے متعلق ہے۔

حضرت نے مثال دی اگر یہ بات ہے تو اب یہ جو ہے اس کا تعلق پیچھے سے ہو گا نہ آگے سے، جس طرح لا یرفع یدینہ لگا ہے اس شرط یعنی اذا افتتح الصلوۃ کے ساتھ یہ

رفع یدینہ لگا ہے، اسی طرح اذا اراد ان یرکع وبعد ما یرفع راسہ من الرکوع سے لا یرفعہما لگا ہے، کہ جب رکوع کا ارادہ کرتے اور رکوع سے ہاتھ اٹھاتے تو رفع یدین نہیں کرتے۔ اب یہ "تو" پیچھے لگے گا یا آگے لگے گا۔

ایک راوی نے تو صرف اتنا کہا کہ ہاتھ اٹھاتے تھے اس نے یہ نہیں کہا کہ کندھوں تک اٹھاتے تھے۔

دوسرے نے یہ کہہ دیا کہ کندھوں تک اٹھاتے تھے۔ تو کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک راوی نے یہ بھی کہا کہ ولا یرفع بین السجدةین کہ دونوں سجدوں کے درمیان ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ جیسے یہ ایک زائد بات پہلے کس نسبت کہی جا رہی ہے اور یہ اس سے الگ ہے۔ اس طرح یہ ایک زائد بات بعد میں کہی گئی تو وہ سجدوں کی رفع یدین کا ذکر ہو گیا اور یہ رکوع کی۔

(اب طالب الرحمن نے لوگوں کو سمجھانا شروع کیا)

مولوی طالب الرحمن۔

کہ تین شاذ رکایک سے روایت کر رہے ہیں ایک ایک سے کہ جب نماز شروع کرتے تو رفع یدین کرتے یہاں تک کہ برابر کر لیتے، بعض نے کہا کندھوں کے برابر کر لیتے۔ یہ بعض جو کہ کہہ رہے ہیں یہ اس کے خلاف ہے یا اس کی تشریح ہے؟

یہ تین آدمی ہیں ایک نے کہا برابر کرتے تھے دوسرے نے کہا کہاں تک برابر کرتے تھے، تیسرے نے کہا کندھوں تک برابر کرتے تھے۔ یہ پہلے کی تشریح ہے کہ نہیں؟ پہلے ہی کی تشریح ہے۔

اس طرح یہاں بھی ہے ایک کہتا ہے لا یرفعہما کہ رفع یدین نہیں کرتے تھے وقال بعضهم لا یرفع بین السجدةین یہ پہلے کی تشریح ہوگی، جیسا کہ پیچھے گزرا۔

اگر یہ حدیث رفع یدین نہ کرنے کی ہے تو کیا محدث اندھا اور پاگل تھا کہ اس کو رفع یدین کے باب میں لاتا ہے۔ یہ میرا ایک پوائنٹ۔ دوسرا پوائنٹ باب والا ہے، رکوع کا تعلق رفع

بندیدہ کے ساتھ ہے، اس پر دلیل کیا ہے؟ میری دلیل یہ ہے کہ یہ باب جو باندھا ہے وہ رفع یدین کرنے کا ہے، نہ کہ نہ کرنے کا، تو حدیث بھی رفع یدین کرنے کی ہونی چاہیے۔ اگر آپ رفع یدین نہ کرنے کا ہوتا تو حدیث بھی رفع یدین نہ کرنے کی ہوتی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ کہ رہا ہے حدثنا الربیع عن الشافعی عن ابن عباس کہ اس طرح حدیث بیان کی۔ مولوی صاحب سے پوچھیں کہ اگلی جو حدیث آ رہی ہے وہ رفع یدین کرنے کی آ رہی ہے یا نہ کرنے کی۔

تیسری دلیل ابوداؤد بھی اسی طرح نقل کر رہے ہیں ابوداؤد سفیان سے، وہ زہری سے، سالم عن ابیہ سے۔ اس کی مثل نقل کرتے ہیں اذا افتتح الصلوة جب نماز شروع کرتے تو رفع یدین کرتے، یہاں تک کہ کندھوں کے برابر کر لیتے۔ اور جب رکوع کرتے یا رکوع سے رکوع کرتے اس وقت بھی رفع یدین کرتے یہاں بھی لا یرفعہما نہیں ہے بلکہ ولا یرفعہما السجدةین ہے کہ سجودوں میں نہیں کرتے تھے۔

یہ باب بھی رفع یدین کا ہے اور حدیث بھی رفع یدین کی ہے، مسند ابی عوانہ کے بارے میں گفتگو کر رہا تھا اس میں محدث باب باندھ کر یہ بیان کر رہا ہے کہ میں رفع یدین کی حدیثیں لایا ہوں۔ پہلی حدیث بھی رفع یدین کی لایا ہے دوسری بھی تیسری بھی چوتھی بھی، آخر کار باب ختم ہو گیا۔

پہلی بات یہ ہے کہ وہ یہ کہ رہا ہے رفع یدین کرنے کا باب ہے، نماز شروع کرتے وقت اور رکوع کرتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت اور سجودوں میں نہیں کیا کرتے تھے۔ پہلا پوائنٹ صحیح ہے۔

دوسری بات یہ کہ تین آدمی جو روایت کر رہے ہیں، یہ ایک دوسرے کی تشریح کر رہے ہیں ایک کہتا ہے کہ ہاتھ برابر کرتے تھے ساتھ اسکی تشریح کرنے والا بیٹھا ہے وہ کہتا ہے حادو منکبہ کہ کندھوں تک کرتے تھے۔ اسی طرح ایک نے کہا لا یرفعہما کہ رفع یدین نہیں

کرتے تھے دوسرے نے تشریح کر کے کہا ولا یرفع بین السجدةین کہ سجودوں میں نہیں کرتے تھے اور محدث نے آگے فیصلہ کیا والمعنی واحد۔

جب انہوں نے یہ دیکھا کہ ایسا لگ رہا ہے کہ دو شاگرد آپس میں اختلاف کر رہے ہیں ایک کہہ کر رہا ہے اور دوسرا کہہ کر رہا ہے محدث نے کہا والمعنی واحد دونوں کے جھگڑے کا معنی ایک ہے، یعنی کیا ولا یرفع بین السجدةین سجودوں میں نہیں کرتے تھے۔ والمعنی واحد کا مطلب یہ ہے کہ دونوں شاگرد جو جھگڑ رہے ہیں ان دونوں کے کہنے کا مطلب یہ ہے لا یرفع بین السجدةین کہ سجودوں کے درمیان نہیں کرتے تھے۔ یہ ایک دوسرے کی تشریح کرتا ہے جیسے پہلے کی تشریح کی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ مولوی صاحب اپنے امام سے ہی نہیں دکھا سکتے، کہ ان کا امام یہ کہے کہ رفع یدین منسوخ ہو گئی ہے، یہ تو اپنے امام کے مقلد ہیں اور اپنے امام کے پیچھے چلتے ہیں امام اعظم ابوحنیفہ کے مقلد ہیں۔ یہ دکھاتے کیوں نہیں کہ امام صاحب یوں فرما رہے ہیں، یا یہ امام صاحب سے دکھا دیں کہ انہوں نے فرمایا ہو کہ ترک ہو گئی ہے۔ اس لئے کہ امام صاحب سے یہ بات ثابت نہیں اور میں نے آپ کو پہلے بتا دیا تھا کہ مقلد کے لئے امام کا قول ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ اس نے اپنے امام کے پیچھے چلنا ہے۔

ان میں بھی بہت زیادہ اختلاف ہے ان کا ایک مولوی کہتا ہے کہ رفع یدین منسوخ، انور شاہ کہتا ہے ایک حرف بھی منسوخ نہیں، امام طحاوی کہتا ہے منسوخ، انور شاہ کہتا ہے کہ امام طحاوی غلط کہتا ہے، ایک حرف بھی منسوخ نہیں۔ ایک کہتا ہے کرنا اولیٰ ہے اور دوسرا کہتا ہے نہ کرنا اولیٰ ہے، ان کے سترہ مذہب ہیں رفع یدین کے بارے میں۔ مختلف گروپ انہوں نے بنائے ہیں۔ ایک کہتا ہے کرنی چاہیے، دوسرا کہتا ہے نہیں کرنی چاہیے، ایک کہتا ہے ترک ہو گئی، ایک کہتا ہے منسوخ ہو گئی۔ دوسرا کہتا ہے کہ نہیں ہوئی۔

جب ان میں آپس میں اتنا جھگڑا ہے تو ہمیں کس کا قول دکھائیں گے۔ انکا مولوی

عبداللہ لکھنوی لکھتا ہے کہ کرنا نہ کرنے سے بہتر ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رفیع الدین کے روایت میں صحابہ کے بہت زیادہ افراد رفیع الدین فرمایا کرتے تھے اور جو ترک کے ہیں وہ قلیلہ قلیل مع عدم صحیحہ طرق اور انکی روایات بھی ضعیف ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الدين اصطفى. اما بعد.

آپ حضرات غور فرمائیں یہ زہری اس کا شاگرد سفیان بن عیینہ ہے۔ سفیان بن عیینہ ایک شاگرد عبد اللہ بن ایوب ہے دوسرا سعدان بن نصر ہے تیسرا شعیب بن عمر ہے چوتھا علی بن یحییٰ پانچواں حمید بن یحییٰ۔

یہ لایو فہمہ والی روایت بیان کر رہے ہیں، مولوی طالب الرحمن اس سے اگلی حدیث کو اس کے خلاف بنا کر غلط کر رہا ہے۔ اس میں زہری کا شاگرد سفیان بن عیینہ نہیں ہے بلکہ مالک ہے، وہ مالک روایت ہے، یہ مالک روایت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں۔ اختلاف جب ہوتا جب ایک میں ساری عمر کا لفظ ہوتا اور دوسری میں نفی ہوتی۔

ایک آدمی یہ کہے کہ نبی اکرم ﷺ نبوت کے بعد مکہ مکرمہ میں رہے، دوسرا کہتا ہے مکہ منورہ میں رہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اختلاف تب پیدا ہوگا جب کوئی آدمی یہ کہے کہ حضرت ﷺ ساری عمر و عوفی نبوت کے بعد مکہ مکرمہ میں رہے۔ اب مدینہ والی بات کو غلط کر پڑے گا، جب تک کسی طرف ساری عمر کا لفظ نہیں ہوگا اس وقت تک احادیث میں ٹکراؤ پیدا نہیں ہوگا۔ اب پہلے انہوں نے مانا کہ جیسے ایک دفعہ بچی کو اٹھا کر نماز پڑھی تھی، ایسے ہی ایک دفعہ رفیع الدین بچہ کی تھی۔

اب انہوں نے اذا کی بات کہی ہے، کہ اذا اس کے ساتھ چٹا ہوا ہے۔ دیکھیں اس بخاری شریف میں اذا کی مثال ہے۔

ان رسول الله قال اذا دخل احدكم المسجد

فليركع ركعتين قبل ان يجلس.

اذا کا معنی طالب الرحمن صاحب چٹا کر رہے ہیں کہ جب بھی مسجد میں جاؤ تو دو رکعت نماز پڑھو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تحیۃ المسجد پڑھنی نفل ہے سنت ہے یا فرض ہے، ساری امت کا اتفاق ہے کہ یہ فرض نہیں ہے اور چٹائی ہوئی نہیں ہے۔ کہ جب بھی مسجد میں قدم رکھو دو رکعت نماز نفل پڑھو۔ وہی اذا جس کا معنی طالب الرحمن صاحب چٹنا کر رہے ہیں وہ یہاں موجود ہے۔ ہمارا مسلک یہ نہیں کہ کسی صحیح حدیث کا انکار کیا جائے۔ ان کے کہنے کے مطابق بھی ثابت ہوا کہ ایک دفعہ رفیع الدین ہوئی اب وہ باقی رہی یا نہ رہی۔ اس سے یہ حدیث خاموش ہے۔

عقل ہر ایک کی کہتی ہے کہ اگر کی تو کرتے رہے ہوں گے، لیکن اس قیاس کے خلاف یہ حدیث مل گئی کہ نہیں کرتے تھے لایو فہمہ، یہ سارا زور اس پر لگا رہے ہیں کہ احادیث میں ٹکراؤ پیدا کریں، ٹکراؤ جب پیدا ہوگا جب ایک طرف کلیہ ہو کہ ساری عمر حضرت کرتے رہے، پھر نہ کرنے والی حدیث ملگرتی ہیں۔ اور اگر ایک مرتبہ کی اور پھر نہیں کی تو اس میں ٹکراؤ نہیں۔

جیسے حضرت ﷺ کچھ عرصہ مکہ مکرمہ میں رہے کچھ عرصہ مدینہ منورہ میں رہے۔ یہ جو بار بار آپ کو کہہ رہا ہے کہ یہ تشریح ہے۔ آپ غور فرمائیں کہ حتیٰ یحاذی بہما وقال بعضهم حد و منکبہ یہ اس کی تشریح نہیں بلکہ ایک زائد بات ہے۔

کہاں تک ہاتھ اٹھائے یہ پہلے راوی نے بیان نہیں کیا دوسرے نے ایک زائد بات بیان کی۔ اس طرح لایو فہمہ الگ ہے۔

اگلی بات ایک راوی نے زائد بیان کی تشریح اور زائد بات میں فرق ہوتا ہے۔ اب یہ سارا باب آپ کے سامنے ہے۔ یہ صرف اللہ کے نبی کی دو صحیح حدیثوں کو آپس میں ٹکراتا چاہتے ہیں۔ کہ جو میرا عمل ہے اگر میں ساری عمر کا لفظ نہیں اس لئے اس نے اذا کے لفظ سے استدلال کیا۔ اذا کے بارے میں میں نے بتایا کہ اذا کی روایت بھی بخاری میں موجود ہے۔

اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين.

آج تک آپ نے نہیں سنا ہوگا کہ مسجد میں داخل ہونے والے ہر شخص پر دو رکعتیں لازمی اور ضروری ہیں۔ تحیۃ المسجد اور تحیۃ الوضوء کو آپ سمجھتے ہیں ناں کہ اگر کوئی پڑھ لے تو ٹھیک ہے ورنہ ضروری نہیں اور وہی اذایہاں موجود ہے۔ تو اس لئے یہ نکراؤ تب پیدا ہوگا جب غلط معنی ہوگا۔ ایک حدیث کا۔ اب یہ جو حدیث کا غلط معنی کر رہے ہیں یہ حدیث ان کے اس غلط معنی کے خلاف ہے حدیث کے خلاف نہیں۔

حدیث کے خلاف تو تب ہوتی جب اس میں ساری عمر کا لفظ ہوتا تو پھر واقعاً جس میں نہ کرنے کا ذکر تھا وہ اس کے خلاف ہوتی، وہ سفیان بن عیینہ کی روایت ہے یہ مالک کی روایت ہے۔ یہ جو بار بار کہہ رہے ہیں کہ مثلاً کا تعلق اس کے ساتھ ہے مثلاً کا تعلق لا یرفعہما کے ساتھ ہے نہ کہ اس کے ساتھ یہ جو بار بار یہ کہہ رہا ہے کہ نحو کا تعلق اس کے ساتھ ہے، اس کا تعلق اس کے ساتھ ہے، اس کے ساتھ تو ہے ہی نہیں۔ اس کا تعلق مالک والے طریق کے ساتھ ہے۔ مالک کا طریق الگ ہے اور اس کا تعلق اس کے ساتھ ہے جو سفیان بن عیینہ ہے نہ ہری کے دوستی ہیں انہوں نے دونوں معنوں کو بیان کر دیا کہ حضرت نے کی پھر چھوڑ دی۔

اب بات واضح تھی اس میں کوئی اختلاف نہیں، اختلاف تب ہوتا جب ایک دن ایک آدمی لاہور ہوا اور دوسرے دن کراچی ہوا اس میں کوئی اختلاف نہیں، اگر ایک وقت میں دو جگہ ہو اس میں اختلاف ہے، اس میں ایک تو وقت کا ذکر ہی نہیں ہے۔ اس میں یہی ہے کہ دو وقتوں کا الگ الگ ذکر ہے۔ اب یہ اللہ کے نبی کی دو حدیثوں کو آپس میں نکرا کے ایک کو غلط اور ایک کو صحیح بنا رہا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ دونوں حدیثیں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں۔ اور ان میں کوئی نکراؤ نہیں۔ اس میں رفع یدین کرنے کا ذکر ہے اور اس میں پھر چھوڑ دینے کا ذکر ہے۔ اس میں کوئی اختلاف نہیں یہ الگ الگ وقتوں کی بات ہے۔

میں بار بار عرض کر رہا ہوں کہ اختلاف تب ہوتا کہ ایک طرف ساری عمر کا لفظ آتا تو پھر

دوسری طرف کی بات کو غلط کہنا پڑتا، پھر حقیقی نکراؤ پیدا ہوتا۔ اور جب ساری عمر کا لفظ اس میں نہیں ہے وہ خود مانتے ہیں کہ جتنا ثبوت بچی کو اٹھا کر نماز پڑھنے کا ہے اس سے زیادہ رفع یدین کا ثبوت ہے۔ اللہ کے نبی پاک کی دو حدیثوں میں غلط ترجمہ کر کے نکراؤ پیدا کرتا یہ خود ایک گناہ کبیرہ ہے۔

اب یہ جو حدیث ہے اس حدیث کے خلاف نہیں یہ جو غلط ترجمہ کر رہے ہیں ساری عمر والا اس کے خلاف ہے۔ اب اگر یہ اپنا غلط ترجمہ چھوڑیں ساری عمر والا، تو جس طرح ہمیں ان میں اختلاف نظر نہیں آ رہا اسی طرح انہیں بھی اختلاف نظر نہیں آئے گا۔

لیکن یہ اللہ کے نبی پاک کی حدیث کو چھوڑیں گے ہمیں بے ایمان کہیں گے لیکن اپنا غلط ترجمہ چھوڑنے کے لئے تیار نہیں۔ یہ جو ساری عمر کا ترجمہ کر رہا ہے یہ بتائے کہ کس لفظ کا ترجمہ ساری عمر کر رہا ہے۔ اور ہمارے ہاں یہ بات نہیں ہوتی کہ اللہ کے نبی کی حدیثوں کو آپس میں خواہ نکراؤ نکرایا جائے۔ یہ ترجمہ غلط کر کے اس میں نکراؤ پیدا کر رہا ہے۔ جب تک اس حدیث میں ساری عمر کا لفظ نہ ہو حدیث اس کے خلاف ہے ہی نہیں۔ کل میں لیاقت پور میں تھا آج میں یہاں ہوں اس میں کون سی اختلاف کی بات ہے۔ اب اگر یہ ہو کہ میں ہمیشہ لیاقت پور میں ہی ہوں تو پھر میرا یہاں آنا غلط ہو گیا۔

اب یہ کبھی محدث کو پاگل بنانے کی کوشش کرتا ہے، حالانکہ بات اس میں کچھ بھی نہیں۔ بات یہ ہے کہ ایک حدیث سفیان بن عیینہ کے طریق سے ہے اس کے پانچ شاگرد ہیں یہ مالک کے طریق سے ہے اس میں رفع یدین کرنے کا ذکر ہے ایک آدھ ترجمہ اس کے بعد رہی یا نہیں رہی اس میں ہے کہ باقی نہیں رہی۔ اب دیکھیں اس میں کوئی نکراؤ نہیں جیسے وہ خود ہی کہتے تھے کہ ایک وقت نماز میں باتیں ہوتی تھیں ایک وقت بند ہو گئیں۔ ایک وقت بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے ایک وقت منع ہو گئی۔

اب یہ غلط ترجمہ کر کے صحیح احادیث میں نکراؤ پیدا کر رہے ہیں اور ہم ان کا غلط ترجمہ نہیں

مانتے تاکہ احادیث میں ٹکراؤ ہی نہ رہے۔ اب یہ اپنا غلط ترجمہ چھوڑنے کو تیار نہیں اور اللہ کے پاک کی احادیث کو بار بار غلط کر رہے ہیں۔ اور لایو فہمہما کا ترجمہ رفع یدینہ کر رہا ہے۔ ہر کوئی بھی ایسا انسان کرنے کے لئے تیار نہیں جس کو لاکہ معنی آتا ہے۔ اب کل کو یہ لا الہ الا اللہ کا ترجمہ کریں گے کہ اللہ کے سوا اور بھی معبود ہے۔ تو ان کا ترجمہ کوئی نہیں سنے گا۔

مولوی طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ

باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

لُجے میں آپ کو ایک پتے کی بات بتلاتا ہوں۔ جو حدیث مولوی صاحب نے چھی ہے۔ مولوی صاحب یہ کہہ رہے تھے کہ زہری عن سے روایت کر رہا ہے۔ زہری مدلس ہے اس کی روایت قابل قبول نہیں۔ اس روایت میں بھی زہری عن سے روایت کر رہا ہے اس لئے یہ روایت قابل قبول ہے ہی نہیں۔ جھگڑا یہی چل رہا تھا۔ میں نے کہا تھا کہ میں نے جو روایت پڑھی ہے وہاں اخروی ہے، اس میں زہری عن سے روایت نہیں کر رہا۔

دوسری بات انہوں نے یہ کی اذا دخل احدکم المسجد فلیو کع وکعتین جب تم میں سے کوئی آدمی مسجد میں آئے تو دو رکعتیں پڑھ لے۔ اب یہ کہتے ہیں کہ دو رکعتیں پڑھنا ثواب ہے نفل ہے فرض تو نہیں۔ یہی کہا ہے انہوں نے ہم کہتے ہیں سنت تو ہے۔ دو رکعتیں پڑھنا سنت تو ثابت ہو گیا، اس طرح رفع یدین کا کرنا بھی ثابت ہو گیا۔

ایک اور فرق بتاتا ہوں وہاں ہے اذا دخل احدکم۔ یہاں ہے کان یرفع یدینہ اذا افتتح الصلوۃ۔ اسی طرح مولوی صاحب وہاں بھی کان بھی دکھادیں اور اذا بھی دکھادیں پھر بات بنے گی۔

اور پھر جب وہاں دو چیزیں ہیں جس طرح مسجد میں جاتے ہوئے دو رکعت پڑھیں ہم مانتے ہیں کہ سنت ہے۔ یا تو یہ کہیں کہ سنت نہیں ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ کل میں ایاقہ پور میں

لہا آئی یہاں ہوں والمعنی واحد۔ وہاں یہ ہو رہا ہے کہ تین راوی بیٹھے ہوئے ہیں۔ یہاں ہے کہ ایک آدمی ہے ہاں یہ ہوتا کہ یہ جاتے رحیم یار خاں تین آدمیوں نے ان کو دیکھا ہوتا۔ ایک آدمی کہتا کہ میں نے رحیم یار خان دیکھا صدر میں پھر رہے تھے۔ ۲۵ تاریخ کو۔

میں نے ۲۵ کو دیکھا سکول میں پھر رہے تھے۔ تیسرا کہے میں نے مولوی صاحب کو دیکھا کہ مسجد میں نماز پڑھا رہے تھے۔ والمعنی واحد کہ معنی ایک ہے۔ تین آدمی اختلاف کر رہے تھے، ایک کہتا ہے صدر میں پھر رہے تھے، دوسرا کہتا ہے کہ نماز پڑھا رہے تھے، تیسرا کہتا ہے کہ سکول میں تھے۔ معنی تینوں کا ایک ہے رحیم یار خان میں تھے۔

یہاں ایک آدمی کی بات نہیں ہو رہی کہ وہ کہہ رہا ہے میں نے وہاں دیکھا ہے، پھر وہاں دیکھا، کہ اختلاف ہو، بلکہ تین آدمیوں کا جھگڑا ہے۔ پھر یہ کہتے ہیں کہ ساری عمر کا جو نہیں تو ایک دفعہ کا ہے۔ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ جب آپ رکوع کریں گے تو رفع یدین کریں گے۔ جب رکوع سے سر اٹھائیں گے۔ مسجد والا حکم یہ فرض ہے یا سنت یہ حکم پر بحث ہے، لیکن اللہ کے رسول ﷺ سے یہ بات ثابت تو ہے۔

انہوں نے پھر یہ پیش کی سفیان بن عیینہ عن الزہری۔ اب میں ان کے مولوی کی کتاب سے لکھا ہوا دکھاتا ہوں کہ یہ رفع یدین کرنے کی حدیث نہیں۔ پہلے تو یہ کہیں کہ آپ اس حدیث کو پیش ہی نہیں کر سکتے کیونکہ اس میں زہری ہے جو مدلس ہے۔

دوسری بات یہ کہ یہ خود لکھا پیدا کر رہے ہیں۔ سفیان بن عیینہ کی علیحدہ جو حدیثیں ہیں ان کے مولوی کی کتب میں بھی نکل آئی۔ یہ ساری حدیثیں رفع یدین کرنے کی آ رہی ہیں۔ ابوداؤد میں اور امام شافعی والی بھی نکل آئی یہ ساری حدیثیں رفع یدین کرنے کی آ رہی ہیں کیا وجہ ہے کہ صرف یہی گزریو کر رہی ہے۔

ان حدیثوں میں ولا یرفعہما نہیں ہے۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ یہ جو محدث کہہ رہا ہے والمعنی واحد۔ تین کا اختلاف انہیں نظر آ رہا ہے کہ تین اختلاف کر رہے

ہیں یہ کہتے ہیں کہ نیا معنی بیان کیا۔ حالانکہ اس نے کہا حتیٰ بحاذیٰ بہما وہ برابر کرتے ہیں۔
دوسرے نے کہا کندھوں کے برابر کرتے تھے۔ یہ جو نیا لفظ بیان کر رہا ہے یہ اس کی تشریح کر رہا ہے یا نیا معنی بیان کر رہا ہے؟ اس کی تشریح ہو رہی ہے۔ وہ کہتا ہے کندھوں کے برابر کئے گئے ہیں۔
کہا تشریح کرتے ہوئے۔ یہ اس کے ساتھ مطابقت ہے اس کے خلاف نہیں۔ اس طرح یہاں
ایک کہتا ہے رفع یدین نہیں کرتے تھے وقال بعضهم بعض نے کہا لا یرفع بین المسجدین
مجدوں میں نہیں کرتے تھے۔ یہ بعض اس کے خلاف نہیں کہ سکتا کیونکہ بعض نے پہلے بھی تشریح کی
ہے، یہاں بھی تشریح کرے گا۔ یہ تشریح اس کے مطابق ہوگی، مخالف نہیں ہوگی۔ میں کہتا ہوں کہ
مسند ابی عوانہ کے اگر اسی صفحے پر اگر بات کر لیں اور کسی طرف نہ دیکھیں۔

پہلی بات تو یہ کہ مولوی صاحب کہ آپ حدیث ہی پیش نہیں کر سکتے کیونکہ آپ خود جرح کر چکے ہیں۔

دوسری بات یہ کہ باب پڑھیں۔ اگر محدث اتنا پاگل تھا کہ باب کچھ دے رہا ہے اور
حدیث کچھ۔ تو اس کی کتاب اٹھانے کے لائق ہی نہیں اس کی کتاب پھینک دو۔ اگر محدث نے
عنوان کچھ باندھا ہے اور اندر حدیث کوئی اور بیان کی ہے، پور ڈکسی چیز کا لگایا ہوا ہے اندر سامان
اور رکھا ہوا ہے۔ تو ایسے محدث کی کتاب ہم اٹھا نہیں سکتے۔ اس کا حافظ ہی نہیں تھا اس کو اتنا بھی علم
نہیں تھا کہ باب کیا باندھا ہے؟ حدیث کیا لکھی؟

اس لئے پہلی بات تو یہی ہے کہ اگر یہ حدیث رفع یدین نہ کرنے کی ہے تو اس کتاب کو
ایک طرف رکھ دو کہ محدث کہتا کچھ ہے اور لکھتا کچھ ہے لم تقولون ما لا تفعلون۔

(کاش طالب الرحمن کو یہ آیت اس وقت یاد آتی جب وہ دنیا پور سے جھوٹا حوالہ دے کر
بھاگا اور آج تک نہ دکھاسکا جس فرقے کے نامور مناظر کا یہ حال ہو کہ محدثین کی بات آئے تو
قرآن کی آیات ان پر فٹ کرنے کے لئے یاد آ جائیں اور اپنے نفوس کو بھول جائیں اور۔

﴿انا مرون الناس بالبر وتنسون انفسکم﴾

کا مصداق ہو اس کی جماعت کا کیا حال ہوگا۔

جس کی بہار یہ ہے اس کی خزاں نہ پوچھ

(محم، عالم)

قول اور عمل میں مطابقت ہونی چاہیے۔ اس لئے پہلی بات یہ ہے کہ اگر حدیث رفع
یدین نہ کرنے کی ہے تو اس کتاب کو ایک طرف رکھ دیں، کہ یہ کہن کچھ ہے اور کہنا کچھ ہے۔ لم
تقولون ما لا تفعلون وہ بات کیوں کہتے ہو پورے نہیں۔ قول اور عمل میں مطابقت ہونی
چاہیے۔

جب محدث کہ رہا ہے کہ میں رفع یدین کی حدیث بیان کر رہا ہوں تو اسے رفع یدین کی
حدیثیں ہی بیان کرنی چاہئیں۔ اگر وہ یہ نہ کرے تو وہ تو پاگل ہے، کہتا کچھ ہے کرتا کچھ ہے۔ قول
اور عمل میں مطابقت نہیں۔ قول اور عمل میں مطابقت نہیں تیری کتاب ہی قابل قبول نہیں۔ اور اگر
ہم یہ کہتے ہیں کہ اس کے قول اور عمل میں مطابقت ہے کہ باب بھی رفع یدین کا اور حدیث بھی رفع
یدین کی۔ تو دلیل ہماری یہ ہے کہ یہ رفع یدین کی ہے جو یہ حوالے دے رہا ہے وہ کتابیں جب
ہم نے دیکھیں سب رفع یدین کی ہیں۔ اور جتنی آگے آ رہی ہیں سب رفع یدین کی ہیں۔ اس
باب میں کہیں بھی رفع یدین نہ کرنے کی نہیں ملتی۔

آگے اس نے رفع یدین نہ کرنے کا باب باندھا ہے، اگر یہ حدیث رفع یدین نہ کرنے کی
ہوتی تو اس باب میں لے کر آتا۔ مولوی صاحب کو چاہیے کہ یہاں سے حدیث پڑھیں اور پھر یہ
کہیں کہ یہ رفع یدین نہ کرنے کا باب ہے۔ یہاں سے حدیث پڑھ کے مجھ کو سنائے پھر میں اس کو
جواب دوں گا۔ لیکن اس کو رفع یدین نہ کرنے والے باب میں یہ نہ کرنے والی حدیثیں مل رہی ہیں۔
میں نے دنیا پور کے مناظر سے میں کہا تھا کہ یہ اپنے امام کا قول لادیں کہ انہوں نے کہا ہو
کہ رفع یدین منسوخ کر دی ہے۔ میں نے وہاں ایک لاکھ انعام کا کہا تھا آج ڈیڑھ لاکھ رکھتا ہوں

اپنے امام کا قول دکھادیں۔ یہ الفاظ اپنے امام سے یہ دکھادیں کہ رفع یدین منسوخ کر دی ہے، نبی نے ترک کر دی ہے، صحابہ نے ترک کر دی ہے۔ یہ الفاظ اپنے امام سے دکھادیں۔ میں ڈیڑھ لاکھ روپے انعام دوں گا۔

میں نے دنیا پور میں بھی اکھر روپے انعام رکھا تھا، آج پھر رکھتا ہوں۔^(۱)

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. اما بعد.

یہ بات تو آج صاف ہو گئی کہ جو کہا کرتے تھے کہ حضرت ﷺ ہمیشہ رفع یدین کرتے تھے، پہلے بچی کو اٹھانے کے برابر رفع یدین کو مانا، اب تحیۃ المسجد کی طرح مانا، اور ہمیں کہتے ہیں کہ اس میں ذکر ہے، چلو آپ نفل ہی مان لیں۔ جیسے تحیۃ المسجد کو نفل مانتے ہیں، میں کہتا ہوں کہ ہم رفع یدین کو نفل مان لیتے، اگر اس کے بعد لایر فعہما والی حدیث نہ ہوتی۔

ہم تحیۃ المسجد کو اس لئے نفل کہہ رہے ہیں کہ بعد میں لایر کوع رکعتیں نہیں ہے۔ وہاں نفی موجود ہے اس لئے ہم اس کو نفل نہیں مانتے اور تحیۃ المسجد میں نفی نہیں ہے۔ اس لئے ہم اس کو نفل مانتے ہیں۔

(۱)۔ جب طالب الرحمن صاحب نے یہ کہا تو میں ایک آدمی نے پکڑ لیا کہ وہاں ہم نے کتاب پیش کر دی تھی اور آپ کو کہا تھا کہ اکھر روپے نکال کے رکھ ہم حوالہ پیش کرتے ہیں۔ لیکن آپ کے آدمی نے انگوٹھا دکھا دیا۔ ویسے میں طالب الرحمن صاحب کو مشورہ دیتا ہوں کہ یا تو آپ اتنی اونچی چھلانگیں نہ لگایا کریں یا پھر جب اپنے جھوٹے چیلنجوں کی وجہ سے پھنس جائیں تو رقم دینے سے ڈر کر آنسو نہ بہایا کریں۔

دوسرا جو اس نے یہ کہا ہے کہ ان کے مولوی طحاوی نے یہ لکھا ہے ابو عوانہ کے خلاف۔ ابو عوانہ میں ہے رکوع کے بعد لایر فعہما۔ یہی ہے وہ جو آپ کو دکھا رہا تھا تو مثبت لفظ ہوتا ہے۔ رفع یدینہ۔ یا لیر فعہما وہ دکھایا اس نے؟ قطعاً نہیں دکھایا۔

اس نے طحاوی پر جھوٹ بولا ہے آپ نے دیکھا کہ کیا وہاں رکوع کے بعد لیر فعہما کا لفظ ہے؟ غلط تو تب بنے گا کہ یہاں لایر فعہما ہو اس کے مقابلے میں لیر فعہما کا لفظ وہاں قطعاً یہ لفظ موجود نہیں ہے۔

اس نے آپ کے سامنے جھوٹ بولا۔ اب میں اپنے دلائل بیان کرتا ہوں۔

اخبرنا مالک عن ابی نعیم حدثنا وهب بن کيسان

عن جابر بن عبد الله الانصاري انه يعلمهم التكبيرة في

الصلوة قال فكان يامرنا ان نكبر كلما خفضنا ورفعنا.

امام مالک فرماتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ انصاری ان کو جب نماز سکھاتے تھے تو انکو بھگتے کہ وقت تکبیر یاد کرایا کرتے تھے،

حدثنا مالک عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن

علي بن ابي طالب انه قال كان رسول الله ﷺ يكبر في

الصلوة كلما خفض ورفع فلم تنزل تلك صلوته حتى لقي

الله تعالى.

نبی اکرم ﷺ جب بھی نماز میں بھگتے اور کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے اور یہ آپ کی وہ نماز تھی جو آخر وقت تک رہی۔

میں بار بار یہ عرض کر رہا ہوں کہ رکوع اور تکبیر کے ساتھ آخری عمر کا لفظ آ رہا ہے، لیکن رفع یدین کے ساتھ میرا مطالبہ قائم ہے، کہ یہ آخری عمر کا لفظ دکھائیں۔

حدثنا مالک عن ابن شهاب عن ابی سلمه بن

عبدالرحمن بن عوف ان ابا هريرة کان یصلی بہم فکبر
کلما خفض ورفع فاذا انصرف قال واللہ انی لاشہکم
صلوة برسول اللہ ﷺ

عبدالرحمن بن عوف فرماتے ہیں کہ ہمیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی اور جب تکبیر کہی، اٹھے تو تکبیر کہی اور فرمایا اللہ کی قسم یہ نماز رسول پاک والی نماز ہے۔
اب وہ نماز کس طرح پڑھائی تھی۔

اخبرنا مالک اخبرنی نعیم المعجمی و ابو جعفر
القاری ان ابا هريرة کان یصلی بہم فکبر کلما خفض ورفع
قال ابو جعفر وکان یرفع یدیه حین یکبر ویفتتح الصلوة۔

انہوں نے جو نماز پڑھائی تھی پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کی تھی۔ اس کے بعد تکبیر کہی تھیں اور اس نماز کے بارے میں انہوں نے قسم اٹھا کر فرمایا کہ اللہ کی قسم یہ نبی اقدس ﷺ کی نماز ہے۔

قال محمد السنۃ ان یکبر الرجل فی صلوتہ کلما
خفض وکلما رفع واذا انحط للسجود کبر واذا انحط
للسجود الثانی کبر۔^(۱)

امام محمد مسند بیان فرما رہے ہیں کہ جب رکوع اور سجدے میں جھکے تو صرف تکبیر کے۔

فاما رفع الیدین فی الصلوة فانه یرفع الیدین حذو
الاذنین فی ابتداء الصلوة مرة واحدة ثم لا یرفع فی شیء

(۱)۔ موطا امام محمد ص ۹۰۔

من الصلوة بعد ذالک وهذا کله قول ابو حنیفة وفی
ذالک آثار كثيرة۔

رفع یدین کا نہ دینا ہے اور صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کی جائے، اس کے بعد نہ
کرنا چاہئے اور کہیں قول امام ابو حنیفہ نہ ملے۔

اس نے دنیا پوریں تھ سے ای کا مطالبہ کیا تھا کہ آپ اپنے امام سے رفع یدین کا نہ کرنا
آیت کریں۔ اس نے لا اھروپے کا نتیجہ بھی دیا تھا کہ جب میں نے یہ سوال دیا اور دوسرا
صاحب نے فوراً کہا لا اھروپے دو۔ اور اس وقت اس نے جو سب لوگوں کے سامنے جو کچھ کہے تھے
اسی اس وقت جو لوگ موجود تھے سارے گواہ ہیں۔
آگے نہیں۔

وقال محمد اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن
عاصم بن کلیب الجر می عن ابيه قال رایت علی ابن ابی
طالب رفع یدیه فی التکبیرۃ الاولى من الصلوة المکتوبة
ولم یرفعہما فی ماسوی ذالک۔
کہ حضرت علی پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے۔

قال محمد اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن
حماد عن ابراهیم النخعی قال لا ترفع یدیک فی شیء من
الصلوة بعد التکبیرۃ الاولى۔

امام ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ پہلی تکبیر کے بعد کسی جگہ رفع یدین کرنا ثابت نہیں،

محمد اخبرنا یعقوب بن ابراہیم اخبرنا حصین بن
عبدالرحمن قال دخلت انا وعمر بن مرہ علی ابراہیم

النحعی۔

کہتے ہیں ہم ابراہیمؑ نبی پر داخل ہوئے۔

قال عمرو حدثني علقمة بن وائل الحضرمي عن
ابيه انه صلى مع رسول الله ﷺ فراه يرفع يديه اذا كبر
واذا ركع واذا رفع قال ابراهيم ما ادرى لعله لم ير النبي
ﷺ يصلي الا ذالك اليوم فحفظ هذا منه ولم يحفظه ابن
مسعود واصحابه ما سمعته من احد منهم انما كانوا يرفعون
ايديهم في بقاء الصلوة حين يكبرون.

حضرت عمرو بن مرہ نے حدیث سنائی کہ حضرت وائل فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع جاتے اور رکوع سے اٹھتے تو رفع یدین کرتے اس پر حضرت ابراہیمؑ نبی نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ حضرت وائل نے ایک دن کہیں حضرت ﷺ کو رفع یدین کرتے دیکھا ہوگا۔
فحفظ هذا منه ولم يحفظه ابن مسعود و اصحابه۔ انہوں نے ایک دفع کی رفع یدین یاد رکھی۔

(کیونکہ یہ مسافر تھے اور باہر سے آئے تھے)

اور عبد اللہ بن مسعود اور ان کے ساتھی جو ہمیشہ نبی اقدس ﷺ کے پاس رہتے تھے انہوں نے بھی اس رفع یدین کا بیان نہیں کیا تھا ما سمعته من احد منهم میں نے کسی ایک صحابی سے بھی نہیں سنا کہ وہ رفع یدین کا مسئلہ بیان کرتے ہوں۔

انما كانوا يرفعون ايديهم في بقاء الصلوة حين

يكبرون۔

(اور آنکھوں سے کیا دیکھا) کہ وہ صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔

امام ابراہیمؑ نبی جو صحابہ کے شاگرد ہیں۔ وہ اتنے زور سے اس مسئلہ کو بیان فرما رہے ہیں کہ یہ مسئلہ تو ہم نے کبھی سنا ہی نہیں۔ ایک مسافر صحابی جو کہیں سے آیا تھا وہ دیکھ کر چلا گیا کہ آپ ﷺ پر یدین کر رہے ہیں اس نے یہ مسئلہ بیان کر دیا۔ ورنہ وہ صحابہ جو دن رات نبی اقدس ﷺ کی خدمت میں رہتے تھے ان سے نہ تو ہم نے یہ مسئلہ سنا اور نہ کبھی صحابہ کو پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرتے دیکھا۔

آگے سنیں۔

قال رأيت ابن عمر يرفع يديه حذاء اذنيه في اول

تكبيرة افتتاح الصلوة ولم يرفعهما في ما سوى

ذالك (موطا امام محمد ص ۹۰)

فرماتے ہیں میں نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ نماز شروع کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں تک اٹھاتے اور اس کے علاوہ نہیں اٹھاتے تھے۔

قال محمد اخبرنا ابو بكر بن عبد الله النهشلي عن

عاصم بن كليب الجرمي عن ابيه و كان من اصحاب علي

ان علي بن ابي طالب كرم الله وجهه كان يرفع يديه في

التكبيرة لا ولي التي يفتح بها الصلوة ثم لا يرفعهما في

شيء من الصلوة.

امام محمدؑ فرماتے ہیں خرو دی ہمیں ابو بکر بن عبد اللہ النهشلی نے عاصم بن کلیب سے وہ اپنے

باپ سے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھیوں میں سے تھے کہ حضرت علیؑ ابن ابی طالب پہلی تکبیر جس کے ساتھ نماز شروع فرماتے اس میں رفع یدین کرتے پھر نماز میں کسی جگہ بھی رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

عن ابن مسعود انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل فرماتے ہیں کہ وہ پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے۔

جو روایت انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی پڑھی تھی اس میں ایک رفع یدین کرنے کا ذکر ہے۔ اس کے سارے راوی مدینہ منورہ کے ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ بھی مدینہ میں رہتے تھے ان کے امام زہری رحمہ اللہ بھی مدینہ میں رہتے تھے۔ سالم بھی مدینہ منورہ میں رہتے تھے، میں نے پہلے بتایا کہ سب سے پہلے تو یہ ہے کہ اس حدیث پر خود حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے عمل نہیں کیا۔ کیونکہ وہ خود رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

یہ کتاب مدینہ کے امام، امام مالک رحمہ اللہ کی ہے۔

قال مالک لا اعرف رفع اليدين في شيء من تكبير

الصلوة لا في خفض ولا في رفع الا في افتتاح الصلوة يرفع

يديه شيئاً خفيفاً قال ابن قاسم كان رفع اليدين عند مالک

ضعيفاً الا في تكبيرة الاحرام.

امام مالک جو تبع تابعین میں سے ہیں اور مدینہ کے امام ہیں، ساری زندگی مدینہ میں

گزارش کی، وہ فرماتے ہیں۔ میں نے مدینہ منورہ میں کسی ایک آدمی کو بھی پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کر کے نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔

یہ خیر القرون کا زمانہ ہے، بہترین زمانہ ہے۔ اور مدینہ وہ شہر ہے جہاں ساری دنیا سے لوگ حاضر ہوتے ہیں، تو مدینہ منورہ سے اس کی نفی کرنی پورے عالم اسلام سے اس کی نفی ہو رہی ہے۔

اب یہ حدیث (حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما جس میں رفع یدین کا ذکر ہے) مدینہ منورہ میں بیان کی گئی لیکن ساتھ امام مالک نے یہ بھی بیان کر دیا کہ اہل مدینہ سے ایک بھی اس پر عمل کرنے والا

اور امام مالک نے یہ بھی فرمایا کہ پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرنے والی حدیثیں ضعیف

راوی طالب الرحمن۔

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ

باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم.

مولوی صاحب نے احادیث پڑھنی شروع کی ہیں، میں ان احادیث کے بارے میں

پہلی دو حدیثیں پڑھیں کہ جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ اور جھکنے پر تکبیر یاد کروایا کرتے

تھے۔ اب اس میں اختلاف کرتے ہیں۔ اختلاف تو تب ہو ہاں یہ بھی موجود ہو کہ رفع یدین

کرتے تھے۔ عدم ذکر سے نفی تو ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا یہ دونوں حدیثیں ہمارے خلاف نہیں

میں نے کہا تھا کہ اپنے امام کا قول پیش کر دیں، ایک لاکھ کی بجائے ڈیڑھ لاکھ دوں

میں نے کہا تھا کہ یہ حدیث پیش کر دیں کہ رفع یدین منسوخ ہو گئی، یا متروک، کیا ہوا ہے؟ یہ

اگر منسوخ ہے پیش کر دیں۔ میں نے یہ الفاظ ٹیپ کروائے تھے۔ اگر مولوی صاحب اب بھی یہ

الفاظ دکھادیں میں انعام دوں گا۔

مولوی صاحب نے ثابت کیا کہ امام صاحب نے فرمایا ہے کہ رفع یدین نہ کرو۔ میں نے

اب آپ سے مانگا ہے۔ دنیا پور میں بھی یہی آپ سے مانگا تھا کہ اپنے امام کا یہ دعویٰ پیش کر دو کہ

رفع یدین نہ کرو، کیوں نہ کرو، کہ منسوخ ہو گئی تھی، متروک ہو گئی ہے، عدم رفع یدین افضل ہے یا کیا

ہے۔

اب دکھا دیں اب دینے کے لئے تیار ہیں۔

(طالب الرحمن صاحب مشرکین مکہ کی طرح دلیل خاص کا مطالبہ کر رہے ہیں کہ جو الفاظ

کی زبان سے نکل گئے ہیں یہ اپنے امام سے کہلوادو تو میں مانوں گا ورنہ نہیں۔)

مولوی صاحب نے اب چار حدیثیں پڑھی ہیں دو ایسی پڑھی ہیں کہ جس میں ان کی نہیں۔ جو دوسری دو پڑھی ہیں ان میں سے پہلی حدیث میں محمد بن ابان بن صالح ہے۔ ان کی کتاب کے ص ۴ پر لکھا ہوا ہے۔

ضعفه ابو داؤد وابن معین وقال البخاری ليس

بالقوی وقيل كان مرجحاً.

ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ ضعیف ہے، ابن معین کہتے ہیں یہ ضعیف، امام بخاری کہتے ہیں کہ یہ قوی ہی نہیں اور اس کے بعد کہتے ہیں کہ وہ مرجح تھا۔ مرجح وہ فرقہ ہے کہ جس کے بارے میں شیخ عبد القادر جیلانی فرماتے ہیں یہ گمراہ فرقہ ہے۔ مولوی صاحب ان کی حدیث اٹھا کر پڑھ رہے ہیں۔

دوسری حدیث پڑھی اس میں بھی محمد بن ابان آ گیا وہ بھی گئی۔

اب نبی کو چھوڑ کر صحابہ پر آئے ہیں لیکن انشاء اللہ صحابہ پر بھی ہاتھ نہیں پڑے گا۔ عمل بھی نہیں دکھائیں گے۔ پہلے نبی کے عمل کا فیصلہ تو کر لیں کیونکہ ہم نے نبی ہی کی اتباع کرنی ہے۔

(گویا طالب الرحمن کے نزدیک صحابہ رضی اللہ عنہ کا عمل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے خلاف اور صحابہ کی اتباع نبی کی اتباع نہیں، یہ صرف طالب الرحمن کا ہی مذہب نہیں بلکہ سارے غیر مقلدین کا ہی عقیدہ ہے کہ صحابہ معیار حق نہیں، صحابہ کے بارے میں غیر مقلدین روافض سے کم نہیں ہیں) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھاگو گے صحابہ کے پیچھے آؤ گے وہاں بھی تمہیں پکڑیں گے۔ کوئی ایسا روایت ہی دکھادیں۔

قال محمد اخبرنا محمد بن ابان. امام محمد پر جرح نہیں کرتا چھوڑ دیتا ہوں، آگے

محمد بن ابان آ رہا ہے حضرت یہ وہی ہے جو ضعیف ہو چکا ہے۔

چوتھی حدیث پڑھی ہے یہ ہے ابو بکر عن عبد اللہ النہشلی کی۔ میزان الاعتدال میں یہ

واضح طور پر موجود ہے کہ یہ راوی ضعیف ہے اور اس کی روایت قابل قبول نہیں۔ مولوی صاحب نے چار روایات پیش کیں، چاروں ان کے گھر میں واپس آ گئیں۔ ابن حبان نے اس کے بارے میں کلام کیا ہے۔ یہ آدمی وہم کامرایی بن گیا تھا ولا یعلم اس کو کچھ پتا ہی نہیں بخطی خطائیں کرتا تھا لایفہم اس کو فہم نہیں تھی۔ بطل الاحتیاج بہ اس کی حدیث لینا باطل ہے۔

مولوی صاحب کی چاروں روایتیں گئیں، مولوی صاحب ابو عوانہ پر زور لگا رہے تھے کہ اس میں لایرفعہما ہے میں نے ثابت کیا تھا کہ اس میں زہری ہے اور زہری کو آپ بھی مدلس کہتے ہیں۔ اس لئے اس کی روایت تو قبول نہیں۔

مولوی صاحب نے کہا ہے کہ مدینے میں کوئی آدمی ملتا ہی نہیں تھا جو رفع یدین کرنے والا ہو۔ جبکہ ان کے اپنے مولوی کہتے ہیں کہ رفع یدین کرنے والے جم غفیر تھے۔ جبکہ ترک رفع یدین کے راوی قلیل ہیں۔ نیز وہ حدیثیں ہی صحیح نہیں تھیں، کیونکہ ان کے طرق ہی صحیح نہیں تھے۔

امام محمد مقلد تھے امام ابو حنیفہ کے اور دلیل پکڑ رہے ہیں امام مالک سے کہ مدینے میں تو کوئی نظر ہی نہیں آتا رفع یدین کرنے والے۔

(معلوم ہوتا ہے طالب الرحمن صاحب امام مالک کا قول جو انہوں نے رفع یدین کے بارے میں فرمایا۔

لا اعرف رفع الیدین فی شیء میں تکبیر الصلوۃ لا

فی خفص ولا فی رفع الا فی افتتاح الصلوۃ.

کہ میں افتتاح صلوۃ کے علاوہ جھکتے اور اٹھتے وقت نماز کی تکبیروں میں رفع یدین کو نہیں جانتا۔ کا جواب دینے سے عاجز آ گئے ہیں، اور بجائے اس پر اعتراض کرنے کے اب حضرت پر اعتراض کر دیا کہ اپنے امام کا قول پیش کرو، لیکن طالب الرحمن کو شاید یہ معلوم نہیں کہ اگر دوسروں سے اپنے مسلک کی تائید پیش کرنا زیادہ وزن رکھتا ہے)

پہلے انہوں نے ابو عوانہ کی حدیث پیش کی میں نے اس پر جرح کر دی، اب موطا امام محمد

سے صحابہ کے اقوال یاد آ گئے۔

مولوی صاحب صحابہ کے پاس نبی ﷺ کو چھوڑ کر جاؤ گے تو وہ بھی فرمائیں گے دور جاؤ۔ انہوں نے کہا ہے کہ کوئی بھی رفیع یدین کو نہیں جانتا تھا۔ حالانکہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس کو نقل کرنے والے علی، وائل بن حجر، مالک بن حویرث، انس، ابو سعید، ابو سعید بن سعد، ابن مسعود، ابو قتادہ البوسنی اشعری، جابر، یہ کہتے تھے دیکھنے کو ملتا ہی نہیں تھا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں اسنے آدمی تھے۔^(۱)

(۱)۔ طالب الرحمن صریح دھوکہ دینے کی کوشش کر رہا ہے کیونکہ حضرت امام مالک کے قول کا تعلق عمل سے ہے۔ کہ کسی کو عمل کرتے نہیں دیکھا، اور امام ترمذی روایت کے متعلق فرما رہے ہیں کہ اسنے راویوں نے روایت کی۔ روایت کرنا اور ہے اور روایت پر عمل ہونا اور ہے۔ اس بات کے ثابت کرنے سے کہ اسنے آدمیوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہے، یہ کہاں لازم آتا ہے کہ انہوں نے عمل بھی کیا۔ اس لئے کہ روایت تو منسوخ احادیث کی بھی کی جاتی ہے، لیکن اس پر عمل نہیں کیا جاتا۔ اسی طرح شاذ عمل کی روایت بھی کر دی جاتی ہے، لیکن اس پر عمل نہیں ہوتا۔ جیسے حضرت امامہ بنت عاص کو اٹھا کر نماز پڑھنا، اسکو امام مالک عامر بن عبد اللہ بن زید سے وہ عمرو بن سلیم زرقی سے وہ ابو قتادہ انصاری سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ ﷺ نے امامہ بنت عاص کو اٹھا کر نماز پڑھی۔

لیکن ان روایت میں سے کسی نے بھی اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے کبھی کو اٹھا کر نماز نہیں پڑھی۔ اب ان کا اس حدیث کو روایت کرنا اور ہے اور عمل کرنا اور، اسی طرح ان حضرات سے جس طرح یہ ثابت کیا ہے کہ انہوں نے رفیع یدین والی حدیث روایت کی اسی طرح یہ بھی ثابت کریں کہ انہوں نے اس پر عمل بھی کیا۔

اب اس حدیث کو حضرت علیؓ بھی نقل فرما رہے ہیں، لیکن خود حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا عمل اس کے خلاف ہے۔ جیسے کہ حدیث پہلے لکھی گئی ہے۔

اب یہ ابراہیم نخعی کی بات کرتے ہیں، ابراہیم نخعی بتا رہے کون ہیں۔ یہ وہ ہے جو کہتا ہے ابو

ان علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کان یرفع یدہ

فی التکبیرۃ الاولیٰ الی یفتح بها الصلوۃ ثم لا یرفعہما فی

شیء من الصلوۃ۔

اب طالب الرحمن عمل اور روایت کو ایک کر کے دھوکہ دے رہا ہے، امام مالک نے رفیع یدین کی جوئی کی وہ عمل کی کی ہے۔ کہ میں نے کسی کو اس پر عمل کرتے نہیں دیکھا۔

جیسے کوئی یہ کہہ کر میں نے کسی کو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے نہیں دیکھا، تو کیا اس سے یہ لازم آئے گا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی حدیث کسی نے نقل ہی نہیں کی۔ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی حدیث نقل تو ہوئی ہے، لیکن اس پر عمل نہیں ہوا، نفی عمل کی ہے نہ کہ روایت کی۔ پھر جس طرح بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی روایت ملنا اور اس پر عمل کا نہ ہونا، اس بات کی دلیل ہے کہ پہلے زمانہ میں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جاتی رہی، پھر منسوخ ہو گئی۔ اسی طرح رفیع یدین کی روایات کا ہونا، لیکن اہل مدینہ کا اس پر عمل نہ کرنا، حتیٰ کہ امام مالک اس کو پیچھتاتے ہی نہیں کہ بغیر تحریر کے علاوہ بھی رفیع یدین ہوتی ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ رفیع یدین مدینہ میں منسوخ ہو چکی ہے۔

نیز طالب الرحمن نے یہ کہا ہے کہ اس کی روایات زیادہ ہیں حالانکہ عمل کا دار و مدار کثرت روایات پر نہیں ہوتا اور نہ کثرت روایت پر ہوتا ہے۔ اگر ایسے ہے تو روزہ کی حالت میں بوسہ لینا آٹھ صحابہ سے مروی ہے چنانچہ امام ترمذی باب باندھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت لا کر آگے فرماتے ہیں، وفي الباب عن عمر بن الخطاب وحفصة وابی سعید وام سلمة وابن عباس و انس وابی ہریرۃ (ترمذی ج ۱ ص ۱۵۴)

اور صلوۃ فی التعلین آٹھ صحابہ سے مروی ہے۔ امام ترمذی حضرت انس بن مالک کی حدیث نقل کر کے فرماتے ہیں وفي الباب عن عبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن ابی حنیبہ

ہریرہ رحمۃ اللہ علیہ غیر فقیر تھے، واکل بن حجر رحمۃ اللہ علیہ جاہل تھا، بدو تھا، اسرائیلی تھا، لا یعرف الاسلام اسلام

و عبد اللہ بن عمرو و عمرو بن حویث و شداد بن اوس و اوس ثقفی و ابی ہریرہ
و عطاء رجل من بنی شیبۃ۔ (ترمذی ص ۹۱ ج ۱) اسی طرح ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی
حدیث

حضرت ابو ہریرہ سے مسلم ص ۱۹۸ ج ۱، ابو داؤد ص ۹۲ ج ۱، نسائی ص ۱۲۳ ج ۱، ابن ماجہ
ص ۷۳ ج ۱، طحاوی ص ۱۸۵ ج ۱، مسند احمد ص ۲۳۰، ۲۳۹، ۲۶۵ ج ۲، داری ص ۱۶۵، دارقطنی
ص ۱۰۵ ج ۱،

اسی طرح حضرت جابر سے مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۱۳ ج ۱، مصنف عبد الرزاق
ص ۳۵۰ ج ۱، مسند احمد ص ۲۹۲ ج ۳،

حضرت سلمہ بن اکوع سے ابو داؤد ص ۹۲ ج ۱، نسائی ص ۱۲۳ ج ۱، مسند احمد ص ۵۳ ج ۳
متدرک حاکم ص ۲۵۰ ج ۱،

حضرت انس سے نسائی ص ۱۲۸ ج ۱، طحاوی، ص ۱۸۶ ج ۱، مصنف ابن ابی شیبہ
ص ۳۱۲ ج ۱، مصنف عبد الرزاق ص ۳۵۰ ج ۱،

حضرت ابو سعید سے ابن ماجہ ص ۷۳ ج ۱، طحاوی ص ۱۸۶ ج ۱، بیہقی ص ۲۳۸ ج ۲، مسلم
ص ۱۹۸ ج ۱، ابن ابی شیبہ ص ۳۱۱ ج ۱،

حضرت کعبہ بن جریج سے مصنف ابن ابی شیبہ ص ۳۱۳ ج ۱، مسند احمد ص ۳۱۸ ج ۱،
حضرت ابن عباس سے ابن ابی شیبہ ص ۳۱۱ ج ۱، عبد الرزاق ص ۳۵۰ ج ۱، مسند احمد

ص ۲۵۶، ۳۰۳ ج ۱،

حضرت عائشہ سے ابو داؤد ص ۹۲ ج ۱، مسند ابی عوانہ ص ۶۰ ج ۲،
حضرت ام حاتم سے ابن ابی شیبہ ص ۳۱۲ ج ۱، مسند احمد ص ۳۳۶ ج ۶، مسند حمیدی

جہان نہیں تھا۔ واکل بن حجر رحمۃ اللہ علیہ اتنا عظیم صحابی۔ اس کے بارے میں ابراہیم نخعی نے یہ بات کی
تھی۔ اگر آپ نہیں مانتے تو میں حوالہ دکھانے کے لئے تیار ہوں۔ جو آدمی صحابی کو کہے کہ یہ بدو
تھا ۱۱۱، اعرابی تھا اس کو اسلام کا پتا ہی نہیں تھا، کیا اس کی بات ہم مان لیں؟۔

ایک حدیث نبی کی دکھا دو تم ابراہیم نخعی کو لے آئے ہو۔

ص ۱۵۸ ج ۱،

حضرت عمار بن یاسر سے طحاوی ص ۱۸۶ ج ۱، ابن ابی شیبہ ص ۳۱۳ ج ۱،
حضرت طلق بن علی سے ابن ابی شیبہ ص ۳۱۱ ج ۱، مسند احمد ص ۲۲ ج ۳، ابو داؤد ص ۹۲ ج ۱،
طحاوی ص ۱۸۵ ج ۱،

حضرت عبادہ بن صامت سے عبد الرزاق ص ۳۵۹ ج ۱،
حضرت عمرو بن ابی سلمہ سے بخاری ص ۵۴ ج ۱، مسلم ص ۱۹۸ ج ۱، ابو داؤد ص ۹۲ ج ۱،
نسائی ص ۱۲۳ ج ۱، ابن ماجہ ص ۷۳ ج ۱،

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے کشف القباب ص ۳۳۲ ج ۵۔
اب طالب الرحمن اور غیر مقلدین کو چاہئے کہ جوتیوں میں نماز پڑھا کریں ایک کپڑے
میں نماز پڑھا کریں کبھی دو ایک کپڑا صرف جراب ہو، کبھی صرف ٹوپی، کبھی صرف بنیان، کبھی صرف
قیص۔ اس لئے کہ حدیث میں ثوب واحد کی تعیین نہیں۔ اسی طرح روزے کی حالت میں بیوی
سے بوس و کنار بھی کیا کریں تاکہ کثرت روات پر عمل بھی ہو جائے اور لم تقولون ما لا تفعلون
کا مصداق بھی نہ بنیں۔

(۱)۔ امام ابراہیم نخعی نے حضرت واکل بن حجر گو بدو اور اعرابی جو کہا اس سے معاذ اللہ ان
کی تنقیص مقصود نہیں، ایک جلیل القدر تابعی سے یہ کیسے مقصود ہو سکتا ہے کہ وہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی
تنقیص کرے۔ بلکہ حضرت امام ابراہیم نخعی کی مراد یہ ہے کہ حضرت واکل بن حجر دیہات کے رہنے

والے تھے انہوں نے نبی اقدس ﷺ کی صحبت کو اس قدر نہیں پایا جس قدر دوسرے صحابہ نے کیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے پایا ہے تو تعارض روایات کے وقت اس کی روایت کو زیادہ ترجیح دی کہ جس نے آپ ﷺ کی خدمت میں کثرت سے رہا ہو۔ اس لئے کہ جس صحابی کی نبی اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضری ہی دو مرتبہ ہو ممکن ہے کہ ان کے سامنے نبی اقدس ﷺ کا وہ عمل ہو جو پہلے زمانے کا ہے۔ آخری زمانے کا عمل اس کے سامنے نہ ہو۔ جبکہ نبی اقدس ﷺ کی اس عمل کو لیا جائے گا جو آخری زمانے کا ہوگا۔ امام بخاریؒ نے بھی یہ بات فرمائی ہے۔ (بخاری ص ۹۶) اور ظاہر ہے کہ آخری عمل اسی کے سامنے زیادہ ہوگا جسے کثرت صحبت حاصل ہو۔

افسوس ہے کہ غیر مقلد مناظر جلیل القدر تابعی پراعتراض کرنے کے لئے اس کی عبارت کو توڑکا ڈرہا ہے لیکن اپنے گھر لگی ہوئی آگ نظر نہیں آتی کہ ان کے مولوی وحید الزمان نے پانچ صحابہ کو فاسق لکھا ہے۔ لکھتا ہے

قوله تعالى ان جاءكم فاسق بنباء فتبينوا نزلت في وليد بن عتبة وكذلك قوله تعالى امنن كان مؤمنا كمن كان فاسقا ومنه يعلم ان من الصحابة من هو فاسق كالوليد ومثله يقال في حق معاوية وعمرو ومغيرة وسمره ومعنى كون الصحابة عدولا انهم صدقون في الرواية لا انهم معصومون۔ (نزل الابراص ۹۴ ج ۳)

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ کا قول، ان جاءكم فاسق بنباء فتبينوا اولید بن عتبہ کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا قول امنن كان مؤمنا كمن كان فاسقا اور اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ میں سے بعض صحابہ فاسق تھے۔ جیسے ولید اور اسی کی مثل کہا گیا ہے معاویہ اور عمرو وغیرہ اور سمرہ کے بارے میں اور صحابہ کے عادل ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ روایت میں سچے ہیں نہ یہ کہ وہ معصوم ہیں۔

معاذ اللہ پانچ صحابہ کو ایک ہی سانس میں فاسق کہہ دیا اور ان کے فقیہ کو دو آیتوں سے

خلاصہ مناظرہ

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

آپ ایک حدیث صحیح پیش فرمائیں کہ آنحضرت ﷺ نے دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین کرنے سے منع فرمایا ہو۔ کوئلہ آپ اس جگہ کبھی رفع یدین نہیں کرتے۔ طالب الرحمن کے پاس یہ حدیث نہ تھی اور نہ کبھی وہ قیامت تک پیش کر سکتا تھا اس لئے

ثابت کرنے کی ناکام کوشش کر رہا ہے۔ لیکن طالب الرحمن کو اپنے گھر لگی ہوئی یہ آگ نظر نہیں آتی کہ وحید الزمان جس کے صحاح ستہ کے ترجمے یہ لوگ پڑھتے ہیں وہ صحابہ کو کیا کہہ رہا ہے۔ یہ وحید الزمان کو چھوڑ کر جلیل القدر تابعی امام ابراہیم نخعی کے کپڑے اتارنے پر تلا ہوا ہے۔

مولوی طالب الرحمن کا یہ اعتراض بھی بے جا ہے کہ امام ابراہیم نخعی نے حضرت ابو ہریرہؓ کو غیر فقیہ کہا ہے، اس کا جواب سمجھنے سے قبل یہ سمجھیں کہ یہاں فقیہ سے مراد مجتہد ہے۔ صحابہؓ میں چند صحابہ فقیہ تھے، باقی غیر مجتہد تھے۔ کل صحابہ جو مجتہد تھے ان کی کل تعداد ۱۵۱ ہے، ان میں سے سات کثیر الفتاویٰ تھے اور بیس متوسطین تھے اور باقی ۱۲۳ قلیل الفتاویٰ تھے۔ چنانچہ علامہ ابن قیم اعلام الموقعین میں اس کو اس تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

المكثرون من الفتيا.

والذين حفظت عنهم الفتوى من اصحاب رسول

الله ﷺ ثمانية وثلاثون نفساً، مابين رجل وامرأة، وكان

المكثرون منهم سبعة عمر بن الخطاب، وعلی ابن ابی

طالب، وعبد الله ابن مسعود، وعائشه ام المؤمنين، وزید بن

ثابت، وعبد الله ابن عباس، وعبد الله ابن عمر۔

اس موضوع سے بھی فرار اختیار کرنے کے لئے شور مچانے لگا کہ

قال ابو محمد بن حزم. ويمكن ان يجمع من فتوى كل واحد منهم سفر ضخم.

قال وقد جمع ابو بكر محمد بن موسى بن يعقوب ابن امير المؤمنين المأمون فتيا عبدالله ابن عباس رضى الله عنهما فى عشرين كتاباً.

وابو بكر محمد المذكور احد أئمة الاسلام فى العلم والحديث.

المطوسطون فى الفتيا.

قال ابو محمد.

والمطوسطون منهم فيما روى عنهم من الفتيا. ابو بكر الصديق وام سلمه، وانس بن مالك، وابو سعيد الخدرى، وابو هريرة، وعثمان ابن عفان، وعبدالله بن عمرو بن العاص، وعبدالله بن زبير، وابو موسى الاشعري، وسعد بن ابى وقاص، وسلمان الفارسى، وجابر بن عبدالله، ومعاذ بن جبل، فهو لاء ثلاثة عشر يمكن ان يجمع من فتيا كل واحد منهم جزء صغيراً جداً، ويضاف اليهم طلحة وزبير، وعبدالرحمن بن عوف، وعمران بن حصين، وابو بكر، وعادة بن الصامت، ومعاوية بن ابى

”دتر میں اور عمیدین میں تم جو رفیع بدین کرتے ہو۔ اس پر بھی مناظرہ کریں گے۔ ورنہ تم

سفیان۔

المقلون من الفتيا.

الباقون منهم مقلون فى الفتيا، لا يروى عن الواحد منهم الا المسألة، والمسألان، والزياة اليسيرة على ذلك، يمكن ان يجمع من فتيا جميعهم جزء صغير فقط بعد التقصى والبحث، وهم. ابو الدرداء، وابو اليسر، وابو سلمة المخزومي، وابو عبيدة بن الجراح، وسعيد بن زيد، والحسن والحسين ابنا على، والنعمان ابن بشير، وابو مسعود، وابى بن كعب، وابو ايوب، وابو طلحة، وابو ذر، وام عطية، وصفية ام المؤمنين، و حفصة وام حبيبة، واسامة بن زيد، وجعفر ابى طالب، والبراء بن عازب، وقرظة بن كعب، ونافع اخو ابى بكر، ولأمه، والمقداد بن الاسود، وابو السنايل، والجارود، والعبدى، وليلى بنت قائف، وابو مخذولة، وابو شريح الكهلى، وابو برزة الاسلمى، واسماء بنت ابى بكر، وام شريك، والخولاء بنت تويت، واسيد بن الحضير، والضحاك ابن قيس، وحبيب بن مسلمة، وعبدالله بن انيس، وحذيفة بن اليمان، وثمانية بن اثال، وعمار بن ياسر

یہ حدیث ہم سے نہ پوچھو۔

وعمر بن العاص، و ابو الغادیة السلمی، و ام الدرداء
الکبری، و الضحاک بن خلیفة المأزنی، و الحکم بن عمرو
الغفاری، و ابیصة ابن معبد الاسدی، و عبد الله بن جعفر
البرمکی، و عوف بن مالک، و عدی بن حاتم، و عبد الله بن
ابی اوفی، و عبد الله بن سلام، و عمرو بن عبسة، و عتاب ابن
اسید، و عثمان بن ابی العاص، و عبد الله بن
سرجس، و عبد الله بن رواحة، و عقیل بن ابی طالب، و عائذ بن
عمرو، و ابو قتادة عبد الله بن معمر العدوی، و عمی بن
سعلة، و عبد الله بن ابی بکر الصدیق، و عبد الرحمن
اخوه، و عاتکه بنت زید بن عمرو، و عبد الله بن عوف
الزهری، و سعد بن معاذ، و سعد ابن عبادہ، و ابو منیب، و قیس
بن سعد، و عبد الرحمن بن سعد، و عبد الرحمن بن
سهل، و سمرة بن جندب، و سهل بن سعد الساعدی، و عمرو
بن مقرن، و سويد بن مقرن، و معاویة بن الحکم، و سهلة بنت
سهیل، و ابو حذیفة بن عتبة، و سلمة بن الاکوع، و زید بن
ارقم، و جریر بن عبد الله البجلی، و جابر بن سلمة، و جویریة ام
المؤمنین، و حسان بن ثابت، و حبيب بن عدی، و قدامة ابن
مظعون، و عثمان بن مظعون، و میمونة ام المؤمنین، و مالک

ابو لقا محمد امین صفدر صاحب۔

بن الحویرث، و ابو امامة الباهلی، و محمد بن
مسلمة، و خباب بن الارت، و خالد بن الولید، و ضمرة بن
الفیض، و طارق بن شهاب، و ظہیر بن رافع، و رافع بن
خدیج، و سیدة نساء العالمین فاطمة بنت رسول
الله ﷺ، و فاطمة بنت قیس، و هشام بن حکیم بن
حزام، و ابوه حکیم بن حزام، و شر حیل بن السمط، و ام
سلمة، و دحیة بن خلیفة الکلبی، و ثابت بن قیس
الشماس، و ثوبان مولى رسول الله ﷺ، و المغيرة بن
شعبة، و بريدة بن الخصیب الاسلامی، و روفع بن ثابت، و ابو
حمید، و ابو اسید، و فضالة بن عبید، و ابو محمد روینا عنه
و جوب الوتر، قلت ابو محمد هو مسعود بن اوس
الانصاری، نجاری بدری، و زینب بنت ام سلمة، و عتبة بن
مسعود، و بلال المؤذن، و عروة بن الحارث، و سیاه بن روح
او روح بن سیاه، و ابو سعید بن المعلی، و العباس بن
عبد المطلب، و بشر بن ارطاة، و صهیب بن سنان، و ام
ایمن، و ام یوسف، و الغامدیة، و ماعذ، و ابو عبد الله
البصری۔

اس کا ترجمہ کرتے ہوئے غیر مقلد عالم محمد جوٹا گڑھی لکھتے ہیں۔

آپ یہ حدیث تو دکھادیں پھر اس مناظرہ کے بعد ہمیں پر آپ وتر اور عیدین کی راہ

ان میں بعض وہ بھی تھے جنہوں نے اس میں بہت بڑا حصہ لیا اور بعضوں نے کم اور بعضوں نے درمیانہ، جن کے فتاویٰ محفوظ ہیں ان کی تعداد ایک سو تیس سے کچھ اوپر ہی آتی ہے۔
میں سے بھی کثرت سے فتوے دینے والے سات بزرگ ہیں۔

عمر بن خطاب، علی ابن ابی طالب، وعبداللہ ابن مسعود، وام المؤمنین عائشہ، و زید بن ثابت، وعبداللہ ابن عباس، وعبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہم اجمعین۔
امام محمد بن حزم فرماتے ہیں۔

ان میں سے ایک ایک کے فتوے اگر الگ الگ جمع کئے جائیں تو ایک ایک بڑی سا کتاب بن سکتی ہے۔ بلکہ امام ابو بکر محمد بن موسیٰ بن یعقوب بن امیر المؤمنین مامون نے صرف حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ میں تیس کتابوں میں جمع کئے ہیں۔ اور امام ابو بکر کوئی مفسر درجہ کے آدمی نہیں تھے بلکہ آئمہ اسلام میں سے ایک ہیں علوم میں مسلمانوں کے پیشوا ہیں خصوصاً علم حدیث میں رحمۃ اللہ علیہ۔

جو صحابہ فتوے دینے میں درمیانے ہیں ان کے نام امام محمد نے یہ بتائے ہیں۔

ابو بکر صدیق، ام سلمہ، انس بن مالک، ابو سعید خدری، ابو ہریرہ، عثمان ابن عفان، وعبداللہ بن عمرو بن عاص، وعبداللہ بن زبیر، وابو موسیٰ اشعری، وسعد بن ابی وقاص، وسلمان فارسی، وجابر بن عبداللہ، ومعاذ بن جبل رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ان بزرگوں میں سے بھی اگر ایک ایک کے فتوے الگ الگ جمع کئے جائیں تو ایک ایک چھوٹی سی کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ انہی کے ساتھ ان بزرگوں کے نام بھی بڑھائے جاسکتے ہیں۔

طلحہ، زبیر، عبدالرحمن بن عوف، عمران بن حصین، وابو بکر، وعبادہ بن صامت، ومعاذ بن ابی سفیان۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

گروں کی رفع یدین کی منع کی حدیث دکھادیں گے، تو ہم اس سے بھی رک جائیں گے، اور اگر کوئی زیادہ شوق ہے تو ابھی یہ دونوں حدیثیں سنا دیں۔

باقی کے اور حضرات کے فتاویٰ بہت ہی کم ہیں۔ یہاں تک کہ ان میں سے بعض کے تو صرف دو ایک مسائل میں ہی فتوے ہیں۔ یوں سمجھئے کہ اگر ان سب کے فتاویٰ جمع کئے جائیں تو انہیں بے کوئی چھوٹی سی کتاب تیار ہو جائے اور وہ بھی پوری تلاش و تفتیش کے بعد۔ ان کے نام ملاحظہ ہوں۔

ابو الدرداء، ابوالیسر، ابوسلمہ مخزومی، ابوعبیدہ بن جراح، سعید بن زید، حسن بن علی حسین ابن علی نعمان بن بشیر، ابو مسعود، ابی بن کعب، ابو ایوب، ابو طلحہ، ابو ذر، ام عطیہ، ام المؤمنین سلمیہ، حفصہ، ام حبیبہ، اسلمہ بن زید، جعفر ابی طالب، البراء بن عازب، قرطہ بن کعب، نافع ابو بکرہ کے مسوئلہ بھائی، المقداد بن اسود، ابوالسائب، جابر و عبدی، لیلیٰ بنت قانف، ابو مخزومہ، ابو شریح کعھی، ابو ہریرہ سلمی، اسماء بنت ابی بکر، ام شریک، خولاء بنت قوتیت، اسید بن حضیر، شاک ابن قیس، حبیب بن مسلمہ، عبداللہ بن انیس، حذیفہ بن یمان، ثمامہ بن اثال، عمار بن یاسر، عمرو بن العاص، ابو القادسیہ سلمی، دام و رداء کبری، ونشاک بن خلیفہ مازنی، حکم بن عمرو غفاری، ابوصہ ابن معبد اسدی، عبداللہ بن جعفر برکی، عوف بن مالک، عدی بن حاتم، عبداللہ بن ابی اوفی، عبداللہ بن سلام، عمرو بن عبسہ، عتاب ابن اسید، عثمان بن ابی عاص، عبداللہ بن سرجس، عبداللہ بن رواحہ، عقیل بن ابی طالب، عائد بن عمرو، ابو قتادہ عبداللہ بن معمر، عدوی، عجمی بن سعد، عبداللہ بن ابی بکر صدیق، ان کے بھائی عبدالرحمن، عاتکہ بنت زید بن عمرو، عبداللہ بن عوف زہری، سعد بن معاذ، سعد بن عبادہ، ابو ذئب، قیس بن سعد، عبدالرحمن بن سعد، عبدالرحمن بن سہل، ہمرہ بن جندب، سہل بن سعد ساعدی، عمرو بن مقرن، سوید بن مقرن، معاویہ بن حکم، سہلہ بنت سہیل، ابو حذیفہ بن عتیبہ، سلمہ بن اکوع، زید بن ارقم، و جریر بن عبداللہ بکلی، جابر بن

مگر طالب الرحمن صاحب پر موت کا ساکت طاری تھا نہ اسے دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین کے منع کی حدیث ملتی تھی اور نہ ہی وتر اور عیدین کی زائد تکبیرات میں رفع یدین کی حدیث ملتی تھی۔

طالب الرحمن۔

دوسری اور چوتھی رکعت کے شروع میں رفع یدین کے منع کی حدیث ہے، نہ ترک کی ہم اس لئے نہیں کرتے کہ اس جگہ رفع یدین ثابت ہی نہیں۔ آپ ہم سے منع یا ترک کی حدیث کو مانگتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہی ہم کہتے ہیں کہ رکوع جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے اور تیسری رکعت کے شروع میں ہمیشہ رفع یدین کرنا نہ آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے نہ ہی دوام کسی خلیفہ راشد سے، نہ ہی مشرک

سلمۃ، جویریۃ ام المؤمنین، حسان بن ثابت، حبیب بن عدی، قدامۃ ابن مظعون، عثمان بن مظعون، میمونۃ ام المؤمنین، مالک بن حویرث، ابوامامۃ بابلی، محمد بن مسلمۃ، خباب بن ارت، خالد بن ولید، وضمرۃ بن فیض، طارق بن شہاب، ظہیر بن رافع، ورافع بن خدیج، سیدۃ نساء العالمین فاطمۃ بنت رسول اللہ ﷺ، فاطمۃ بنت قیس، ہشام بن حکیم بن حزام، اور ان کے والد حکیم بن حزام، شرمیل بن سبط، ام سلمۃ، وحیۃ بن خلیفہ کلبی، ثابت بن قیس شامی، ثوبان مولیٰ رسول اللہ ﷺ، مغیرۃ بن شعبۃ، یزیدۃ بن نضیب اسلمی، روثع بن ثابت، ابو حمید، ابو اسید، فضالۃ بن عبید، ابو محمد جن سے وتر کے وجوب کی روایت ہے۔ ان کا نام مسعود بن اوس انصاری ہے بخاری میں بدری ہیں، زینب بنت ام سلمہ، عتبہ بن مسعود، بلال مؤذن، عروۃ بن حارث، سہاب بن روح یا روح بن سہاب، ابوسعید مہدی، عباس بن عبدالمطلب، بشر بن ارطاة، صہیب بن سنان، ام ایمن، ام یوسف، غاندیہ، ماعز، ابو عبد اللہ بصری رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ہم ان تین جگہوں پر رفع یدین کرنے کو سنت مؤکدہ کہتے ہیں اس کے بغیر نماز خلاف سنت ہے۔

طالب الرحمن۔

ہم ان تین جگہوں پر رفع یدین کرنے کو سنت مؤکدہ کہتے ہیں اس کے بغیر نماز خلاف سنت ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ سنت مؤکدہ کا حکم ہی کسی حدیث سے دکھادیں۔ آپ یہ بھی قیامت تک کسی حدیث سے نہ دکھائیں گے۔

طالب الرحمن۔

حدیث میں تو سنت مؤکدہ کیا مستحب ہونے کا حکم بھی نہیں، لیکن آپ بھی تو پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کو سنت کہتے ہیں وہ کس حدیث میں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم تو قرآن حدیث کے ساتھ اجماع امت کو بھی دلیل مانتے ہیں۔ اس لئے ہم کہتے ہیں کہ اس رفع یدین کا ثبوت احادیث متواترہ قدر مشترک سے ہے، اور اس کے سنت ہونے پر آئمہ مجتہدین کا اجماع ہے۔ آپ بھی اعلان کریں کہ آج تک ہم جھوٹ بولتے رہے ہیں کہ ہم صرف قرآن حدیث کو مانتے ہیں، آج ہم اعلان کرتے ہیں کہ ہم قرآن حدیث کے علاوہ اجماع کو بھی مانتے ہیں اور رکوع وغیرہ کی رفع یدین کا سنت مؤکدہ ہونا نہ قرآن سے ثابت ہے، اور نہ حدیث سے صرف آئمہ مجتہدین کے اجماع سے ثابت ہے اور وہی دکھادیں۔

طالب الرحمن۔

یہ سنت مؤکدہ کا حکم نہ قرآن میں ہے، نہ حدیث میں، نہ ہی اس پر آئمہ مجتہدین کا اجماع

ہے۔ لیکن رسول اکرم ﷺ رفع یدین کرتے تھے اور آپ کا ہر کام سنت مؤکدہ ہی ہوتا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

یہی آپ قرآن یا حدیث میں دکھادیں کہ آپ ﷺ کا ہر کام سنت مؤکدہ ہی ہوتا ہے۔
نام اہل حدیث بات ایک بھی حدیث میں نہیں۔

برعکس نہند نام زنگی کافور

یا حدیث پیش کریں یا نام اہل حدیث کو بدنام نہ کریں۔

اگر آپ ﷺ کا ہر کام سنت مؤکدہ ہی ہوتا ہے، تو آپ ﷺ اپنی نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھا کرتے تھے (بخاری ص ۴۷ ج ۱)۔

آپ ﷺ اپنی حاضہ بیوی کی گود میں تکیہ لگا کر قرآن پڑھا کرتے تھے (بخاری ص ۴۴ ج ۱)

آپ ﷺ اپنی حاضہ بیوی سے مباشرت فرمایا کرتے تھے (بخاری ص ۴۴ ج ۱)

آپ ﷺ حالت جنابت میں سو جایا کرتے تھے (بخاری ص ۴۲ ج ۱)

آپ ﷺ روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے بوس و کنار اور مباشرت فرمایا کرتے تھے (بخاری ص ۴۵۸ ج ۱)

کیا یہ سب آپ ﷺ کے کام سنت مؤکدہ ہی ہیں۔

کیا ان کاموں کو نہ کرنے والا اہل سنت سے خارج ہے۔ آپ جو ان کاموں کو سنت مؤکدہ نہیں کہتے کیا ان کاموں کے منع یا ترک کی احادیث آپ کو مل گئی ہیں۔

طالب الرحمنؒ

نہ یہ کام سنت مؤکدہ ہیں اور نہ ہی ان کا تارک اہل سنت سے خارج ہے نہ ہی یہ منع ہیں۔
جائز تو ہیں چونکہ آنحضرت ﷺ یہ کام کبھی کبھار کیا کرتے تھے ہمیشہ نہیں کرتے تھے، اس لئے یہ سنت مؤکدہ نہیں۔ چلئے آپ رفع یدین کا اتنا ثبوت تو مان ہی گئے کہ جس طرح

آنحضرت ﷺ نے ایک دفعہ نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھی تھی آپ نے ایک دفعہ تو زندگی میں رفع یدین ہی نہیں کیا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

ماشاء اللہ اب تک تو آپ کہہ رہے تھے کہ آپ نے ایک نماز بھی ساری زندگی میں بغیر رفع یدین کے نہیں پڑھی، اور اب فرما رہے ہیں کہ ساری زندگی میں ایک ہی نماز رفع یدین کے بغیر پڑھی ہے۔ تو اب سنت کیسے ہوئی۔ عوام کو دھوکہ نہ دیں بات کو سمجھنے دیں، حدیث کی کتابوں کا مطالعہ کی مختلف اقسام ہوتی ہیں

مثلاً۔ حدیث شریف میں آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ وضو میں کلی فرماتے تھے۔ یہ عمل آپ ﷺ سے شروع ہو کر پوری امت میں پھیل گیا، جہاں بھی مسلمان وضو کرتے ہیں وہ کلی کرتے ہیں، اس کو سنت سمجھتے ہیں، اور اس کے چھوڑنے کو ترک سنت سمجھتے ہیں۔

تکبیر تحریر کی رفع یدین کی بالکل یہی حیثیت ہے وہ آپ ﷺ سے شروع ہوئی اور تو اتر کر ساتھ امت میں پھیل گئی۔ سب مسلمان اس کو سنت سمجھ کر کرتے ہیں۔ اور اس بات کے بغیر ان کو ترک سنت سمجھتے ہیں۔ آپ نے کسی حدیث کی کتاب میں ایسا جملہ نہیں پڑھا ہوگا کہ کسی راوی نے یہ کہا ہو کہ میں نے کبھی کسی کو وضو میں کلی کرتے نہیں دیکھا، یا کسی علاقے کے مسلمان ان کا اتنا تحریر کے وقت رفع یدین نہیں کرتے۔

اس کے برعکس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ وضو کے بعد بیوی سے بوس و کنار فرمایا کرتے تھے، لیکن آپ کسی مسلمان کا نام نہیں پیش کر سکتے کہ وہ وضو میں کلی کی طرح وضو کے بعد بوسہ لینے کو بھی وضو کی سنتوں میں سمجھتا ہو۔ اور وضو کے بعد بوسہ نہ لینے والے کو سنت کا تارک جان کر اس کو تبلیغ بازی کرتا ہو کہ اس کا وضو نہیں ہوا۔ یہ وضو باطل ہے۔ یا اس کا ترجمہ یوں کرتا ہو کہ آنحضرت ﷺ نے ساری زندگی میں ایک بھی وضو ایسا نہیں کیا جس کے بعد بوسہ نہ لیا ہو۔ اور اس تبلیغ کرتا ہو کہ آپ ایک صحیح، صریح، مرفوع، غیر مجروح حدیث ایسی پیش کر دیں کہ آنحضرت

ﷺ نے وضو فرمایا اور بیوی کے موجود ہوتے ہوئے بیوی کا بوسہ لئے بغیر نماز پڑھ لی اور پچاس ہزار روپیہ انعام دیتے ہیں۔

اور مثال میں اور توجہ فرمائیں حدیث پاک میں آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز میں سجدہ میں ذکر پڑھتے تھے یہ عمل پوری امت میں متواتر ہے، اور حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ اپنی نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھتے تھے، لیکن امت کا متواتر عمل یہی ہے کہ وہ نماز والی کو اٹھائے بغیر پڑھتے ہیں۔ آپ یہ تو نہیں کہہ سکتے کہ فلاں شہر کے لوگ رکوع سجدہ میں ذکر کرتے ہیں، کجا جانتے بھی نہیں، لیکن آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ میں جانتا بھی نہیں کہ اس شہر میں کوئی آدمی اس نواسی کو اٹھا کر نماز پڑھتا ہو۔

اور عام امت کو تارک سنت اور بے نماز کہتا ہو اور چیلنج دیتا ہو کہ کوئی شخص صریح سے ثابت کر دے کہ آنحضرت ﷺ نے ساری زندگی میں ایک نماز بھی نواسی کو اٹھائے بغیر نہیں پڑھی ہو تو میں پچاس ہزار روپیہ انعام دوں گا۔

امام مالکؒ مدینہ منورہ میں ہوئے پیدائش ۹۳ھ اور وفات ۱۷۹ھ یہ شہرہ شہر ہے یہاں پوری اسلامی دنیا سے لوگ روضہ پاک کی زیارت کے لئے حاضری دیتے ہیں، اور یہ زمانہ القرون کا ہے، تابعین بکثرت موجود ہیں۔ تبع تابعین ہزاروں کی تعداد میں ہیں۔ امام مالکؒ کہیں نہیں فرماتے کہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں پہچانتا جو وضو میں کلی کرتا ہو، یہ تو نہیں فرماتے کہ کسی ایسے شخص کو نہیں پہچانتا جو رکوع سجدہ میں تسبیح نہ پڑھتا ہو، مگر یہ فرماتے ہیں کہ میں ایسے شخص کو نہیں پہچانتا جو نماز میں پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرتا ہو (المدونۃ الکبریٰ ص ۱۷۱ ج ۱)

یہ مکہ مکرمہ ہے، صحابہ اور تابعین کا دور ہے۔ مکہ کا رہنے والا شخص میمون بن ابی اسحاقؒ کو رفع یدین کرتے دیکھتا ہے اور کہتا ہے لم ار احد یصلیہا (ابوداؤد) ایسی رفع یدین والی نماز پڑھتے تو میں نے پہلے کبھی کسی کو نہیں دیکھا۔ یہی مکہ شریف ہے، تابعین اور تبع تابعین کا زمانہ ہے۔ یمن سے ایک شخص عبداللہ بن طاؤس حج کرنے کے لئے آتا ہے اور رفع یدین کرتا ہے اور

انصر بن کثیر سعدی فرماتے ہیں فانکسرت ذالک کہ میں مکہ میں ایسی نماز کو پہچانتا بھی نہیں۔ اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عذاب کے فرشتوں کو دکھ کر فرمایا تھا، قوم منکروں کہ میں ان لوگوں کو جانتا پہچانتا نہیں۔

امام وہب بن خالد اس کو فرماتے ہیں تو نے نماز میں ایسا کام کیا ہے کہ میں نے کبھی کسی کو کرتے نہیں دیکھا (نسائی)۔

دو پہر کے سورج کی طرح یہ بات ثابت ہوئی کہ خیر القرون میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں جو نماز تواتر کے ساتھ پڑھی جاتی تھی وہ نماز بغیر رفع یدین کے تھی۔ رفع یدین والی نماز کو وہ لوگ جانتے بھی نہ تھے، یقیناً خیر القرون کے لوگوں میں سنت کی محبت ہم سے زیادہ تھی۔ مگر کسی نے امام مالکؒ یا میمون بن ابی اسحاقؒ یا انصر بن کثیر السعدیؒ نہ وہب بن خالدؒ کو یہ چیلنج نہ دیا تھا کہ تمام مکہ اور مدینہ والوں کی نمازیں باطل ہیں۔ معاذ اللہ یہ مرتدوں والی نمازیں ہیں۔

جو شخص یہ ثابت کر دے کہ آنحضرت ﷺ نے زندگی میں ایک نماز بھی بغیر رفع یدین کے پڑھی ہو، ہم تین لاکھ روپیہ انعام دیں گے۔ اور اس زمانے میں اگر کوئی غیر مقلد ہوتا تو امام مالکؒ سے تو ضرور کہتا کہ آپ نے رفع یدین کی حدیث موطا میں لکھی ہے، اے امام مالکؒ اور اے مدینہ کے رہنے والو سارے مل کر رفع یدین کے منسوخ ہونے کی حدیث دکھا دو تو پانچ لاکھ روپیہ انعام لے لو۔

کیا کوئی ایسی شرارت اور فتنہ پرداز کا ایک خوالہ بھی خیر القرون میں دکھا سکتے ہیں؟ طالب الرحمن صاحب آپ یہ تو ثابت نہیں کر سکے کہ آنحضرت ﷺ یا خلفائے راشدین یا عشرہ مبشرہ میں سے کسی نے ہمیشہ رفع یدین کی ہو یا یہ فرمایا ہو کہ اس رفع یدین کے نہ کرنے والوں کی نماز باطل ہے۔ تو اب صحاح ستہ میں سے کسی کتاب سے بھی دکھا دو کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے تمام صحابہ، تابعین اور تبع تابعین ہمیشہ رفع یدین کرتے تھے اور نہ کرنے والے کی نماز کو باطل کہتے تھے۔

طالب الرحمن صاحب اور واجد صاحب یہ تو آپ بھی مانتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی حالت حیض میں مباشرت فرمایا کرتے تھے۔

کان یباشرنی وانا حائض (بخاری

ص ۴۴ ج ۱، مسلم ص ۱۴۱ ج ۱)

مگر آپ اور آپ کی جماعت حیض میں مباشرت کرنے کو سنت مؤکدہ نہیں سمجھتی۔ اور اگر کوئی حیض میں مباشرت نہ کرے تو اس کو مرتد نہیں کہتی۔ اس کے خلاف کوئی اشتہار یا کوئی باطل بازی نہیں کرتی، کیا آپ اس متفق علیہ حدیث کے مقابلے میں کوئی ایک ہی متفق علیہ حدیث پیش کر سکتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے آخری عمر میں حالت حیض میں مباشرت منع فرمادی تھی یا ترک فرمادی تھی، یا آپ متفق علیہ حدیث سے صراحتہ دکھا سکتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے پوری زندگی میں صرف ایک دن حائضہ بیوی سے مباشرت ترک فرمائی ہو۔

صرف ایک اور صرف ایک متفق علیہ حدیث لاؤ۔ طالب الرحمن صاحب اور واجد صاحب یہ تو آپ مانتے ہیں کہ متفق علیہ حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ اور آپ کی ازواج مطہرات بھی روزہ سے ہوتے تھے اور آپ ﷺ ازواج مطہرات سے مباشرت فرمایا کرتے تھے۔ مگر آپ یہ نہیں کہتے کہ اس متفق علیہ حدیث کو سننے کے بعد بھی اگر کوئی شخص روزہ میں مباشرت کو سنت مؤکدہ نہ سمجھے اور ایک روزہ بھی بغیر مباشرت کے رکھے تو اس کا وہ روزہ باطل ہے۔ وہ آدمی مرتد ہے۔ تو کیا آپ اس متفق علیہ حدیث کے مقابلے میں ایک متفق علیہ حدیث پیش کر سکتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ساری زندگی میں ایک روزہ بھی ایسا رکھا ہو جس میں بیوی سے مباشرت نہ کی ہو۔

طالب الرحمن نے پورے مناظرہ میں ان میں سے کوئی ایک مطالبہ بھی پورا نہ کیا۔ اور ثالث صاحب نے بھی ان کو مطالبہ پورا کرنے پر مجبور نہ کیا۔ کیونکہ جب سامعین میں سے کوئی ساتھی طالب الرحمن کو کہتا کہ یہ مطالبہ پورا کر داس کے ساتھی شور مچانا شروع کر دیتے کہ اس کو باہر

(الاولیٰ) یہ کہوں طالب الرحمن صاحب سے حدیث کا مطالبہ کر رہا ہے۔ جس سے ثالث صاحب اور سامعین کو یقین ہو جاتا کہ نہ صرف غیر مقلد مناظر بلکہ اس کے ساتھیوں کو بھی پورا یقین ہے کہ طالب الرحمن صاحب یہ حدیثیں پیش نہیں کر سکتے۔ اس لئے شور کر کے جان چھڑاتے ہیں۔ اب بھی طالب الرحمن صاحب میں ہمت ہے تو وہ حدیثیں شائع کر کے قرض اتاریں۔

طالب الرحمن۔

بس تم ایک حدیث پیش کرو کہ رسول اقدس ﷺ نے ایک نماز بھی بغیر رفع یدین کے پڑھی ہو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

میں نے کہا کہ تم دوام رفع یدین حدیث سے ثابت نہیں کر سکتے ہاں میں ترک رفع یدین احادیث صحیحہ اور امت کے عملی قواعد سے ثابت کرتا ہوں۔

(چنانچہ مولانا محمد امین صفدر نے ایک حدیث مسند حمیدی ص ۲۷۷ ج ۲ سے ایک ابو عوانہ ص ۹۰ ج ۲ سے پیش کی کہ آنحضرت ﷺ رکوع جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

اور موطا امام محمدؒ سے ثابت کیا کہ رفع یدین کے مرکزی راوی حضرت عبداللہ بن عمرؓ خود نماز میں تکبیر تحریرہ کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ نہ ہی حضرت علیؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ نماز میں پہلی تکبیر کے بعد رفع یدین کرتے تھے۔

اور امام ابراہیمؒ نے فرمایا کہ میں نے (صحابہ و تابعین) میں سے کسی کو نہ رفع یدین کرتے دیکھا اور نہ سنا، جس سے صاف ثابت ہوا کہ خیر القرون کی متواتر نماز جو صحابہ و تابعین میں رائج تھی وہ بغیر رفع یدین والی تھی۔

طالب الرحمن صاحب نے موطا امام محمد کی روایت پر تو بے دلیل جرح کی حالانکہ جن روایات کی تائید عملی قواعد سے ان کی سندوں پر جرح کرنا اصول حدیث میں جائز ہی نہیں، پھر جرح

جب تک مفسر نہ ہو قابل قبول ہی نہیں، ویسے ہی کوئی باوجود کمال حدت میں لڑا ہو کہ جھٹکا کرے۔ عدالت کب مانے گی، جب تک اس کا جھوٹا ہونا عدالت میں ثابت نہ کر دے۔

طالب الرحمن صاحب کی بڑی جرأت تھی کہ جو راوی تابعی یا تبع تابعی تھے جن راویوں سے امام محمد اور امام ابو حنیفہ جیسے مجتہدین نے استدلال کیا، جو ضعیف راویوں سے استدلال ہی نہیں کرتے۔ جن راویوں کی روایات کو عملی توازن کی تائید حاصل تھی۔ ان پر بغیر سبب جرح بیان نہ کرے۔ بے دلیل ان کو ضعیف کہا ہے۔

متواترات کا انکار تو کھلے منکر حدیث بھی نہ کرتے تھے، مگر طالب الرحمن صاحب اور اس کے ساتھی اس کھلے انکار حدیث پر فخر کر رہے تھے۔

اب بھی طالب الرحمن ہمت کرے قرآن اور حدیث سے تو وہ یہ اصول پیش نہیں کر سکتا کہ ازکم اجماع امت سے ہی کوئی ایسا اصول دکھا دے کہ جن روایات کو تو عملی کی تائید حاصل ہو ان کی سندوں پر جرح جائز ہے اور جن راویوں سے مجتہدین نے استدلال کیا ہو ان پر بعد والے مجتہدین کی بے دلیل جرح مؤثر ہے۔

تابعین اور تبع تابعین جن کی روایات تابعی اور تبع تابعی فقہاء نے قبول کیا ہو بعد کے لوگ ان پر بے دلیل غیر مفسر جرح کریں تو ان کی روایات مردود قرار پاتی ہیں، جب تک ان اصولوں کو طالب الرحمن صاحب قرآن یا حدیث یا اجماع سے ثابت نہ کر دے اس کا اس جرأت سے انکار حدیث بہت بڑا گناہ ہے۔

اور مسند حمیدی والی حدیث کے انکار کا یہ بہانہ بنایا کہ اس حدیث میں خفیوں نے رفع یدین نہ کرنے کے الفاظ (فلا یرفع یدیدہ) خود شامل کر لئے ہیں تحریف کر دی ہے۔

حالانکہ یہ کتاب کئی سالوں سے چھپ کر مکہ مدینہ دنیا کے ہر ملک میں فروخت ہو رہی ہے، اس کا قلمی نسخہ خود پاکستان میں کنڈیاں شریف میں موجود ہے اس میں یہی الفاظ موجود ہیں۔ مگر ضد بری بلا ہے، غیر مقلدوں کو یہی دکھ ہے کہ جب ہم دوام رفع یدین حدیث سے ثابت

ان کر سکتے تو ترک رفع یدین کی حدیث کیوں ثابت ہو رہی ہے۔

اور ابو عوانہ کی حدیث کا ترجمہ غلط کیا، ہم نے غتر بود کرنا محاورہ تو پڑھا تھا لیکن نئی پاک لفظ کی حدیث کو غتر بود کرنا آج طالب الرحمن سے دیکھا۔

طالب الرحمن صاحب کہتے تھے کہ اس حدیث میں رکوع کے وقت رفع یدین کرنے کا نکتہ ہے اور امین صاحب کہتے تھے کہ اس میں رفع یدین نہ کرنے کا ذکر ہے۔ آخر ثالث صاحب نے کہا کہ اب مناظرہ یہیں ختم کر دو میں اس حدیث کا ترجمہ کسی پروفیسر سے کرواؤں گا، وہی کسی دوسرے شہر سے جہاں اس مناظرے کا پتا بھی نہ ہو پھر فیصلہ لکھوں گا۔



منصف کا فیصلہ

اس مناظرے کے دونوں اطراف (اہل حدیث اور اہل سنت والجماعت) کے منصف جناب رانا محمد اسلم صاحب (پروفیسر) عبدالواحد ندیم صاحب رحمانی اور نیشنل کالج اودھمی کالونی ملتان کے ترجمہ کی روشنی میں یہ فیصلہ صادر کرتا ہے، کہ مذکورہ حدیث کا ترجمہ جو اہل سنت والجماعت کے عالم مولانا محمد امین صفدر صاحب نے کیا تھا وہ درست ہے اور جو ترجمہ اہل حدیث کے مولانا طالب الرحمن نے کیا تھا وہ قطعاً غلط ہے۔

اور میں یہ فیصلہ صادر کرتا ہوں کہ اہل حدیث کی طرف سے جو قبل از مناظرہ گاؤں میں کیا جاتا تھا کہ اہل سنت والوں کی نماز چونکہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے پھر اٹھاتے وقت بدین کے بغیر ہے یہ غلط، خلاف سنت اور مرتدوں والی نماز ہے یہ غلط ثابت ہوا، بلکہ اہل سنت والجماعت والوں کی نماز سنت کے مطابق ہے۔

دستخط متفقہ منصف

رانا محمد اسلم صاحب

دستخط معاون مناظرہ

چوہدری عبدالوحید صاحب

مباحثہ

مناظر اہل سنت والجماعت

محمد امین صفدر اودھمی

رحمۃ اللہ علیہ

غیر مقلدین کا خلفائے راشدین سے اختلاف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

غیر مقلدین کا خلفائے راشدین سے اختلاف۔

ایک دن تقریباً ۲۵ آدمی آئے جن میں تین مولوی صاحبان تھے، ایک مولوی صاحب الہ سنت والجماعت تھے اور دو غیر مقلد۔ ایک آدمی نے اپنی بات یوں شروع کی کہ ہم سب ایک محل میں کام کرتے ہیں۔ یہ سنی مولوی صاحب ہمارے امام مسجد ہیں اور یہ دونوں غیر مقلد مولوی صاحبان ہمارے ساتھ مل ملازم ہیں۔ ہم سب کلرک قسم کے ملازم ہیں۔ ہم پہلے پابندی سے نماز نہیں پڑھتے تھے۔ ہم ایک ایک دو دو کر کے تبلیغی جماعت میں جانے لگے اور الحمد للہ نماز کے پابند ہو گئے۔

لیکن اب پریشانی یہ ہے کہ یہ دونوں (غیر مقلد) مولوی صاحبان روزانہ ہمیں کہتے ہیں کہ ہماری نماز نہیں ہوتی۔ کبھی کوئی کتاب لے آتے ہیں، کبھی کوئی اشتہار۔

آخر بات یہاں تک پہنچی کہ کراچی جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن ایک بہت بڑا دینی بین الاقوامی مدرسہ ہے۔ یہ دونوں حضرات یہ کہتے تھے کہ وہاں چلو ہم بھی وہاں چلتے ہیں آپ دیکھ لیں گے کہ آپ کے بڑے بڑے علماء بھی جواب دینے سے عاجز ہیں۔ جب وہ

بھی جواب نہ دے سکے تو آپ کو اجماع حدیث ہونا پڑے گا۔ اس لئے دیانتداری سے یہ بات عرض کر رہے ہیں کہ اگر آج ان مسائل کو صاف نہ کیا گیا تو ہم ہمیں بیٹھ کر اجماع حدیث ہونے کا اعلان کریں گے اور مٹھائی تقسیم کریں گے۔ اس لئے آپ صحیح صحیح بات ہمیں سمجھائیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

آپ سب لوگ ایک ہی دفتر میں کام کرتے ہیں۔ آپ کے دفتر میں کوئی قادیانی، کوئی رافضی، کوئی منکر حدیث ہیں اور کچھ لوگ بے نماز بھی ہیں۔

متکلم۔

جی ہاں کیوں نہیں سرکاری دفاتر میں تو ہر قسم کے لوگ ہوتے ہی ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

ان دونوں غیر مقلد حضرات نے کبھی ان سے بحث و تکرار کی کسی قادیانی یا رافضی یا منکر حدیث کو کوئی کتاب یا اشتہار دیا۔ یا ان کو بھی آپ کی طرح مجبور کیا کہ اپنے مرکز میں ہمیں لے چلو بات کرو اور اجماع حدیث ہونے کا اعلان کرو۔

متکلم۔

جی بالکل نہیں ایک دن بھی کبھی ان سے نہیں الجھے یہ تو صرف ہمیں ہی روزانہ تنگ کرتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

ان میں سے کتنے لوگ قادیانی بن چکے ہیں کتنے ہی منکر حدیث بن چکے ہیں اگر ان کے دل میں رسول اقدس ﷺ کی عظمت اور آپ ﷺ کی سنت کی محبت ہوتی تو یہ لوگ ان پر محبت کرتے ان کے دل میں آنحضرت ﷺ کی عظمت بٹھاتے۔ آپ ﷺ کی سنت کی محبت پیدا کرتے۔

انہوں نے نہ کسی قادیانی کو اجماع حدیث بنایا، نہ کسی رافضی کو، نہ کسی منکر حدیث کو، اگر ان پر محبت کی ہو اور ان کو اجماع حدیث بنایا ہو تو ذرا ان کے نام بتائیں تاکہ ہمارے علم میں اضافہ ہو۔

فہیم صاحب۔

جی نہیں ان پر تو یہ کوئی محنت نہیں کرتے۔ بلکہ سنیوں میں سے بھی جو نماز نہیں پڑھتے ان پر کوئی محنت نہیں کرتے کہ وہ نمازی بن جائیں جب ہم محنت کر کے ان کو نماز کے پابند کر لیتے ہیں تو اب یہ آ جاتے ہیں کہ تمہاری نماز نہیں ہوتی، تمہارا وضو غلط ہے وغیرہ وغیرہ۔ یہ ہی کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کا طریقہ اپناؤ۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

یہ بات صرف کہنے کے لئے ہے اس پر یہ محنت بالکل نہیں کرتے مثلاً آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام میں داڑھی رکھنے پر کوئی اختلاف نہ تھا۔ تو ان لوگوں نے اس اتفاق سنت پر کتنی محنت کی اور کتنے نوجوانوں کی داڑھیاں رکھوائیں لیکن سینکڑوں نوجوانوں کو ننگے سر نماز پڑھنے کی عادت ڈالی رسول اقدس ﷺ اور صحابہ کرام میں یہ عادت تلاش کرنے سے بھی نہیں ملتی۔

فہیم صاحب۔

آپ کی یہ باتیں بجا اور درست ہیں۔ آپ ہمیں وہ مسائل سمجھائیں جو نماز کے بارہ میں ہیں اور ان کے اور ہمارے درمیان اختلافی ہیں۔ لیکن ایک بات ذہن نشین فرمائیں کہ کسی امتی کی کوئی بات یہ حضرات نہیں مانتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

یہ تو آپ نے عجیب بات کہی۔ ہمیں جتنی احادیث پہنچی ہیں وہ ان امتیوں کے ذریعے سے پہنچی ہیں۔ ان احادیث کو صحیح یا ضعیف کہا ہے تو امتیوں نے ہی۔ ان راویوں کو قابل اعتبار یا نا قابل اعتبار قرار دیا ہے تو ان امتیوں نے ہی۔ اصول حدیث بنائے تو امتیوں نے۔ کیا یہ حضرات کسی حدیث کا صحیح یا ضعیف ہونا کسی راوی حدیث کا معتبر یا غیر معتبر ہونا اور حدیث کے ہر اصول

کہ اللہ تعالیٰ کے صریح فرمان یا رسول اقدس ﷺ کے واضح ارشاد سے ثابت کرتے ہیں؟۔ ہرگز نہیں۔ فقیم صاحب یہ تو آج کی گفتگو میں آپ دیکھیں گے کہ یہ تو مانتے ہی امتیوں کی ہیں اور رسول کی بات کو یہ نہیں مانتے۔

فقیم صاحب۔

یہ بات تو آپ نے بالکل سچ فرمائی کہ یہ جب کسی حدیث کو صحیح یا ضعیف کہتے ہیں تو کسی امتی کا نام لیتے ہیں۔ راویوں کے بارہ میں بھی یہ امتیوں کے ہی اقوال پیش کرتے ہیں۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

یہ بات غلط ہے ہم صرف قرآن حدیث کو ہی مانتے ہیں، ہم تو محدثین کی باتیں بھی مانتے ہیں ہاں البتہ فقہاء کی بات کو ہم نہیں مانتے اور نہ فقہ کو مانتے ہیں۔

فقیم صاحب۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ آج تک ہمارے سامنے جھوٹ ہی بولتے رہے کہ ہم صرف قرآن حدیث کو مانتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

فقہاء کی طرف تو رجوع کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے (التوبہ ۱۲)۔ رسول پاک ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرمائیں اس کو دین کا نفعہ بناتے ہیں۔

(بخاری ص ۱۶ ج ۱، و مسلم ص ۱۴۳ ج ۲)

اور رسول پاک ﷺ نے فقہاء کو خیار (بہترین لوگ) فرمایا۔

(بخاری ص ۷۹ ج ۱، مسلم)

اور آپ ﷺ نے فرمایا ایک فقیہ شیطن پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہے۔

(ترمذی ص ۹۷ ج ۲)

اور فرمایا دو خصلتیں منافق میں جمع نہیں ہو سکتیں اچھی عادت اور تفقہ فی الدین۔

(ترمذی ص ۹۸ ج ۲)

دیکھئے رسول اقدس ﷺ نے فقہ کو خیر فرمایا اور فقہاء کو خیار فرمایا۔ فقہ کے مخالف کو منافق، بلکہ شیطن فرمایا نہ کہ ابجدیٹ فرمایا۔

دیکھئے آپ کہتے ہیں کہ آپ نہ فقہ کو مانتے ہیں نہ فقہاء کو، تو آپ نے نہ خدا کی بات مانی نہ رسول پاک ﷺ کی اور محدثین بھی فقہاء کو ماننے کا حکم دیتے ہیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں فقہ کو لازم پکڑ یہ حدیث کا بھل ہے اور فقیہ کا مرتبہ محدث سے کسی طرح کم نہیں۔

(المجلد)

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ فقہاء ہی حدیث کے معانی زیادہ جانتے ہیں۔

(ترمذی ص ۱۹۳ ج ۱)

اور محدثین کو خود اعتراف ہے کہ محدثین پٹناری ہیں اور فقہاء طبیب ہیں (تاریخ بغداد)

اور یہ بھی غلط ہے کہ آپ محدثین کو مانتے ہیں دیکھئے امام طحاوی، ملا علی قاری، امام عینی،

ابن ترکمانی، ابن الحاتم کتنے جلیل القدر محدثین ہیں اور آپ ان کی تحقیق نہیں مانتے۔ کیا میں امید

کر سکتا ہوں کہ جس طرح آپ نے بڑی جرأت سے فرمایا تھا کہ میں فقہ اور فقہاء کو نہیں مانتا۔ اب

خدا تعالیٰ کا فرمان اور رسول اقدس ﷺ کی احادیث سن کر اس بات سے رجوع فرمائیں اور صاف

اعلان کر دیں کہ میں آج کے بعد فقہ کو خیر اور فقہاء کو خیار اور فقہ کے مخالفین کو منافق اور شیطان

سمجھوں گا کبھی اس کو اہل حدیث نہیں کہوں گا۔

فقیم صاحب۔

مولوی صاحبان خدا رسول اور محدثین کے اقوال کے موافق فقہ اور فقہاء کو ماننے کا اعلان

کر دیجئے۔

غیر مقلد مولوی صاحبان

ہم فقہ اور فقہاء کو نہیں مانتے ہم صرف قرآن وحدیث کو مانتے ہیں اور بس۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

فہم صاحب میں نے فقہ کو ماننے کے لئے قرآن اور احادیث ہی پڑھی ہیں ان کو یہ نہیں مانتے اچھا اب یہ حضرات کوئی آیت یا حدیث پڑھیں جس میں اللہ تعالیٰ نے فقہ اور فقہاء کو ماننے سے منع فرمایا ہو۔

غیر مقلد مولوی صاحبان

مولوی صاحب آپ قرآن وحدیث پڑھ کر ان کو دھوکا نہ دیں اور اصل مسئلہ سے فرار اختیار نہ کریں۔ ہم کوئی آیت یا حدیث پڑھ کر وقت ضائع نہیں کرنا چاہتے آپ اصل مسئلہ نمازی آئیں ہم فرار نہیں ہونے دیں گے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

حضرات آپ نے سن لیا کہ جو آیت اور احادیث میں نے سنائیں ان کو یہ نہیں مانتے اور ان سے آیت یا حدیث پڑھنے کو کہا ہے تو کہتے ہیں وقت ضائع ہوتا ہے۔ افسوس کوئی جاہل مسلمان بھی ایسی بات زبان پر نہیں لاسکتا۔

آئیے اب دیکھیں کہ اصل مسئلہ بھی مولوی صاحبان مانتے ہیں یا نہیں؟ جتنے مسائل میں ہمارا اور ان کا اختلاف ہے ان میں درحقیقت احادیث میں اختلاف ہے۔ ان اختلافی احادیث میں سے ایک حدیث پر یہ عمل کرتے ہیں دوسری پر ہم، انہوں نے اپنی رائے سے ایک حدیث پر عمل کیا دوسری پر عمل چھوڑا۔ ہم نے اس بارے میں خیر القرون کے مجتہد کی طرف رجوع کیا۔ خیر القرون کے مجتہد حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے ہمیں سمجھایا کہ خود آنحضرت ﷺ نے

فرمایا تھا کہ میرے بعد تم بہت اختلاف دیکھو گے، بس میرے اور میرے خلفائے راشدین کے طریقے کو لازم پکڑنا بلکہ دانتوں سے مضبوط پکڑنا۔^(۱)

(ترمذی ج ۲ ص ۹۶)

(۱) حدثنا عبد اللہ بن احمد بن بشیر بن ذکوان الدمشقی ثنا الولید بن مسلم نا عبد اللہ بن العلاء یعنی ابن زبیر حدثنی یحییٰ بن ابی المطاع قال سمعت العرباض بن ساریہ یقول قام فینا رسول اللہ ﷺ ذات یوم فوعظنا موعظة بلیغة وجلت منها القلوب وخرفت منها العیون فقیل یا رسول اللہ ﷺ وعظت موعظة مودع فاعهد الینا بعهد قال علیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة وان عبدا حبشیاً یسترون من بعدی اختلافاً شدیداً فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا علیها بالنواجذ وایاکم والامور المحدثات فان کل بدعة ضلالة.

ترجمہ۔ بیان کیا ہمیں عبد اللہ بن احمد بن بشیر بن ذکوان دمشقی نے وہ فرماتے ہیں کہ بیان کیا ہمیں ولید بن مسلم نے کہ بیان کیا ہمیں عبد اللہ بن عطاء یعنی ابن زبیر نے کہ بیان کیا ہمیں یحییٰ بن ابی المطاع نے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرباض بن ساریہ کو سنا وہ فرما رہے تھے کہ نبی اقدس ﷺ ہمارے درمیان کھڑے ہوئے اور آپ نے ہمیں فصیح و بلیغ وعظ فرمایا جس سے ہمارے دل نرم ہو گئے اور آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے پس کہا گیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے ہمیں نصیحت آموز وعظ فرمایا پس آپ ہم سے عہد لیں تو آپ نے فرمایا کہ تم اللہ سے ڈرو اور سنو اور اطاعت کرو اگرچہ حبشی غلام کیوں نہ ہو اور تم میرے بعد اختلاف شدید دیکھو گے پس تم پر میری سنت اور خلفائے راشدین مہدیین کی سنت لازم ہے اور اس کو دانتوں سے مضبوط پکڑ لو اور نئے نئے کاموں (یعنی بدعت) سے بچ کر رہنا اس لئے کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

(ابن ماجہ ص ۵، ترمذی ص ۳۸۳، ابوداؤد ص ۲۷۹، دارمی ص ۲۶، حاکم ص ۹۵ ج ۱)

اس لئے جہاں احادیث میں اختلاف ہوگا وہاں اس حدیث پر عمل کیا جائے گا جس پر آنحضرت ﷺ کے بعد خلفائے راشدین نے عمل جاری رکھا ہو اور جن احادیث پر خلفائے راشدین کا عمل ثابت نہ ہو ان اختلافی احادیث پر عمل ترک کیا جائے گا۔ یہ بیان خود رسول اقدس ﷺ نے دیا ہے کسی امتی کا بنایا ہوا نہیں۔ اس لئے اختلافی مسائل میں جو حدیث قویٰ کر دوں گا اس پر خلیفہ راشد کا عمل بھی حدیث کی کتاب سے ثابت کروں گا۔ مولوی صاحبان بھی فرمائیں کہ آیا اس فرمان نبی پر عمل کرتے ہوئے وہ بھی ہر حدیث کے ساتھ خلیفہ راشد کا عمل ثابت کریں گے۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

ہم نے نبی پاک ﷺ کا کلمہ پڑھا ہے خلفائے راشدین کا کلمہ نہیں پڑھا ہمیں خلفائے راشدین سے کیا غرض۔

فہیم صاحب۔

اف ہم تو سمجھتے تھے کہ یہ لوگ آئمہ مجتہدین کو نہیں مانتے یہ تو خلفائے راشدین کو بھی نہیں مانتے بلکہ خود رسول اقدس ﷺ کے بتائے ہوئے اصول پر بھی اختلاف ختم کرنے کو تیار نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

لیکن ہم لوگ تو ان کی ناراضگی کے خوف سے نبی پاک ﷺ اور خلفائے راشدین کو نہیں چھوڑ سکتے۔ (مولوی صاحبان سے) حضرات آپ حضرات کے نزدیک تکبیر تحریر فرض ہے یا واجب یا سنت اس کی کوئی دلیل قرآن کی آیت یا حدیث سے سنائیں کہ تکبیر تحریر فرض ہے وغیرہ۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

ہم کسی چیز کے فرض یا واجب یا سنت ہونے کو نہیں مانتے۔ یہ تو فقہاء کی خرافات ہیں جو بالکل بدعت ہیں اور بدعت کا مقام دوزخ ہے۔ ان لوگوں نے اپنا لگ دین بنالیا ہے اس لیے ہم

ان کو نہیں مانتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ غصے میں آجائیں گے تو بات سمجھ نہیں سکیں گے غصہ اور ضد عقل کے دشمن ہیں۔ یہ دیکھیں صحیح بخاری شریف کا اردو ترجمہ ہے، امام بخاری باب میں تکبیر تحریر کو فرض فرما رہے ہیں، تو کیا امام بخاری بدعتی اور دوزخی ہیں۔ اور نیا دین بنانے والے اور خرافی ہیں۔

اچھا مولانا آپ کے علماء اور عوام رات دن کہتے ہیں کہ نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا فرض ہے۔ بلند آواز سے آمین کہنا، سینے پر ہاتھ باندھنا، رکوع کے وقت رفع یدین کرنا سنت ہے، کیا یہ بھی سب بدعتی اور دوزخی ہیں؟ تو ساری امت کو بدعتی کہنے کی بجائے کیا یہی اچھا نہیں تھا کہ آپ یہی فرمادیجئے کہ ہمیں نہ تو تکبیر تحریر کا حکم معلوم ہے نہ اس حکم کی صریح دلیل۔

فہیم صاحب۔

سبحان اللہ۔ ان کو نماز کی تحریر کا حکم اور اس کی دلیل بھی یاد نہیں اور یہ فیصلہ کر لیتے ہیں کہ ساری امت کی نماز غلط ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

لو فہیم صاحب آپ ابھی سے حیران ہو گئے یہ جب اکیلے نماز پڑھتے ہیں تکبیر تحریر آہستہ کہتے ہیں اور جب نماز میں مقتدی ہوتے ہیں تو بھی تکبیر تحریر آہستہ کہتے ہیں۔ (فہیم صاحب بے شک)

اگر یہ ایک آیت یا حدیث پیش کر دیں کہ اکیلے نمازی اور مقتدی کے لیے تکبیر تحریر آہستہ کہنا سنت ہے تو میں دس ہزار روپیہ انعام دوں گا۔

نہ نخر اٹھے گا نہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آ زمانے ہوئے ہیں

فہیم صاحب

مولوی صاحب اتنی زیادتی تو نہ کریں۔ ان کے پاس تو حدیث کی بہت بڑی بڑی کتابیں ہیں۔ یہ دن رات ان کا مطالعہ کرتے ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تکبیر تحریرہ کے بارے میں یہ حدیثیں نہ دیکھ سکیں۔ مولوی صاحبان یہ کتابیں تو حدیث کی سب موجود ہیں، ہمارا تو کھانا پانا، نیند بھی حرام کر رکھی ہے، کتابیں دکھا دکھا کر ہمیں رات دن ڈراتے رہتے ہو اور آج آپ کی تحریر ہی صحیح نہیں ہو رہی۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

ان مسائل کی حدیثیں نہ ہوں تو ہم کہاں سے دکھائیں، آپ لوگ تو شرارتیں کر رہے ہیں۔

حاضرین۔

اف! اچھا حدیث کا سننا سنا شرافت ہے۔ مولانا محمد امین صفدر صاحب شکر یہ ہم سمجھ گئے کہ یہ لوگ قرآن حدیث کے جھوٹے دعوے کرتے ہیں جن کی تحریر ہم بھی درست نہیں ان سے بات کرنے کا کیا فائدہ۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آپ اتنی جلدی نہ کریں خود بھی مسائل سمجھیں ان کو بھی سمجھنے کا موقع دیں۔ چلو یہ تو آپ سمجھ گئے کہ یہ تکبیر تحریرہ کی احادیث بھی نہیں جانتے، تکبیر تحریرہ کے ساتھ ساتھ اٹھانے کی احادیث میں اختلاف ہے کہ آنحضرت ﷺ کدھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے، اور یہ بھی ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے، ان لوگوں نے اپنی رائے سے ایک حدیث پر عمل کیا کہ کدھوں تک ہاتھ اٹھاتے ہیں، کانوں تک ہاتھ اٹھانے والی حدیث انکے ہاں عملاً متروک ہے۔

اس کے برعکس ہم نے اپنی رائے کو دخل نہیں دیا۔ طبرانی شریف کی حدیث ہمیں مل گئی کہ حضرت وائل بن حجر رحمہ اللہ جو یمن سے تشریف لائے تھے۔ ان کو نماز سکھاتے ہوئے آپ ﷺ نے

فرمایا کہ اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ اور عورت ہاتھ پستانوں تک اٹھائے۔ یعنی ہاتھوں کا نچلا حصہ پستانوں کے برابر ہوگا تو انگلیاں کدھوں کے برابر ہوں گی۔

(کنز العمال ص ۷۳۰ ج ۷)

ہم نے اس حدیث کے مطابق دونوں حدیثوں پر عمل کر لیا کہ مرد کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور عورت کدھوں تک۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

آپ خود جانتے ہیں کہ رسول اقدس ﷺ کدھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے آپ نے کس دلیل سے عورت سے خاص کیا۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

میں نے تو خاص نہیں کیا یہ تو خود رسول اقدس ﷺ نے خاص کیا ہے۔ آپ پورے ذخیرہ حدیث سے ایک حدیث دکھادیں کہ حضرت وائل رحمہ اللہ کے اسلام کے بعد آپ ﷺ نے کبھی خود کدھوں تک ہاتھ اٹھائے ہوں۔ یہ تو خاص کرنے سے پہلے کی بات ہے۔

حاضرین۔

ہاں یہ بہت ضروری ہے مولوی صاحبان دکھائیں کہ حضرت وائل کے اسلام کے بعد آپ ﷺ نے کبھی کدھوں تک ہاتھ اٹھائے ہوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ کہاں سے دکھائیں گے قیامت تک نہیں دکھا سکتے۔ حضرت وائل اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہما نے آنحضرت ﷺ کا صرف کانوں تک ہاتھ اٹھانا روایت کیا ہے۔ ان کی حدیث میں کدھوں کا کوئی ذکر نہیں۔

اسی طرح ہاتھ باندھنے کی احادیث میں اختلاف ہے کسی حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھتے تھے، کسی حدیث میں ہے کہ دائیں ہتھیلی بائیں بازو پر رکھتے

تھے، کسی حدیث میں ہے کہ دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑتے تھے۔

ہم سب احادیث پر عمل کرتے ہیں دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھتے ہیں، دائیں انگوٹھے اور چھنگلیا سے بائیں بازو کو پکڑتے ہیں، اور دائیں ہاتھ کی تین انگلیاں بائیں بازو پر رکھتے ہیں۔ یہ حضرات دائیں ہتھیلی سے بائیں کہنی کو پکڑتے ہیں۔ یہ پورے ذخیرہ حدیث میں سے ایک صریح حدیث دکھادیں کہ آنحضرت ﷺ دائیں ہتھیلی سے بائیں کہنی کو پکڑا کرتے تھے۔ یہ کتابیں موجود ہیں ذرا حدیث نکال دیں۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

(نفسے میں کہتے ہیں) یہ بات بات یہ ہم سے حدیث میں ہے ہم یہاں نہیں دیکھ سکتے۔ ہم چلے جائیں گے۔

حاضرین۔

آپ کو حدیث نہیں آتی تو جو احادیث مولوی صاحب سنار ہے میں ان کو ادب و احترام سے سن لو۔ یہ حدیث کو سن کر غصہ ہونا اور شور مچانا یہ کوئی اچھی بات نہیں ہے۔ آپ سے حدیث اس لئے پوچھتے ہیں کہ آپ واپس جا کر یہ نہ کہیں کہ ہمیں تو بہت سی احادیث یاد تھیں لیکن ہمیں حدیث سنانے کا موقع نہیں دیا گیا۔

اور مولوی صاحب آپ کو احادیث اس لئے سنار ہے ہیں کہ آپ واپس جا کر یہ شور نہ مچائیں کہ ہمیں کوئی حدیث سنائی ہی نہیں گئی۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

نماز میں ہاتھ باندھنے کا یہ مسئلہ ہے کہ کہاں باندھے جائیں۔ تو عورت کے بارے میں امت کا اجماع ہے کہ ان کے لئے سینے پر ہاتھ باندھنا سنت ہے۔

(السعی ص ۱۵۶ ج ۲)

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

ہم اجماع امت کو نہیں مانتے قرآن حدیث کی بات کرو۔
اہل حدیث کے در اصول، اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اجماع کو ماننے کا حکم قرآن اور حدیث میں ہی تو ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
”اور جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جبکہ کھل چکی اس پر سیدھی راہ اور چلے
سب مسلمانوں کے رستے کے خلاف تو ہم حوالے کریں گے اس کو اسی طرف جو اس نے
اختیار کی اور ڈالیں گے اس کو ہم دوزخ میں اور وہ بہت بڑی جگہ پہنچا۔“

(النساء۔ ۱۱۵)

اور آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ میری امت کو ہرگز گمراہی پر جمع نہیں کریں
گے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ہاتھ جماعت پر ہے جو اس سے الگ ہوا اسے آگ (دوزخ) میں ڈال دیا
جائے گا۔

(ترمذی ص ۳۹ ج ۲)

معلوم ہوا کہ اجماع کا مخالف خدا اور رسول کے حکم کے موافق دوزخی ہے کیا آپ خدا اور
رسول کے اس حکم کو مان لیں گے یا آپ بھی کوئی آیت یا حدیث ایسی پیش کریں جس کا مطلب ہو
کہ اجماع امت کو ماننے والا دوزخی ہے۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

ہم نے بار بار کہا ہے کہ آپ ہم سے قرآن حدیث کا مطالبہ نہ کریں ورنہ ہم اٹھ کر چلے
جائیں گے۔

حاضرین۔

اگر آپ کے پاس قرآن حدیث کا ثبوت نہیں ہے تو آپ ناراض کیوں ہوتے ہیں،

مولوی صاحب کی پیش کردہ آیت وحدیث مان لیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

حضرات قیامت آجائے گی مگر یہ کبھی نہیں کہیں گے کہ ہم اس آیت اور حدیث کو مانیں۔ آپ آگے سنئے۔

”رسول اقدس ﷺ دایاں ہاتھ بائیں پر رکھ کر ناف کے نیچے باندھا کرتے تھے (ابن ابی شیبہ ص ۳۹۰ ج ۱ طبع کراچی)

اور حضرت علیؓ فرماتے ہیں نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے۔ (ابن ابی شیبہ ص ۳۹۱ ج ۱، مسند احمد ص ۱۱۰ ج ۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی یہی روایت ہے۔ (الجوہر النقی ص ۳۱ ج ۲)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نیچے ہاتھ باندھنا اخلاق نبوت سے ہے۔

(الجوہر النقی ص ۳۲ ج ۲)

یہی حضرت علیؓ سے مروی ہے (مسند امام زید)

مولوی صاحبان سے بھی گزارش ہے کہ وہ کسی خلیفہ راشد سے یہ حکم دکھا دیں کہ سینے پر ہاتھ باندھنا سنت ہے۔ سنت کا لفظ دکھانے پر ہم دس ہزار روپیہ انعام دیں گے، اور یہ جو لوگوں کو کہا کرتے ہیں کہ جو ناف کے نیچے ہاتھ باندھے اس کی نماز نہیں ہوتی یہ کسی حدیث سے دکھا دیں اور دس کلو مضائی ابھی حاضر کر دیں گے۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

اگر ہمارے پاس سینے پر ہاتھ باندھنا سنت ہوتا کسی حدیث یا کسی خلیفہ راشد یا کسی صحابی سے ثبوت نہیں تو یہ بھی تو سب حدیثیں ضعیف ہیں ان میں ایک بھی صحیح نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

آپ ان احادیث کے کسی راوی پر جرح مفسر ثابت کریں کیونکہ جرح مبہم مقبول نہیں

ہائے ہمارے ہاں آئمہ حدیث کی مبہم جرح مقبول نہیں، ہاں جرح مفسر ہو اور سبب جرح امت مسلمہ علیہ ہو۔ اور وہ ایسے آدمی سے صادر ہوئی ہو جو دین کی خیر خواہی میں مشہور ہو اور متعصب نہ ہو۔

(النار ص ۲۷)

ان چار شرائط کے مطابق جرح کریں۔

(غیر مقلد مولوی صاحبان خاموش ہیں)

حاضرین یہ عجیب فرقہ ہے نہ سنت کو مانتا ہے نہ خود سنت کا لفظ دکھا سکتا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ

ہاتھ باندھنے کے بعد ثنا پڑھی جاتی ہے آنحضرت ﷺ سے سبحانک اللہم پڑھنا سنت ہے۔^(۱)

(مجمع الزوائد ص ۱۰۷ ج ۲، ترمذی ص ۶۲)

(۱) عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ ﷺ اذا قام الی الصلوۃ باللیل ثم یقول سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک و تعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔

(نسائی ص ۱۳۳ ج ۱، ابن ماجہ ص ۵۸)

عن عائشۃ رضی اللہ عنہا کان النبی ﷺ اذا افتتح الصلوۃ قال سبحانک اللہم وبحمدک۔ عن ابن مسعود (طبرانی) عن جابر (بیہقی) (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

عن انس، طبرانی اوسط سند جید نصب الراية، آثار السنن، قال الحافظ ابن حجر اسنادہ جید (الدراہ ص ۷۰) و اخراج

کے علاوہ اور بھی دعائیں مروی ہیں، لیکن آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر صدیق (المنتقی) حضرت عمر فاروق (مسلم ص ۲۷۱ ج ۱) حضرت عثمان غنی (دارقطنی) سبحانک اللہ ہی پڑھا کرتے تھے۔ کسی خلیفہ راشد سے فرانس میں اللہم باعد بینی ثابت نہیں آئی۔ مقلد سبحانک اللہم کو چھوڑتے جا رہے ہیں۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

آپ بار بار خلفائے راشدین کی روایات پیش کرتے ہیں ہم نے ان کا کلمہ نہیں پڑھا۔ صرف نبی کا کلمہ پڑھا ہے۔

الدارقطنی وقال اسنادہ کلہم ثقات۔ (زیلعی ص ۳۲۰ ج ۱)
عن ابی بکر الصدیق انه کان یستفتح بذالک (ای سبحانک اللہم) (المنتقی لابن تیمیہ و سنن سعید بن منصور)
عن عمر بن الخطاب ان انا سا من اهل البصرة اتو عند عمر بن الخطاب لم یاتوہ الا یسلوہ عن افتتاح الصلوۃ قال فقام عمر فافتح الصلوۃ وہم خلفہ ثم جہر فقال سبحانک اللہم وبحمدک۔

(کتاب الآثار امام محمد و کتاب الآثار امام ابو یوسف)

حضرت عمر تقسیم دینے کے لئے بلند آواز سے پڑھتے تھے۔

(کذا قال ابن تیمیہ فی المنتقی وابن الہمام فی فتح القدیر)

کان عثمان اذا افتتح الصلوۃ یقول سبحانک اللہم یسمعا

ذالک۔ (دارقطنی)

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

سبحانک اللہم کے بعد متصل اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم حضرت عمر فاروق (مصف ابن ابی شیبہ ص ۲۳۷ ج ۱) اور حضرت عمر فاروق (مصف ابن ابی شیبہ ص ۲۳۷ ج ۱) اور حضرت عمر فاروق (مصف ابن ابی شیبہ ص ۲۳۷ ج ۱) آپ بھی اعوذ باللہ کی یہ ترتیب اور اس کا آہستہ پڑھنا کسی مرفوع حدیث سے دکھائیں۔ آپ کے پاس اس کا کوئی ثبوت نہیں۔

حاضرین۔

مولوی صاحبان آپ بھی تو کوئی احادیث دکھائیں مولوی صاحب نے تثنی حدیثیں نہیں، چلو یہی دو احادیث دکھادیں کہ تعوذ آنحضرت ﷺ نے سبحانک اللہ کے بعد متصل پڑھا ہو۔ اور آہستہ پڑھا ہو۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

ہمیں ہر مسئلہ کی حدیث یاد نہیں ہوتی۔

حاضرین۔

آپ کو تو کسی کی بھی یاد نہیں نام ہی اہل حدیث ہے دھوکا کے لئے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اقدس ﷺ پھر حضرت ابو بکر، پھر حضرت عمر فاروق، پھر حضرت عثمان غنی کے پیچھے نمازیں پڑھیں، یہ سب بسم اللہ الرحمن الرحیم اور ان کے آواز سے نہیں پڑھا کرتے تھے۔^(۱)

(۱)۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ اور خلفائے ثلاثہ اور صحابہ کے پیچھے تقریباً پچیس

سال کم از کم پچیس ہزار مرتبہ جہری نمازیں پڑھتے رہے مگر کبھی بھی انہوں نے تسمیہ بالجہر نہیں سنی۔

(مسند احمد ص ۱۱۳ ج ۲)

حضرت علیؓ بھی بسم اللہ اونچی نہیں پڑھتے تھے (طحاوی ص ۱۳۰ ج ۱)

(معارف السنن ص ۸۷ ج ۲)

وفی رواية مسلم ولا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها . اخرج النسائي في سننه .

لم اسمع احدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم اخرج الطحاوی والطبرانی فكانوا يسرون بسم الله الرحمن الرحيم . حضرت انسؓ کی یہ روایت مسلم ص ۷۲، نسائی ص ۱۳۴ پر ہے۔

عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يستفتح الصلوة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العلمين . (مسلم ص ۱۹۳ ج ۱، ابو داؤد ص ۱۱۲ ج ۱، ابن ماجه ص ۵۸، مسند احمد ص ۳۱ ج ۶) عن ابن عبد الله بن المغفل قال سمعت ابي وانا في الصلوة اقول بسم الله الرحمن الرحيم فقال لي ابي بنى محدث ----- وقال قد صليت مع النبي ﷺ ومع ابي بكر وعمر وعثمان

فلم اسمع احدا منهم يقولها (ترمذی، نسائی ص ۱۳۴)

امام ترمذی حضرت عبداللہ بن المغفلؓ کی حدیث کے تحت لکھتے ہیں والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وغيرهم ومن بعدهم من التابعين ----- لا يرون ان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قالوا ويقولها في نفسه.

امام ترمذی نے حضرت علیؓ کا اسم گرامی بھی نقل فرمایا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کی روایت بھی نقل کر دی جائے۔

حضرت عبداللہ ابن مغفلؓ صحابی رسول نے اونچی بسم اللہ کو بدعت فرمایا (ترمذی

(۶۲ ص)

لیکن یہ غیر مقلدین رسول اقدس ﷺ اور خلفائے راشدین کے خلاف بلند آواز سے بسم اللہ پڑھتے ہیں۔ کیا مولوی صاحبان کی ایک ہی خلیفہ راشد سے، ایک دن، ایک نماز کی ایک ہی رکعت میں بسم اللہ بالجہر ثابت کر سکتے ہیں۔ افسوس ہے کہ آپ نے خلفائے راشدین کا طریقہ چھوڑ کر شیعوں والا طریقہ اپنا رکھا ہے۔

حاضرین۔

یہ بات آپ کی بالکل درست ہے یہ سنتوں کو منکر شیعوں کا طریقہ جاری کر کے بہت لوش ہوتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحبؒ۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

﴿ فاقروا ما تيسر من القرآن ﴾

اب پڑھو جو تم کو آسان ہو قرآن سے۔ (المول ۲۰)

اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن.

عن ابي وائل قال لم يكن عمر وعلي يجهران بسم الله الرحمن

الرحيم ولا بآمين . (طحاوی ص ۱۵۰ تہذیب الآثار)

عن ابي وائل قال كان علي وعبد الله لا يجهران بسم الله

الرحمن الرحيم ولا بالتعوذ ولا بالتأمين . (طبرانی کبیر، مجمع

الزوائد ص ۱۰۸ ج ۲)

عن ابراهيم النخعي عن ثقفين الامام سجاك اللهم وبحمدك والتعوذ وبسم الله الرحمن الرحيم

آمین واللهم ربنا لك الحمد۔ (مسند عبدالرزاق)

(بخاری ۱۰۹ ج ۱، مسلم ص ۱۰۰)

اور فرمایا لا صلوة الا بقراءة

(مسلم ص ۱۰۰)

اس آیت اور متفق علیہ حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز میں مطلق قرأت فرض ہے۔ مقلد اس کو فرض نہیں مانتے۔

کیا آپ کوئی آیت یا کوئی متفق علیہ حدیث پیش کر سکتے ہیں کہ نماز میں مطلق قرأت فرض نہیں؟

حاضرین۔

حضرات یہ ہمارے پیچھے بھرا کرتے تھے کہ قرآن وحدیث سنو، آج نہ ہی سناتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز ناقص ہے۔ مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو (تو فاتحہ نہ پڑھے)۔

(کتاب القراءۃ عن جابر ص ۱۳۶ عن ابی ہریرہ ص ۱۸۱)

نیز آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ مدینہ میں منادی (اعلان) کر دے کہ نماز نہیں ہے مگر قرآن کے پڑھنے سے اگرچہ فاتحہ الکتاب اور کچھ زیادہ ہو۔

(ابوداؤد ص ۱۱۸ ج ۱)

ان احادیث سے صاف معلوم ہوا کہ امام اور منفرد اگر سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو ان کی نماز ناقص ہے (باطل نہیں) لیکن غیر مقلد رسول اقدس ﷺ کے خلاف اس کی نماز کو باطل کہتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے فاتحہ کے بعد فـ صـ ا عـ د ا (مسلم ص ۱۶۹ ج ۱)

مساقیسر (ابوداؤد ص ۱۱۸ مسازاد) (ایضاً) یعنی کچھ اور قرآن نہ پڑھنے والے کے بارہ میں بھی

(امام اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی۔

معلوم ہوا کہ فاتحہ کے علاوہ کچھ اور قرآن پڑھنا بھی امام، منفرد پر واجب ہے۔ لیکن غیر ائمہ ان احادیث کو نہیں مانتے اور نام اہل حدیث رکھ کر لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں۔

حاضرین۔

ہمارا کتنا دل خوش ہوگا اگر آپ ایک دفعہ مان جائیں کہ ہم نے ان آیات واحادیث کو مان لیا ہے۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

آپ ہمیں زبردستی منوانا چاہتے ہیں جاؤ ہم نہیں مانتے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے شک رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ قرأت ﴿الحمد لله رب العلمین﴾ سے شروع کیا کرتے تھے۔^(۱)

(ابن ماجہ ص ۵۹)

اور آپ ﷺ نے فرمایا قرآن میں عظمت والی سورۃ سورۃ فاتحہ ہے۔

(بخاری ص ۶۳۲ ج ۲)

(۱) عن قتادة انه كتب اليه يخبره عن انس بن مالك انه حدثه

قال صليت خلف النبي ﷺ وابي بكر وعمر وعثمان فكانوا

يستفتحون بالحمد لله رب العلمين . (مسلم ص ۷۲ ج ۱)

وفي سنن ابن ماجه حدثنا محمد بن الصباح انبانا سفيان عن

ايوب عن قتادة عن انس بن مالك ح وحدثنا جبارة بن

المغلس ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال كانا ابو

آپ سورۃ فاتحہ کو قرآن میں مانتے ہیں جبکہ غیر مقلد کہتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ قرآن میں شامل نہیں ہے۔ اور حضور ﷺ اور خلفائے راشدین کے نزدیک قرأت سورۃ فاتحہ سے شروع ہوا ہے۔ لیکن غیر مقلد حضرات فاتحہ کو قرأت میں شامل ہی نہیں مانتے۔ نہ وہ ہماری پیش کردہ ان احادیث کو مانتے ہیں اور جب ہم ان سے مطالبہ کرتے ہیں کہ آپ نبی اقدس ﷺ اور پاکسی علیہ السلام راشد سے ثابت کر دیں کہ انہوں نے فرمایا ہو کہ سورۃ فاتحہ قرأت نہیں ہے تو ہم دس ہزار روپے انعام دیں گے تو وہ بھی پیش نہیں کرتے۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

تم بار بار کہہ رہے ہو کہ اہل حدیث کا مسلک قرآن حدیث کے خلاف ہے۔ حدیث میں آتا ہے لا صلوة الا بفاتحة الكتاب

(بخاری، مسلم، نسائی، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، موطا) اللہ کے پاک پیغمبر تو فرمائیں کہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور تم کہتے ہو کہ فاتحہ کے بغیر نماز پوری ہو جاتی ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جناب من اتاغصہ اچھا نہیں ہوتا۔ غصے میں انسان کی عقل ٹھکانے نہیں رہتی آپ نے غصے میں آ کر حدیث کی سات کتابوں پر جھوٹ بولا ہے۔ ان کتابوں میں یہ حدیث ان الفاظ میں

بكر و عمر يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العلمين. ص ۵۹.
وقال النسائي في سننه اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن
الزهري حدثنا سفيان عن ايوب عن قتادة عن انس قال صليت
مع النبي ﷺ و مع ابي بكر و عمر رضی اللہ عنہما فافتحوا
بالحمد لله رب العلمين.

ہرگز نہیں۔ اگر آپ ان کتابوں میں ان الفاظ سے یہ حدیث دکھادیں تو فی کتاب دس ہزار روپے انعام دوں گا۔

(اس کے بعد ساتویں کتابیں باری باری ان کے سامنے پیش کی گئیں مگر وہ تو حدیث دکھانے کی بجائے حدیث کی کتابوں کو دھکے مارتے تھے اور شور مچاتے تھے۔ حاضرین ان کی اس حرکت سے سخت حیران تھے وہ بار بار کہہ رہے تھے کہ حدیث پاک کی کتابوں کا احترام کرو۔)

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہمارے بارے میں بھی آپ نے جھوٹ بولا ہے۔ اگر آپ کو ہمارا مسئلہ معلوم نہیں تو ہم سے پوچھ لیا کریں ہمارے بارے میں غلط بیانی سے اور جھوٹ بول کر دنیا کی رسوائی اور آخرت کا عذاب نہ خریدیں۔

حاضرین۔

اچھا مولوی صاحب یہ مسئلہ ہمیں سمجھائیں یہ بہت ہی ضروری مسئلہ ہے اس پر یہ روز جھگڑا کرتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

ہم اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ جس طرح خطبے کے بغیر جمعہ نہیں ہوتا، مگر خطیب کا خطبہ سب کی طرف سے ہو جاتا ہے، خواہ کسی کو خطیب کی آواز سنائی دے یا نہ سنائی دے، کسی کو خطیب خطبہ پڑھتا ہوا دکھائی دے یا نہ دے یا کوئی خطیب کا خطبہ ختم ہونے کے بعد ہی آ کر جماعت میں ملے، اس نے نہ خطیب کا خطبہ سنا اور نہ ہی خطیب کو خطبہ پڑھتے دیکھا، مگر خطبہ اس کی طرف سے بھی ہو گیا۔ کوئی شخص یہ نہیں کہتا کہ میں بغیر خطبہ کے جمعہ پڑھ کے آیا ہوں اور میرا عقیدہ ہے کہ جمعہ کا خطبہ ہرگز نہیں پڑھا جائے۔

مولوی صاحبان آپ کے لوگ بھی خود خطبہ نہیں پڑھتے تو آپ کا عقیدہ یہی ہے کہ جمعہ

بغیر خطبہ کے ہوتا ہے۔ مولوی صاحب دین کے مسائل کو بگاڑ کر عوام کو پریشان کرنا کوئی ایسی خدمت نہیں۔ اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ نماز میں مطلق قرأت فرض ہے، اس کے بغیر نماز کوٹا ہوتی۔ اس میں سے سورۃ فاتحہ واجب ہے اور کچھ زائد قرآن پڑھنا بھی واجب ہے۔ ہاں نماز جماعت میں امام کی قرأت (قرأت اور سورت) سب کی طرف سے ادا ہو جاتی ہے، خواہ کسی امام کی آواز سنائی دے یا نہ دے، یا کوئی شخص رکوع میں آ کر شریک ہو، اس کی طرف سے بھی قرأت ہو چکی۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ جس طرح ایک خطبہ کا خطبہ سب حاضرین کے لئے کافی ہے، اور ایک امام کا سترہ سب مقتدیوں کے لئے کافی ہے، ایک مؤذن کی آذان پورے محلہ کے لئے کافی ہے، ایک آدمی کی اقامت ساری جماعت کے لئے کافی ہے، اسی طرح ایک امام کی قرأت ساری جماعت کے لئے کافی ہے۔

حاضرین

سبحن اللہ۔ آج مسئلہ بڑی وضاحت سے سمجھ میں آ گیا اس کے بعد کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

”اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رہو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔“

(الاعراف ۲۰۴)

اور رسول اللہ ﷺ نے جب نماز باجماعت کا طریقہ سکھایا تو یہی حکم دیا کہ امام تکبیر کہے تو

بھی تکبیر کہو، امام قرأت (فاتحہ و سورت) پڑھے تم خاموش رہو۔^(۱)

(مسلم ص ۷۷۷ ج ۱، مسند احمد ص ۳۱۵ ج ۳، ابن ماجہ ص ۶۱)

اور فرمایا جو امام کے ساتھ نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کے لئے بھی قرأت ہے۔^(۲)

اور بے شک نبی اقدس ﷺ اور ابو بکر صدیق، عمر فاروق، عثمان غنی رضی اللہ عنہم اور ایک روایت

میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سب امام کے پیچھے قرأت (فاتحہ و سورت پڑھنے) سے منع کیا کرتے تھے۔^(۳)

(۱)۔ امام احمد، امام مسلم، نسائی، ابن حزم ظاہری، دارقطنی مفسر ابن جریر، ابو زرعة،

علامہ قسطلانی، ابن قدامہ، عثمان بن ابی شیبہ، علامہ عینی حنفی، مارینی، ابو عوانہ، ابن

خزیمہ، شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ، علی بن عدینی، سعید بن منصور، یحییٰ بن معین، ابن

عبد البر مالکی، ابن کثیر شافعی، اسحاق بن راہویہ، ابن صلاح نے اس حدیث کو صحیح مانا

ہے۔ (نصب الراية مع الحاشیہ ص ۱۵ ج ۲، معارف السنن ص ۲۳۹ ج ۳)

(۲)۔ قال محمد اخبرنا ابو حنیفة قا حدثنا ابو الحسن موسیٰ بن

ابی عائشة عن عبد الله بن شداد بن الھاد عن جابر بن عبد الله عن

النسبی رضی اللہ عنہ انه قال من صلی خلف الامام فان قرأت الامام له

قرأت. (موطا محمد ص ۹۸)

عن جابر عن النسبی رضی اللہ عنہ قال من صلی خلف الامام فان قرأت

الامام له قرأت. (کتاب القرات للبيهقي)

(۳)۔ زوی ان ابا بکرو عمر و عثمان کاتوا ینھون عن القرات

مع الامام. (عبدالرزاق ص ۱۳۹ ج ۲)

قال علی من قرأ مع الامام فلیس علی الفطرة. (عبدالرزاق، ابن

ابی شیبہ)

اب ان مولوی صاحبان سے بھی ہمارا مطالبہ ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ سے صرف ایک صحیح صریح، مرفوع، غیر معارض حدیث ایسی پیش کر دیں جو آیت کریمہ و اذا قرىء القرآن کے نزول کے بعد کی ہو اور آپ ﷺ نے فرمایا ہو کہ امام کے پیچھے قرآن پاک کی ایک سوتیرہ سورتیں پڑھنا منع اور حرام ہے، اور ایک سورۃ فاتحہ پڑھنی فرض ہے۔ اس کے بغیر مقتدی کی نماز نہیں ہوتی، محض باطل اور بے کار ہے۔

اور صرف ایک قول کسی ایک خلیفہ راشد سے دکھا دیں، انہوں نے فرمایا ہو کہ امام کے پیچھے باقی قرآن پڑھنا حرام ہے، فاتحہ پڑھنا فرض ہے، جو نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ ہم آپ کو تین ہزار روپیہ انعام دیں گے ہمت کرو دیدہ باید۔

حاضرین۔

مولوی صاحبان یہ دونوں حدیثیں پیش کریں۔ آج تک آپ ہمیں یہی دھوکہ دینے رہے ہیں کہ کسی علماء کسی مسئلہ پر نہ قرآن کی دلیل پیش کر سکتے ہیں، نہ حدیث نبوی۔ یہ تو حقیقی ہیں صرف امام ابو حنیفہ کے اقوال پر گزارہ کرتے ہیں۔ لیکن آج ہم سن رہے ہیں کہ مولوی صاحب قرآن حدیث سے مسائل ثابت کر رہے ہیں، آپ قرآن حدیث کو ماننے سے انکار کر رہے ہیں۔ اور مولوی صاحب آپ سے قرآن حدیث کی دلیل کا مطالبہ کر رہے ہیں آپ کا دامن بالکل خالی ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

صحیح بخاری شریف ص ۷۷، آج پر ہے کہ آمین دعا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”دعا مانگو اپنے رب سے گزر گزرا کر اور خفیہ طریق پر۔“

(الاعراف۔ ۵۵)

نیز حضرت زکریا علیہ السلام کی تعریف میں فرماتے ہیں

”جب اس نے اپنے رب سے دعا مانگی خفیہ طریق پر۔“ (مریم)

جب آمین دعا ہے، اور دعا آہستہ مانگنے کا حکم ہے، تو ہم ہمیشہ قرآنی حکم کے مطابق آمین آہستہ کہتے ہیں۔ لیکن ہمارے غیر مقلد دوست۔

(۱) جب اکیلے نماز پڑھتے ہیں تو ہر رکعت میں ہمیشہ آہستہ آمین کہتے ہیں۔

(۲) امام کے پیچھے گیارہ رکعتوں میں ہمیشہ آہستہ آمین کہتے ہیں۔

(۳) امام کے پیچھے چھ جہری رکعتوں میں ہمیشہ اونچی آواز سے آمین کہتے ہیں۔

(۴) ان کا امام بھی ہمیشہ جہری چھ رکعتوں میں اونچی آمین کہتا ہے، جب کہ رسول

پاک ﷺ امام بن کر آہستہ آمین کہتے تھے۔

(مسند احمد ص ۳۱۶ ج ۴، ابوداؤد طیالسی ص ۱۳۸، حاکم ص ۲۳۲ ج ۲، قال صحیح علی شرطہما)

اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی آہستہ آمین کہا کرتے تھے۔

(طحاوی ص ۱۳۰ ج ۱)

جبکہ بلند آواز سے آمین کہنا کسی خلیفہ راشد سے ثابت ہے اور نہ ہی عشرہ مبشرہ سے، نہ امام بن کر، نہ مقتدی بن کر، اگر یہ مولوی صاحبان آمین کے بارہ میں ان پانچ مسائل کا جواب حدیث صحیح، صریح، مرفوع، غیر معارض سے دیں تو ہم پچاس ہزار روپیہ دیں گے۔

حاضرین۔

ثابت ہو رہا ہے کہ یہ لوگ خلفائے راشدین کو چھوڑ کر شیعہ کے طریقہ کو پسند کرتے ہیں۔

فہیم صاحب۔

مولوی صاحب آج کل ایک نئی رسم ان میں چل نکلی ہے یہ مغرب کی نماز سے پہلے دو نفل پڑھتے ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

جی ہاں ان کا علم احادیث کے بارہ میں نہایت کمزور ہے، ان کو پہلے زمانے کی احادیث کا علم ہے، بعد والی کانٹیں۔ آنحضرت ﷺ نے فرمادیا تھا ہر دو اذانوں کے درمیان دو رکعتیں پڑھو

(دارقطنی ص ۶۳۴ ج ۱)

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کبھی مغرب سے پہلے نفل نہیں پڑھے۔ (۲)

(عبدالرزاق ص ۳۳۵ ج ۲)

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان نوافل کے قائل نہ تھے۔ (نووی ص ۶۷۸ ج ۱)(۱) عن بریدۃ قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان عند کل اذانین رکعتین

ما خلا المغرب. (دارقطنی، بیہقی)

گو یہ ضعیف ہے لیکن درجہ استہدائے پیش کی جاسکتی ہے۔

عن جابر رضی اللہ عنہ سألنا نساء رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم هل رأین رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

یصلی رکعتین قبل المغرب قلن لا. (طبرانی فی مسند

الشامیین)

عن ابراهیم النخعی قال ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم و ابابکر و عمر لم

یکونوا یصلونہا. (کتاب الآثار محمد مرسل) قال ابن حجر فی

التہذیب مراسلات ابراهیم النخعی حجة.

(۲) عن منصور عن ایبہ ما صلی ابو بکر و عمر و عثمان

الركعتین قبل المغرب (مسند عبدالرزاق، کنز العمال) قال

ابن حجر و روی عن الخلفاء الاربعة و جماعة من الصحابة انہم

کانوا لا یصلونہما و هو قول المالک و الشافعی. (فتح الباری

ص ۹۰ ج ۲)

دیکھئے یہاں بھی قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کی مخالفت ہی کر رہے ہیں۔

غیر مقلد مولوی صاحبان۔

آپ نے بہت باتیں کیں ایک بات ہمیں سمجھا دیں اور انصاف سے سمجھائیں کہ آپ لوگ رکوع سے پہلے تکبیر کہہ کر رکوع میں جاتے ہیں آپ ہمیشہ اسی طرح نماز پڑھتے ہیں جبکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کے ساتھ ہمیشہ رفع یدین بھی کیا کرتے تھے۔ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم والی پوری نماز پڑھتے ہیں جس طرح ہر اونچ نیچ کے وقت تکبیر ثابت ہے، رکوع ثابت ہے، اسی طرح رفع یدین بھی ثابت ہے۔ آپ اس میں کوئی فرق بنا سکتے ہیں؟

حاضرین۔

مولوی صاحب یہ فرق ضرور سمجھائیں کل یہ دونوں مولوی صاحبان نسائی شریف سے ہمیں رفع یدین کی حدیث ہی نکال کر دکھاتے رہے ہیں کہ دیکھو یہاں تکبیر کا ذکر ہے، وہ تم ہمیشہ کرتے ہو، رکوع کا ذکر ہے وہ تم ہمیشہ کرتے ہو، اس میں رفع یدین کا ذکر ہے وہ تم ہمیشہ کیوں نہیں کرتے، یا وجہ فرق بتاؤ یا رفع یدین بھی تکبیر اور رکوع تک ہمیشہ کرو۔ یہ ان کی دلیل بہت وزنی ہے۔ اور بہت قابل غور ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

یہ بات تو واقعتاً قابل غور ہے، ذرا وہ حدیث مولوی صاحب مجھے بھی نکال کر دکھائیں اب سب کے سامنے اس پر غور کرتے ہیں۔ دین کی بات میں ضد نہیں کرنی چاہئے۔

(غیر مقلد مولوی صاحبان نے فوراً نسائی شریف ص ۱۵۸ ج ۱ سے حدیث

نکال کر دکھائی اور بہت زور دیا کہ وجہ فرق بتائیں اسی پر فیصلہ ہوگا۔)

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

مکرم حاضرین معلوم ہوتا ہے کہ ان مولوی صاحبان نے نسائی شریف پوری نہیں پڑھی ورنہ یہ سوال نہ کرتے۔ اب پہلا فرق سنیں، ہم جو یہ تکبیرات ہمیشہ کہتے ہیں وہ اس لئے کہ نسائی

ص ۱۰۳ اے پر ہے ان تکبیرات کے ساتھ یہ الفاظ ہیں حَسْبِيَ فَارَقَ الذَّنْبَ۔ یہ الفاظ بخاری ص ۱۰۳ پر بھی ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ تکبیرات آپ ہمیشہ آخر عمر تک کہتے رہے۔

یہی لفظ مولوی صاحبان رفع یدین کے ساتھ دکھا دیں۔ یہ نسائی شریف ہے اور باقی صحاح ستہ بھی ہے ان سے کسی ایک کتاب سے دکھا دیں۔ میں با وضو بیٹھا ہوں ابھی اٹھ کر دو لفظ رفع یدین کے ساتھ پڑھوں گا، اور ہمیشہ رفع یدین کرتا رہوں گا، ذرا ہمت کریں۔

حاضرین۔

بہت خوب مولوی صاحبان یہ الفاظ آپ رکوع کی رفع یدین کے ساتھ دکھا دیں، ہم سب ابھی اہل حدیث ہونے کا اعلان کریں گے۔

(سکتا میں تقریباً پندرہ منٹ ان کے سامنے رہیں مگر وہ نہ دکھا سکے)۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

اب دوسرا فرق سنیں، اسی نسائی شریف ص ۱۰۳ پر ہے۔

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْبِرُ فِي كُلِّ رَفْعٍ وَ وَضْعٍ

وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ وَابْرُكْرٍ وَعَمْرٍ وَعِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

کہ یہ تکبیرات آنحضرت ﷺ بھی کہتے رہے ان کے بعد ابو بکرؓ بھی پھر عمرؓ بھی پھر عثمانؓ بھی، جس سے ثابت ہوا کہ یہ تکبیرات آپ کے بعد خلفائے راشدین میں بھی جاری رہیں۔ مولوی صاحبان بخاری شریف یا صحاح ستہ میں سے کسی کتاب سے ایسی حدیث دکھا دیں کہ آپ ﷺ بھی رکوع کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر ابو بکر، پھر عمر، پھر عثمان بھی، رضی اللہ عنہم۔ جب کسی خلیفہ راشد سے حضور ﷺ کے بعد ایک دن ایک نماز میں بھی رکوع کے وقت رفع یدین کرنا ثابت نہیں۔ یہ صحاح ستہ موجود ہیں ذرا نکال کر دکھائیں۔

حاضرین۔

مولوی صاحب آپ کا مسئلہ سمجھانے کا انداز اتنا عام فہم ہے کہ ہمیں ذرا ہر شک نہیں

رہا۔ دل میں جتنے دوسرے ان حضرات نے پیدا کر رکھے تھے وہ آج سب کا فور ہو گئے۔ الحمد للہ دل بالکل مطمئن ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے علم و عمل میں برکت دیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب۔

آمین۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو دین سمجھنے اور سمجھانے اور اس پر اخلاص سے عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

اب تیسرا فرق بھی سن لیں۔ یہ مولوی صاحبان نہ آپ ﷺ کا آخری عمر تک رفع یدین کرنا دکھا سکے ہیں، اور نہ ہی خلفائے راشدین کا۔ اب دیکھئے اسی ص ۱۵۸ اے انسانی شریف سے جہاں سے یہ آپ کو دکھاتے تھے کہ آنحضرت ﷺ پہلی تکبیر کے ساتھ اور رکوع کے وقت رفع یدین کرتے تھے، اس کے متصل یہ حدیث ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ کی نماز کا طریقہ عملاً بتایا۔ اس میں اس میں پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کی قسم لم یعد یا ثم لم یرفع اس کے بعد کسی جگہ رفع یدین نہیں کی۔

اس سے وضاحت ہو گئی کہ پہلی حدیث میں تکبیر تحریرہ کے ساتھ جس رفع یدین کا ذکر تھا وہ اس حدیث میں ہے، وہ آپ نے نہیں چھوڑی مگر پہلی حدیث میں رکوع کی رفع یدین کا جو ذکر تھا وہ آپ نے بعد میں چھوڑ دی۔ جب رسول پاک ﷺ نے چھوڑ دی تو ہم نے بھی چھوڑ دی۔ یہ مولوی صاحبان جو اس رفع یدین کو رکوع کی طرح بتاتے ہیں کیا یہ دکھا سکتے ہیں کہ آپ ﷺ نے بعد میں رکوع بھی چھوڑ دیا ہو؟ یہ صحاح ستہ موجود ہے اس میں سے ترک رکوع کی کوئی حدیث نکالیں ورنہ لوگوں کو دھوکہ دینے سے باز آئیں۔ نمازیوں کے دلوں میں دوسو سے زائد الیں۔

حاضرین۔

الحمد للہ ایک تو آج یہ بات دوپہر کے سورج سے زیادہ واضح ہو گئی کہ ہماری اہل سنت والجماعت کی نماز عین سنت کے مطابق ہے۔ دوسرے ہم لوگ یہ سمجھتے تھے کہ یہ لوگ صرف آئمہ اور بزرگوار نہیں مانتے، آج پتا چلا کہ یہ تو خلفائے راشدین کو بھی نہیں مانتے۔ بلکہ قرآن و حدیث کو بھی

برائے نام ہی مانتے ہیں۔

مولوی صاحب۔

آپ نے بالکل صحیح سمجھایا اجماع امت کا انکار، قیاس شرعی کا انکار، تقلید آئمہ کا انکار، نہیں تراویح کا انکار، تیسری طلاق کے بعد بیوی کو گھر میں رکھنا، نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا، جمعہ کی اذان مثالی کو بدعت کہنا، زیارت روضہ پاک کے لئے سفر کو ناجائز کہنا یہ سب باتیں انہوں نے شیعہ سے ہی سیکھی ہیں۔

اور ان احادیث پر عمل کرنے سے انکار کرنا جن پر خلفائے راشدین نے عمل کیا ہے یہ بھی شیعہ کا ہی اثر ہے۔^(۱)

حاضرین۔

دعا فرمائیں اللہ تعالیٰ ہم سب کو مسلک حق اہل سنت والجماعت حنفی پر قائم رکھیں۔ آمین۔

(۱)۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ غیر مقلدین اور ردائش کے درمیان تعلق کی مزید وضاحت کی جائے۔ صاحب التذنیف والتالیف، امام الاتقیاء حضرت اقدس مولانا فضل الرحمن دھرم کوئی دامت برکاتہم العالیہ نے اہل حدیث یا شیعہ کے عقائد سے رسالہ تحریر فرمایا تھا، جو کہ تالیف ہو چکا ہے، بندہ حضرت کی اجازت سے اسے حاشیہ میں نقل کر رہا ہے۔



اہل حدیث یا شیعہ؟

پردہ دری۔

برادران اہل سنت! غیر مقلدین ایک ایسا گروہ ہے جو اپنے آپ کو حدیث کا تنہا وارث قرار دیتا ہے اور اپنے بالمقابل تمام مقلد مسلمانوں کو حدیث کا مخالف اور رائے کا پجاری کہتا ہے۔ یہ سادھے سادھے خفی مسلمان ان کے اہل حدیث نام سے دھوکہ کھا کر ان کے جال میں پھنس جاتے ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ ان کی اصلیت کو واشگاف کیا جائے اور ان لوگوں نے اپنے اوپر منافقت کے جو پردے ڈال رکھے ہیں چاک کر کے ان کا اصلی چہرہ لوگوں کو دکھایا جائے، کہ جسے لوگ بے خبری کی وجہ سے اہل حدیث سمجھتے ہیں وہ حقیقتاً رافضی اور شیعہ کا چہرہ ہے۔

میں نے مضمون میں انہی کے اکابر کی عبارات سے یہ ثابت کیا ہے کہ ہندوستان میں تحریک اہل حدیث درحقیقت رافضی و تشیع کے سوا کچھ نہیں۔ یہ دور حاضر میں شیعہ کی تجدید کا دوسرا نام ہے۔ نہ ان کو حدیث سے محبت ہے، نہ یہ اہل حدیث ہیں۔ ان کا اہل حدیث کہلوانا ایسا ہی ہے جیسے ایک اور فرقے نے اپنا نام اہل قرآن رکھ لیا ہے۔ وہ قرآن کا نام لے کر حدیث کا انکار کرتے ہیں یہ حدیث کا نام لے کر قرآن پاک اور سنت رسول ﷺ کے منکر ہو جاتے ہیں۔ اس کی مثالیں آپ کو آئندہ صفحات میں باافراط ملیں گی۔

ہندوستان میں تحریک اہل حدیث کا بانی مہانی مولوی عبدالحق بنارس ہے، سب سے پہلے

آپ اس کا حدود اور بعد ملاحظہ فرمائیں۔

مولوی عبدالحق بنارسى اور قاضى شوکانى۔

یہ بنارس کا رہنے والا ایک شخص تھا جس نے ہندوستانی علماء کے علاوہ یمن کے شاکل زیدی شیعہ سے بھی علم حاصل کیا تھا۔ شوکانی کے زیدی شیعہ ہونے کا ثبوت تفسیر فتح القدیر کے مقدمہ میں موجود ہے۔ مقدمہ نگار لکھتا ہے۔

”تفقه علی مذهب الامام زید و برع فیہ و الف و افقی

حتی صار قدرہ فیہ و طلب الحدیث و فاق فیہ اہل زمانہ

حتی خلع ربقته التقليد و تحلی بمنصب الاجتهاد۔“

(فتح القدیر ص ۵)

یعنی اس نے مذہب امام زید کے مطابق فقہ حاصل کی، حتیٰ کہ اس میں پورا ماہر ہو گیا۔ تا لیفات کیں اور فتوے دیئے حتیٰ کہ اس میں ایک نمونہ بن گیا یا مقتدا ہو گیا، اور علم الحدیث کی طلب میں لگا تو اپنے اہل زمان سے فوقیت لے گیا، یہاں تک کہ اس نے اپنے گلے سے تقلید کی رسی اتار ڈالا اور منصب اجتہاد کا دعویٰ ہو گیا۔

یہ تو شوکانی کے زیدی شیعہ ہونے کی صراحت ہے، رہا مولوی عبدالحق کا اس کے شاگرد ہونے کا مسئلہ وہ بھی وہیں سے حل ہو جاتا ہے، مقدمہ نگار چند سطر پہلے ”بعض تلامیذہ الذہب اخذوا عنہ العلم“ کے عنوان کے تحت لکھتا ہے،

”اخذ عنہ العلم ————— الشیخ عبدالحق بن

فضل الہندی“ (مقدمہ فتح القدیر مصری ص ۵)

یعنی آپ سے علم حاصل کرنے والوں میں علامہ شیخ عبدالحق بن فضل ہندی بھی ہے، عبدالحق بناری ہے۔ عبدالحق کے شیعہ اور غیر مقلد ہونے کے متعلق مولانا عبدالحق کی تحریر ملاحظہ

فرمائیں، جو غیر مقلدوں کے شیخ اہل میاں نذیر حسین دہلوی کے استاد اور خسر ہیں۔ آپ اپنی کتاب تنبیہ الضالین ص ۳ پر لکھتے ہیں،

”سویانی مہانی اس فرقہ نو احداث کا عبدالحق ہے، جو چند روز سے بنارس میں رہتا ہے اور حضرت امیر المومنین (سید احمد شہیدؒ) نے ایسی ہی حرکات ناشائستہ کے باعث اپنی جماعت سے ان کو نکال دیا تھا اور علمائے حرمین نے اس کے قتل کا فتویٰ لکھا تھا، مگر یہ کسی طرح بھاگ کر وہاں سے بچ نکلا۔“

ایسے ہی انہوں نے ایک اور مقام پر بھی یہ لکھا ہے کہ عبدالحق بناری جو فرقہ غیر مقلدین کا بانی ہے اپنی عمر کے درمیانی حصے میں رافضی (شیعہ) ہو گیا تھا۔

عبدالحق کے شیعہ ہونے کا دوسرا ثبوت۔

مشہور غیر مقلد مصنف نواب صدیق حسن خان لکھتے ہیں،

”دراوسط عمر بعض در عقائد ایشان و میل بسوئے تشیع و جزاں معروف است۔“

(سلۃ العسجد)

یعنی کہ عبدالحق بناری کی عمر کے درمیانی حصے میں اس کے عقائد میں تزلزل اور اہل تشیع کی طرف اس کا رجحان بڑا مشہور ہے۔

عبدالحق بنارسى کا علی الاعلان شیعہ ہونا۔

قاری عبد الرحمن صاحب محدث پانی پتی لکھتے ہیں،

”بعد تھوڑے عرصے کے مولوی عبدالحق صاحب، مولوی گلشن علی کے پاس گئے، دیوان

راجہ بنارس کے شیعہ مذہب تھے اور یہ کہا کہ میں شیعہ ہوں اور اب میں ظاہر شیعہ ہوں، اور میں نے اہل بالحدیث کے پردے میں ہزار ہا اہل سنت کو قید مذہب سے نکال دیا ہے اب ان کا شیعہ ہونا بہت آسان ہے۔ چنانچہ مولوی گلشن علی نے تیس روپیہ ماہوار ان کی نوکری کروادی۔“

(کشف الحجاب س ۱۱)

ناظرین باتمکین کو اب تو غیر مقلدین کے مخفی شیعہ ہونے میں تاثر نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ اس جماعت کے بانی مولوی عبدالحق کا علی الاعلان شیعہ ہونا ثابت ہو گیا ہے۔ اس جماعت کا بانی نوکری کے لئے شیعہ ہو گیا ہو وہ جماعت کیسے اہل سنت ہو سکتی ہے؟ دراصل ان کا اپنے آپ کو اہل حدیث کہنا از روئے تقیہ ہے، جو ردافض کا مشہور عقیدہ ہے۔

بنارس کے ٹھگ۔

قارئین۔ آپ کو معلوم ہے کہ بنارس کے ٹھگ بہت مشہور ہیں یہ مولوی عبدالحق اور اس کی پارٹی بھی ٹھگوں کا ایک گروہ ہے، جس نے مسلمانان اختلاف کے جان و مال کو، ان کے دین اور ایمان کو بنام حدیث ٹھگ لیا ہے۔ ٹھگی کرنے کے لئے کوئی بہت خوبصورت اور دلکش سوانح رقمچا نا پڑتا ہے تاکہ شکار مشتہ نہ ہو اور آرام سے اس کے جال میں پھنس جائے۔ جیسے مولانا غفر علی خان نے مرزائیوں کے متعلق کہا تھا،

مسلمہ کے جانشین گرہ کنوں سے کم نہیں

جیب کترے لے گئے پیسیری کی آڑ میں

اسی طرح مولوی عبدالحق اور اس کے جانشینوں نے حدیث کی آڑ میں بہت سے اختلاف کی جیب صاف کر لی اور انہیں اسلاف کرام سے ورثہ میں ملے ہوئے پیٹنٹ (Patent) اسلام اور ایمان سے محروم کر دیا، اور اپنا خود ساختہ (Self made) دین اور مذہب اور اجماع امت کے برخلاف موقف و مسلک کا قائل کر لیا۔ فوا اسفاہ۔ جو بد نصیب لوگ ان کے چمکے میں آ گئے وہ ہر وقت حدیث حدیث کا لفظ سن کر پختہ ہو جائیں گے، مگر انہیں علم نہیں ہوگا کہ یہ ہمیں حدیث کی آڑ میں سنت سے دور کر رہے ہیں، اور اہل حدیث کی رٹ لگا کر یہ ہمیں اہل سنت سے نکال رہے ہیں۔

حدیث و سنت۔

حالانکہ حدیث تو ہر طرح کی ہوتی ہے، موضوع بھی، مرجوح بھی، منسوخ بھی، معلول بھی، متروک بھی اور محتفل بھی۔ یہاں نہیں جس حدیث کی طرف وہ آپ کو بلا رہے ہیں وہ کس درجہ اور کس ذمہ کی حدیث ہے۔ مگر سنت ان تمام احتمالات سے پاک صرف سنت ہوتی ہے، جس میں الٰہی کوئی علت نہیں ہوتی اور وہ بہر حال قابل عمل اور معیار حق ہوتی ہے، کیونکہ وہ آخر تک رسول اللہ ﷺ کی معمول رہی ہوتی ہے، صحابہ کرامؓ اور خلفائے راشدین کا عمل بھی اس کے مطابق ہوتا ہے، اس لئے حدیث کے بالمقابل سنت کا راستہ احوط، محفوظ، اور زیادہ قابل عمل ہے۔ ہم خفی، شافعی، مالکی اور حنبلی سب اہل سنت ہیں اور یہ لوگ اپنے آپ کو اہل حدیث کہلو کر خوش ہوتے ہیں۔ اس لئے مقابلہ حدیث اور اقوال آئمہ کا نہیں، جسے غیر مقلد مشہور کرتے ہیں، بلکہ مقابلہ حدیث اور سنت کا ہے۔ ان کے پاس برائے نام حدیث ہے اور ہمارے پاس سنت رسول ہے۔ پھر ہر سنت حدیث ہوتی ہے مگر ہر حدیث سنت نہیں، اس لئے راستہ اہل سنت ہی کا واحد قابل نجات راستہ ہے، کیونکہ اس پر صحابہ کرامؓ، تابعین عظامؓ، آئمہ مجتہدین اور فقہاء محدثین نے ہر دور میں چل کر دکھایا ہے اور اس پر چلنے والے ان بزرگان امت اور اسلاف کے پیچھے پیچھے منزل مقصود تک پہنچے ہیں اور پہنچ رہے ہیں۔

سنت کا معنی۔

سنت کا معنی یہ ہے کہ

الطريقة المسلوكة في الدين۔

یعنی دین میں جس راستے پر امت کی اکثریت چلتی ہو وہ سنت ہے۔

اور اب اس تقابل اور وضاحت کے بعد عیاں ہو جانا چاہئے کہ سلامتی کی راہ سنت کی راہ ہے، جس کو ساری یا اکثر امت کی حمایت حاصل ہے اور حدیث کی راہ شاذ اور منفرد افراد کی راہ

ہے، جس میں مسلمانوں کی کوئی امید نہیں۔ کسی بھی حدیث کو دیکھ یا سن کر اس کو اپنا معمول نہیں بنالیا جاتا ہے جب تک معلوم نہ ہو جائے کہ امت نے اس کو تلقی بالقول بخشی ہے یا نہیں، کیونکہ اگر امت متبعین نے اس کو معمول نہیں بنایا تو یقیناً اس میں کوئی مخفی علت ہوگی جس کی وجہ سے عمل نہیں ہے، ورنہ یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ اکابر و اسلاف جو حدیث و سنت کے شیدائی تھے، اس کو بلا وجہ ترک کر دیتے، جیسے مغرب سے پہلے کی دو رکعت، ان کو حضور ﷺ نے نہیں پڑھا، خلفائے راشدین نے نہیں پڑھا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے زمانہ رسول ﷺ میں کسی کو عامل نہیں پایا تو یہ حدیث تو بے شک ہے لیکن قابل عمل سنت نہیں۔

مولوی عبدالحق کے متعصب غیر مقلد اور گستاخ ہونے کی دلیل۔

مولانا سید عبداللہ لکھنویؒ اپنی مایہ ناز تصنیف الثقات الاسلامیہ فی الہند کے ص ۱۰۴ پر لکھتے ہیں،

منہم من سلك مسلك الافراط جدا و بالغ في حرمة التقليد و جاوز عن الحدود و بدع المقلدين و ادخلهم في اهل الاهواء و وقع في اعراض الانمة لا سيما الامام ابی حنیفہ و هذا مسلك الشيخ عبدالحق بن فضل اللہ بنارسى.

یعنی ان میں سے بعض وہ لوگ ہیں جو حد سے بڑھ گئے ہیں اور تقلید کی حرمت میں بے حد مبالغے سے کام لے کر حدود کو پھلانگ گئے، مقلدین کو بدعتی قرار دیا اور ان کو اہل اسواء میں داخل کر دیا۔ آخر کرام بالخصوص امام ابوحنیفہؒ کی توہین و تنقیص میں اس نے کوئی کسر نہیں چھوڑی اور

مسلك ہے عبدالحق بن فضل اللہ بناری کا۔

مولوی عبدالحق کے نیم شیعہ اور تبرائی ہونے کی ایک اور دلیل۔

مولوی عبدالحق کے دوست اور ہم سبق مشہور محدث قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی، اپنی کتاب کشف الحجاب ص ۲۱ پر لکھتے ہیں،

”اس نے میرے سامنے یہ بات کہی کہ عائشہ رضی اللہ عنہا علیہ سے لڑی، اگر تو نہیں کیا تو مرتد مری۔“ (نعوذ باللہ من ذالک البکواس)

کہتے ہیں کہ دوسری مجلس میں اس نے یہ بھی کہا کہ صحابہ کرام کا علم ہم سے کم تھا ان کو پانچ پانچ حدیثیں یاد تھیں اور ہمیں ان کی سب حدیثیں یاد ہیں۔ (استغفر اللہ العظیم)

کیا کوئی سنی مسلمان صحابہ کرام اور اپنی روحانی ماں اور زوجہ رسول ﷺ کے متعلق یہ گستاخانہ الفاظ استعمال کر سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ یہ تھا کچھ حدود اربعہ اور تعارف مولوی عبدالحق بناری بانی جماعت اہل حدیث (غیر مقلدین) کا۔

غیر مقلد عالم کی رائے کہ اہل حدیث شیعہ اور روافض کے خلیفہ و وارث ہیں۔

”پس اس زمانے کے جھوٹے اہل حدیث، مبتدعین، مخالفین سلف صالحین جو حقیقت ما جاء به الرسول سے جا ملے ہیں، وہ صفت میں وارث اور خلیفہ ہیں شیعہ اور روافض کے، یعنی جس طرح شیعہ پہلے زمانوں میں باب اور دہلیز کفر و نفاق کے تھے اور مدخل ملاحدہ و زنادقہ کا ہے اسلام کی طرف، اسی طرح جاہل بدعتی اہل حدیث اس زمانے میں باب اور دہلیز اور مدخل ہیں ملاحدہ اور زنادقہ منافقین کے، بعینہ مثل اہل شیعہ کے۔۔۔۔۔۔ مقصود یہ ہے کہ رافضیوں میں ملاحدہ تشیع ظاہر کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرات حسنین رضی اللہ عنہما کی غلو سے تعریف کر کے

سلف کو ظالم کہہ کے گالی دیں اور پھر جس قدر الحاد و زندقہ پھیلا دیں کچھ پروا نہیں۔ اسی طرح ان جاہل کا ذہن اہل حدیثوں میں ایک رفع یدین کر لے اور تقلید کا رو کرے اور سلف کی چٹک کرے۔ مثل امام ابو حنیفہؒ کے جن کی امامت فی الفقہ اجماع کے ساتھ ثابت ہے، اور پھر جس قدر کفر و بدعتی اور الحاد و زندقہ ان میں پھیلا دے بڑی خوشی سے قبول کر لیتے ہیں اور ایک ذرہ ہمیں بھی نہیں ہوتے۔ اگرچہ علماء و فقہاء اہل سنت ہزار دفعہ ان کو تنبیہ کریں، ہرگز نہیں سنتے۔“

(از کتاب التوحید و السنہ فی رد اہل الالحاد)

والبدعہ ص ۲۶۲ قاضی عبدالاحد خانپوری)

غیر مقلدین کے شیخ الکمل میاں نذیر حسین دہلوی کے استاد مولانا عبدالخالق کا تبصرہ۔

”ان غیر مقلدین کا مذہب اکثر باتوں میں روافض کے مذہب سے ملتا جلتا ہے۔ جب روافض پہلے رفع یدین اور آئین بالجہر اور قرأت خلف الامام کے مسئلے امام شافعیؒ کی دلیلوں سے ثابت اور ترجیح دے کر عوام کو خصوصاً مذہب حنفی والوں کو شبہ میں ڈالتے ہیں، پھر جب یہ بات خوب اپنے مقلدوں میں ذہن نشین کرا چکے ہیں تب آگے اور مسئلوں میں متشکک اور متردد بناتے ہیں اور مسلمانوں کو گمراہ کرتے ہیں۔“

(تنبیہ الغافلین ص ۵)

مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان کا تبصرہ۔

”تو پھر جو آئمہ علماء آخرت ہیں، جو شخص ان کی غیبت کرتا ہے تو اس کا لعن طعن اسی مختاب پر عود کرتا ہے یہ مذہب رافض کا شیوہ ہے نہ مذہب اہل سنت والجماعت کا۔“

(ماثر صدیقی ج ۳ ص ۲۳)

قصص الاکابر کا اقتباس کہ غیر مقلد چھوٹے رافضی

ہیں۔

سید احمد ریلوی شہیدؒ کے قافلہ میں مشہور تھا کہ غیر مقلد چھوٹے رافضی ہوتے ہیں۔

(قصص اکابر ص ۲۶)

یاد رہے کہ مذکورہ صدر مولوی عبدالحق بناری بانی جماعت غیر مقلدین نے حضرت امیر شہیدؒ کے قافلے میں رفع یدین اور آئین بالجہر کر کے قتلہ کھڑا کیا تھا، جس کی وجہ سے حضرت امیرؒ نے اسے جماعت سے خارج کر دیا تھا، اور یہ بھی یاد رہے کہ رفع یدین اس زمانے میں ہندوستان میں صرف شیعوں کا شعار تھا تو اس کا یہ فعل بھی شیعوں کی موافقت میں تھا۔ باقی رہے شافعی یا حنبلی تو وہ تو یہاں تھے ہی نہیں اور اب تک نہیں ہیں اور اس وقت تو حرمین شریفین میں بھی حنفیوں کی حکومت تھی۔ حنبلی، شافعی اگر کرتے بھی ہوں گے تو ان کا انفرادی فعل ہوگا۔ حرم شریف میں یا سعودی عرب میں اس وقت جماعتی طور پر رفع یدین نہیں ہوتا تھا۔ لہذا عبدالحق بناری کا اسے اپنانا یا اسے رواج دینا یا اپنی شیعیت کا اظہار تھا۔ اگرچہ نام حدیث کا لیتا تھا مگر کام رافضیوں کا کرتا تھا۔

میاں نذیر حسین کا فتویٰ کہ غیر مقلد چھوٹے رافضی

ہیں۔

”جو آئمہ دین کے حق میں بے ادبی کرے وہ چھوٹا رافضی ہے یعنی شیعہ ہے۔“

(تاریخ اہل حدیث ص ۷۳ از مولانا ابراہیم یا لکھوٹی)

تو یہ آئمہ کی توہین کرنا بالخصوص امام الائمہ امام ابو حنیفہؒ کو جلی کئی سنانا اور ان کے مقلد حنفی فقہاء و محدثین پر طعن کرنا اور تمام حنفیوں کو مشرک کہنا یہ آج کل کے غیر مقلدوں کا دن رات کا وظیفہ ہے، اس لئے محفواۓ فتوائے میاں نذیر حسینؒ یہ لوگ چھوٹے رافضی نہیں تو اور کون ہیں؟

مولانا قاری عبدالرحمن محدث پانی پتی کا تجزیہ۔

”چنانچہ روافض کی ساری علامتیں اس فرقہ میں موجود ہیں جیسے۔

۱۔ تراویح کا انکار کرنا اور انہیں بدعت بتانا۔

۲۔ ضاد جمعہ کو ٹاپا پھٹا شعار روافض ابراہان ہے۔

۳۔ جب ان کا مذہب پوچھے تو محمدی بتلائیں گے یہی قول روافض کا ہے کہ مذہب اور

دین کو ایک جانتے ہیں۔

۴۔ اہل سنت کو خفی، شافعی ہونے کی وجہ سے شرک کافر جانتا یہ عین قول روافض کا ہے۔

۵۔ سنن ماثورہ کو چھوڑ دینا یہ عین عمل شیعہ کا ہے۔

۶۔ مخالف اہل سنت کو مذہب اربعہ سے دلیل درحقیقت جانتا عین عقیدہ شیعہ کا ہے۔

۷۔ جمع بین الصلواتین عین مذہب روافض کا ہے۔

۸۔ ایک حدیث جبرائیل کی لے کر قرآن کو رد کرنا یہ عین قول شیعہ کا ہے۔

۹۔ ہو جب قول الحرج مدنوع عورت غیبت شوہر میں جب دیر ہو جائے جب چاہے

نکاح کر لے، یہ بدلہ متعہ کا ان لوگوں نے قرار دیا ہے۔ اور مولوی عبدالحق بناری کا فتویٰ جواز متعہ کا

میرے پاس موجود ہے۔“

(کشف الحجاب ص ۲۱-۲۲)

میاں نذیر حسین کا امام ابوحنیفہؒ کو بدنام کرنے کے

لئے شیعوں سے مدد لینا۔

مولانا قاری عبدالرحمن محدث پانی پتی لکھتے ہیں،

”نذیر حسین صاحب نے سید محمد مجتہد شیعہ سے مطاعن ابوحنیفہؒ کے طلب کئے اور ہمت

آپ کی بالکل طرف مطاعن آئمہ فقہاء اور تجملات صحابہ کے مصروف ہے۔“

(حاشیہ کشف الحجاب ص ۹)

ہر انسان اپنے مخالفین کا مقابلہ کرنے کے لئے اپنے ہم مسلک لوگوں کی حمایت حاصل کرتا ہے، تو میاں نذیر حسین جو شیعوں سے امداد لے کر ابوحنیفہؒ کی مخالفت کو مدلل کرتا ہے تو لازماً یہ ان کا ہم مسلک ہے۔ پس اس کے شیعہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

قاضی شوکانی زیدی شیعہ تھا اور اس کی پارٹی نیم

شیعہ۔

محدث پانی پتی لکھتے ہیں ”اور اقوال شوکانی قاضی زیدیہ کے نقل کرتے ہیں۔“

(کشف الحجاب ص ۱۱)

اور زیدی شیعوں کو نفعہ عالمگیری میں کافر لکھا ہے، دیکھئے۔

و یجب اکفار الزیدیہ کلہم فی قولہم بانتظار نبی

من العجم ینسخ دین نبینا سیدنا محمد ﷺ

(فتاویٰ عالمگیری ص ۲۸۲ ج ۲)

یعنی تمام زیدی شیعوں کو کافر قرار دینا واجب ہے ان کے اس قول کی وجہ سے کہ عجم میں

سے ایک نبی اٹھے گا جو ہمارے نبی سیدنا حضرت محمد ﷺ کے دین کو منسوخ کر دے گا۔

جماعت غیر مقلدین کا بانی زیدی شیعہ کا شاگرد تھا اور خود بھی شیعہ ہو گیا تھا جس کی تفصیل

آپ پہلے پڑھ چکے ہیں۔ اور زیدی شیعہ کو کافر کہنا واجب ہے۔ لہذا جماعت غیر مقلدین کو اہل

حق میں سے کیسے کہا جاسکتا ہے؟ نہ ہی ان کو اہل سنت سمجھا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ خود اہل سنت کہلوانا

پسند نہیں کرتے، ورنہ یہ اپنا نام اہل حدیث نہ رکھتے۔ اس لئے ان کو نرم سے نرم الفاظ میں شیعہ یا

چھوٹے رافضی کہہ سکتے ہیں، ورنہ بقول قاری عبدالرحمن محدث ان کا کفر شیعوں سے کہیں بڑھا ہوا

ہے۔

ذریعے تمہاری ملت اور تمہارے دین کو بدل دیں۔ پس تم ان سے بچ کر رہو اور ان سے پوری دشمنی کرو۔

دیکھئے حضرات غیر مقلد جس رفیع یدین، آئین بالجبر، اور فاتحہ خلف الامام پر خفیوں سے عمل کرنا چاہتے ہیں یہ ہمارے ہاں متعارف اور معمول نہیں اور بزبان رسول ﷺ جو لوگ غیر متعارف احادیث اور غیر معمول سنتوں کو پیش کر کے ان پر عمل کے طالب ہوں ان کو دجال، کذاب سمجھو ان سے بچ کر رہو اور ان سے دشمنی اختیار کرو۔

غیر مقلد جدید رافضی ہیں۔

قاری عبدالرحمن صاحب محدث فرماتے ہیں۔

”یہی تقریر ان رافضی جدید کی ہے اس قدر فرق ہے کہ روافض قدیم، اہل بیت کے پردے میں اہل سنت کو بہکاتے ہیں، اور یہ عمل بالحدیث کے پردے میں اہل سنت کو گمراہ کرتے ہیں۔ حاصل دونوں کا کلمۃ حق قصد بھا الباطل ہے، جیسے خارجی عمل بالقرآن کو بیچ میں لا کر حضرت علیؓ کو دھوکہ دیا کرتے تھے۔

(کشف الحجاب ص ۱۲)

غیر مقلد اصولی طور پر اہل سنت سے خارج اور شیعہ ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہم لوگ اہل سنت کو چاہئے کہ ان سے (غیر مقلدوں سے) ایسا معاملہ رکھیں جیسا شیعوں سے، دینیات میں ان سے بالکل شرکت و گفتگو قطع کر دیں جیسا بطور رد و تدرج ضرورت کے وقت شیعوں کو جواب دیتے ہیں ایسا ہی ان کو بھی جواب دیں والا کچھ غرض نہ رکھیں۔ ہمارا ان کا اصول بھی جدا ہے۔“

(کشف الحجاب ص ۱۳)

غیر مقلد اپنے آپ کو اہل سنت تقیہ سے کہتے ہیں۔

محدث پانی پتی لکھتے ہیں،

”دیکھو یہ سب باتیں اس کید کی سیدنذیر حسین او حفیظ اللہ خان صاحب و مولوی عبدالحق بنارس پر برابر صادق ہیں، پہلے خدمت مولانا شاہ اہل حق کی میں معتقدانہ حاضر ہوتے تھے اور اپنے تئیں پکا اہل سنت ظاہر کرتے تھے اور جب کوئی ابوحنیفہؒ پر طعن کرتا، قرآن و حدیث سے جواب دینے کا دعویٰ کرتے اور غصے کے مارے منہ میں کف آجاتا تھا تا کہ آدمی ہم کو اہل سنت خفی مذہب متقی شاگردمیاں صاحب کا خیال کریں اور معتقد ہو جاویں۔ جب یہ اعتقاد آدمیوں کے ذہن میں جما دیا، بعد ہجرت جناب مغفورؒ کے اور اہل دہلی کے خالی ہونے کے علم سے بتدریج اپنا مذہب رواج دینا شروع کیا، پر تفتیہ نہ چھوڑا اور آہستہ آہستہ عوام کو نفی کی سرک پر ڈال دیا اور قرآن و حدیث سے عوام کا دل پھیر دیا عمل بالحدیث کے پردے میں صد ہا آیات و احادیث کو رد کر دیا۔

نعوذ باللہ من هذا۔“

(کشف الحجاب ص ۱۱)

دعویٰ اہل حدیث کا مطلب برہمی دین محمدی ہے۔

”ایسا ہی یہ لوگ عمل بالحدیث کا دعویٰ کرتے ہیں اور مقصود ان کا برہمی دین محمدی ہے اور ترویج مذہب باطل شیعہ، جبریہ، قدریہ وغیرہ کی ہے۔ ناحق علماء اہل سنت کا نام لے کر خلق کو بہکاتے ہیں۔“

(کشف الحجاب ص ۲۳)

مولانا شاہ اسحق صاحب کا فتویٰ۔

محدث پانی پتی لکھتے ہیں،

”جناب مولانا اہل حق صاحب وعظ میں لاملہ ہوں (یعنی غیر مقلدوں) کو ضال و مضل

فرماتے تھے۔ یعنی خود گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والے۔“

(حاشیہ کشف الحجاب ص ۱۰)

علماء احناف کی خدمت میں۔

حنفی بزرگوں کو مولانا شاہ محمد اہلق صاحب کے اس فتوے سے سبق حاصل کرتے ہوئے غیر مقلدین کے متعلق اپنی مباحث اور رواداری پر نظر ثانی کرنی چاہئے، کیونکہ ہم نے ان سے رواداری کر کے بہت نقصان اٹھایا ہے، حنفی بزرگ تو یہ سمجھتے رہے کہ ہمارا غیر مقلدوں سے صرف رفع یدین اور آئین بالجہر کا اختلاف ہے جو چنداں مضرت نہیں، اور اس میں حق اور باطل والی کوئی بات نہیں، مگر یہ لوگ ہمارے عوام کو اغوا کرتے رہے اور حدیث حدیث کے واسطے دے کر انہیں حقیقت سے برگشتہ کر کے غیر مقلد بناتے رہے، میں پورے وثوق سے کہتا ہوں کہ اگر ہمارے بزرگ مباحث سے کام نہ لیتے اور ان لوگوں پر وہی فتوے لگاتے جو علماء دہلی نے لگایا تھا، انہیں ضال مضل کہتے جیسے شاہ محمد اہلق صاحب نے کہا، انہیں برملا شیعہ کہتے جیسے قاری عبدالرحمان محدث کہہ رہے ہیں، تو یہ فتنہ اپنے ہنگھوڑے سے باہر قدم نہ رکھتا بلکہ یہ اپنی موت آپ مر جاتا۔

اصحاب صحاح اور دیگر محدثین سب مقلد تھے۔

غیر مقلد یہ کہہ کر عوام کو دھوکا دیتے ہیں کہ ہم محدثین کے مذہب پر ہیں، گویا محدث بھی ان کی طرح غیر مقلد تھے، حاشا دکھایا ہرگز نہیں۔ دیکھئے محدث پانی پٹی لکھتے ہیں، ”بخاری“ مجتہد صاحب مذہب تھے، باقی مسلم، ترمذی، ابن ابی شیبہ، اور ابو داؤد وغیرہ مذہب شافعی یا حنفی رکھتے تھے، ان کو مذہب اختیار کرنے سے عیب نہ لگے تم کو عیب لگ جائے۔ صحابہ مذہب علوی و عثمانی موافق تصریح بخاری کے رکھیں، ان کو مذہب سے عیب نہ لگے تم کو عیب لگے، غرض تم محدثین کے اور فقہاء کے اور صحابہ کے سب کے مخالف ہو اور نام عمل بالمحدث کا لیتے ہو۔“

(کشف الحجاب ص ۲۲)

نواب صدیق حسن خان غیر مقلد نے بھی اپنی تصنیف الجملہ فی ذکر صحاح ستہ میں تمام اصحاب صحاح کو مقلد مانا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی الانصاف میں ایسے ہی لکھا ہے، اور نو طبقات شافعیہ میں انہیں شافعی قرار دیا گیا ہے۔ لہذا غیر مقلدین کا کہنا کہ ہم محدثین کے مذہب پر ہیں محض دھوکہ اور فراڈ ہے۔

اجماع امت اور قیاس کی حجیت کے غیر مقلد اور شیعہ دونوں منکر ہیں۔

قارئین کو معلوم ہونا چاہئے کہ اصول شریعت اسلام با اتفاق علماء امت چار ہیں۔

نمبر ۱۔ کتاب اللہ

نمبر ۲۔ سنت رسول اللہ ﷺ

نمبر ۳۔ اجماع امت

نمبر ۴۔ قیاس شرعی

انہیں چاروں پر اصول و فروع کا مدار ہے، تمام اہل سنت خواہ حنفی ہوں یا شافعی، مالکی ہوں یا حنبلی، ان چاروں کی حجیت کو تسلیم کرتے ہیں، اور جو ان چاروں کو حجت نہ مانے اس کو مسلمان تسلیم نہیں کرتے۔ لیکن غیر مقلد ٹولہ ان میں سے پہلے دو کے ماننے کا تو دعویٰ کرتا ہے مگر دوسرے دونوں کا انکار کرتا ہے، یہ اجماع امت اور قیاس شرعی کو نہیں مانتے محض اس وجہ سے ان کا آدھا اسلام تو رخصت ہوا۔ باقی آدھا جس کا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ پر مدار ہے اس کو اپنی مرضی سے مانتے ہیں یعنی آیت کی تفسیر اور حدیث کی تشریح میں یہ علماء سلف کے پابند نہیں۔ ان کے ہاں اس کے وہ معنی و مفہوم متبصر ہے جو ان کی اپنی سمجھ میں آجائے۔ خواہ وہ اجماع امت کے خلاف ہو، فقہاء و محدثین کے خلاف ہو ان کو اس کی کوئی پروا نہیں۔ لہذا کتاب و سنت کو ماننا بھی ان کا برائے نام ہے، یہ بھی کوئی ماننا ہے جو تفسیر بالرائے کے زمرے میں آتا ہو۔ ساری امت کہتی کہ آیت و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون نماز کے متعلق نازل

ہوئی ہے، مگر یہ بعقد ہیں کہ یہ خطبے کے متعلق ہے۔

ساری امت متفق ہے کہ ایک مجلس کی دی ہوئی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور بیوی اس سے مغفل ہو جاتی ہے، اس کے بعد فلاحت حل لہ من بعدہ حتی تنکح زوجا غیرہ، کا حکم اس پر لازم آتا ہے، مگر یہ کہتے ہیں کہ ایک مجلس کی دی ہوئی طلاقیں خواہ سوہوں، وہ ایک ہی نفی ہے اس سے بیوی مغفل نہیں ہوتی بلکہ خاوند کو رجوع کا حق باقی رہتا ہے۔ اور خدا تا ترس لوگ ایسے کیس میں بیوی کو واپس کر دیتے ہیں۔ وہ ساری عمر زنا کراتی اور ولد الزنا جنم دیتی ہے۔ جس کا وبال اس پر کم اور ان غلط کار مضمریوں پر زیادہ ہوتا ہے، جنہوں نے اپنے غلط فوے کی آڑ میں اس کو زنا کا موقع فراہم کیا ہے۔ تو یہ قرآن وحدیث کو ماننا نہیں، اس کو اپنی خواہشات کے مطابق ڈھالنا ہے۔ جس کو اسلام نہیں کہہ سکتے، بلکہ یہ تو اسلام کے ساتھ مذاق ہے۔

اب اجماع و قیاس کونہ ماننے کا شیعہ و غیر مقلد توافق ملاحظہ فرمائیں۔

خلفائے ثلاثہ حضرات ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ کی خلافتیں امت سے ثابت ہیں، مگر شیعہ ان کو نہیں مانتے تو وہ اجماع امت کے منکر ہوئے۔

حضرت عمرؓ نے جب میں تراویح رائج کیں، مجلس واحد میں تین طلاقیں کو تین قرار دیا اور نکاح متہ کی حرمت کا اعلان کیا تو کسی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، یہ تینوں مسئلے صحابہ کے اجماع سے ثابت ہوئے، پھر ان تینوں مسئلوں کو نہ شیعوں نے مانا اور نہ ہی غیر مقلدین نے، تو اس طرح یہ دونوں فریق اجماع امت کے منکر ہوئے۔ اور اجماع امت تیسرا اصول اسلام ہے تو اس کے انکار کی وجہ سے ہم شیعوں کو تو کافر کہتے ہیں، مگر ابھی غیر مقلدوں کو نہیں، کیونکہ ان کو تو انکار ابھی کھل کر علماء کے سامنے نہیں آیا، اور نہ ہی یہ عوام کے علم میں ہے، اس لئے فی الحال ان کے کفر کا فتویٰ نہ دینا، ایک احتیاط ہے۔ لیکن اگر ان کی منہ زوری اور بے لگامی کا یہی حال رہا اور یہ اکابر

اسلاف کرام کی گستاخی بے ادبی تحقیر میں بڑھتے ہی گئے اور اسلام کے مسلمہ اصولوں سے انحراف پر پختہ ہونے چلے گئے تو پھر وہ وقت بھی آجائے گا کہ یہ اسی مقام پر کھڑے ہوں گے جس مقام پر حضرت مولانا حق نواز شہیدؒ کی کوششوں سے آج شیعہ کھڑے ہیں، قدرت ان کے لئے بھی کسی حق نواز کو کھڑا کر دے گی۔

قیاس شرعی کے انکار میں غیر مقلد اور شیعہ دونوں متفق ہیں۔

علامہ ابن تیمیہؒ اپنی بے نظیر کتاب منہاج النبی میں روافض کا درج ذیل اعتراض نقل کرتے ہیں، جس کو غیر مقلدین بڑے فخر سے اچھالتے ہیں کہ

”قال الرافضی و ذهب الجميع منهم الى القول بالقياس والاخذ بالارای فادخلوا فی دین الله ما ليس منه و حرفوا احکام الشریعة و اتخذوا مذاهب اربعة لم تکن فی ذم النبي ﷺ قالوا ان اول من قاس ابليس .“

(منہاج النبی ص ۸۹ ج ۱)

یعنی رافضی کہتا ہے کہ سارے اہل سنت والجماعت قیاس اور عمل بالرائے کے قائل ہیں اور اس کے عامل ہیں، انہوں نے خدا تعالیٰ کے دین میں ایسی چیز داخل کر دی ہے جو اس میں سے نہیں ہے۔ اور انہوں نے احکام شریعت کو بدل دیا ہے اور چار مذاہب بنا رکھے ہیں، جو نہ حضور ﷺ کے زمانہ میں تھے اور نہ صحابہ کرام کے دور میں۔ حالانکہ صحابہ کرام نے ترک قیاس کی تاکید کی ہے اور یہ کہا ہے کہ جس نے سب سے پہلے قیاس کیا وہ ابلیس ہے۔

بعینہ یہی اعتراض غیر مقلد احتاف پر کرتے ہیں، حتیٰ کہ اگر قائل السوا کا قائل الرافضی کی بجائے غیر مقلدین کو فرض کر لیا جائے تو وہ سوہو درست ہے، غیر مقلدوں کو قیاس کی حجت سے بھی

انکار ہے۔ جو اصول اسلام میں سے اور چار مذاہب پر بھی اعتراض ہے کہ یہ مذاہب بدعت ہیں غیر مقلدوں کو تقلید آئمہ پر بھی اعتراض ہے کہ یہ شرک و کفر ہے۔ دیکھئے بڑے چھوٹے بھائی آپس میں کتنے مشابہہ ہیں۔

شیعہ کے اعتراض کی تفصیل۔

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب شیعوں کے اس اعتراض کو نقل کر کے اس کا مدعا ان شکوک جواب بھی دیتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ شیعوں کا پچاسواں مکر و فریب یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت، امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور احمد بن حنبلؒ کے مذاہب پر کیوں عمل کرتے ہیں؟ (تحفہ اشاعریہ ص ۱۰۹)

یہی اعتراض بعینہ غیر مقلدوں کا ہے۔ ان کا ایک شعر ہے

دین حق را چار مذہب ساختند
رخسہ در دین نبی انداختند

اس سے قارئین کو معلوم ہونا چاہئے کہ غیر مقلدوں نے یہ اعتراضات شیعوں سے لئے ہیں جو اپنی طرف سے پیش کر کے بڑے تیس مار خان بننے ہیں، لیکن یہ جرأت نہیں کہ اپنے بڑوں کا نام لیتے جن سے یہ اعتراض لے کر اہل سنت والجماعت بالخصوص احتاف کو کافر و مشرک بناتے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا جواب۔

” (مذہب اور شریعت کی تمیز)

جواب میں کید ایں کہ نبی صاحب شریعت است نہ صاحب مذہب زیرا کہ مذہب نام را ہے است کہ بعض امتیاز را در فہم شریعت کشادہ شود بعض خود چند قواعد مقرر کنند کہ موافق آن قواعد استنباط مسائل شریعیہ از ماخذ آن نمایند لہذا محتمل صواب و خطا سے باشد لہذا مذہب را

بسوئے خدا و جبرائیل و دیگر ملائکہ نسبت کردن کمال بے خروے است۔

(تحفہ اشاعریہ ص ۱۰۹)

”یعنی اس مکر کا جواب یہ ہے کہ نبی صاحب شریعت ہوتا ہے نہ کہ صاحب مذہب کیونکہ مذہب تو اس راہ کا نام ہے جو فہم شریعت کے سلسلے میں بعض امتیاز پر کھولی جاتی ہے۔ اور پھر وہ اپنی عقل و خرد سے چند قواعد مقرر کرتے ہیں ان قواعد کے مطابق شرعی مسائل ان کے ماخذ (کتاب و سنت و اجماع و قیاس) سے نکالے جاتے ہیں۔ اسی لئے مسائل نکالنے میں خطا و ثواب دونوں کا احتمال ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ خدا تعالیٰ، جبرائیل، ملائکہ، و انبیاء علیہم السلام کی طرف مذہب کی نسبت کرنا نہایت بے وقوفی ہے (اللہ اور اس کے رسول کا دین کہا کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور رسول ﷺ کا مذہب نہیں کہا کرتے، یوں کہنا کہ اللہ اور رسول کا مذہب یہ ہے، صریح حماقت اور سخت جہالت ہے)

یہی حماقت غیر مقلد کر رہے ہیں کہ دین و مذہب کو ایک چیز سمجھ کر لوگوں کو اور غلاتے ہیں کہ خدا اور رسول کا مذہب تو ایک تھا، مگر ان مقلدوں نے چار مذہب بنا لئے ہیں، ہم پھر اس کو ایک کرنا چاہتے ہیں۔ عوام بے چارے دین و مذہب کے فرق کو کیا سمجھیں وہ ان کے چکر میں آ جاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ دین تو سب مقلدین کا اب بھی ایک ہے، لیکن مذاہب مختلف ہیں، جیسے چار شخصوں کی منزل تو ایک ہو لیکن وہ چاروں مختلف راستوں سے اس منزل تک پہنچیں۔ کوئی مشرق سے، کوئی مغرب سے، کوئی شمال سے، کوئی جنوب سے۔ جیسے خانہ کعبہ اور مسجد حرام میں آنے کے لئے کوئی باب السلام سے آئے یا باب عبدالعزیز سے، کوئی باب صفا سے آئے یا باب عمرہ سے، وہ بہر حال مسجد حرام میں پہنچ جائے گا۔ مذہب کا معنی راستہ ہے اور راستے کئی ہو سکتے ہیں، مگر منزل ایک ہی ہوتی ہے۔ اب دین و شریعت کے معروف راستے یہی چار ہیں۔ حنفی، شافعی، مالکی اور حنبلی ان کو تو موٹروں کے کہنا چاہئے۔ ان کے علاوہ جو اور لوگوں نے راستے بنائے ہیں یا بنانے کی کوشش کر

رہے ہیں وہ غیر معروف براہیں ہیں، ان کے ذریعے منزل تک پہنچنا یقینی نہیں۔ وہ راہیں خطرناک اور پر صعوبت ہیں، اور دانش مندوں نے کہا ہے۔

برو راہ راست گرچہ دور است

اسی لئے سلامتی اور منزل تک یقینی رسائی کا تقاضا یہی ہے کہ انہی معروف شاہراہوں پر چلا جائے جن پر چل کے اکابر ملت منزل پر پہنچے ہیں اور غیر مقلدین کی بنائی ہوئی براہیں اور پگھلے ٹریلوں میں اپنی عمر عزیز ضائع نہ کی جائے۔

غیر مقلدین علامات قیامت میں سے ہیں۔

”امیر المؤمنین حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب میری امت میں چودہ خصلتیں پیدا ہو جائیں گی تو اس پر مصیبتیں نازل ہونا شروع ہو جائیں گی، ان میں سے چودھویں خصلت یہ ہے کہ اس امت کے پچھلے لوگ پہلوں پر لعن طعن کریں گے۔“ (ترمذی ج ۲ ص ۴۴)

قارئین! ملاحظہ فرمائیں کہ اب پندرہویں صدی کے غیر مقلد کس طرح اصحاب رسولؐ تابعین عظام، اور آئمہ مجتہدین پر زبان طعن دراز کرتے ہیں یعنی صحابہ کو بدعتی کہتے ہیں۔ جیسے بیس تراویح کے بارے میں حضرت عمرؓ کو، اور آذان اول کی وجہ سے حضرت عثمانؓ کو، کبھی فقہ واجتہاد کی وجہ سے آئمہ مجتہدین کو کہتے ہیں کہ انہوں نے دین محمدی کے بالمقابل ایک اور ہی دین بنا لیا ہے، اور کبھی تقلید و اتباع کی وجہ سے تمام مقلدین مذاہب اربعہ کو مشرک گردانتے ہیں، جیسا کہ حنفیوں، شافعیوں، مالکیوں اور حنبلیوں کو یہ لوگ گمراہ، مشرک اور تارک سنت کہتے ہیں۔ اس لحاظ سے اس حدیث کا صحیح مصداق غیر مقلدین کے سوا دوسرا کوئی نہیں۔ لہذا اہم مقلدین پر بھی لازم ہے کہ ان کو گمراہ سمجھتے ہوئے ان سے بچ کر رہیں، ان سے قطع تعلق کریں اور ان کو اپنی مساجد سے دور رکھیں، کیونکہ یہی لوگ وہ فقہ ہیں جو قیامت کا پیش رو اور اس کا نشان ہیں۔

فقہ حنفی کی مذمت میں غیر مقلدین شیعہ کے خوشہ چین ہیں۔

ہندوستان میں فقہ حنفی کی مذمت میں سب سے پہلی کتاب ”استقصاء الافام“ لکھی گئی ہے جو ایک متعصب شیعہ حامد حسین کستوری کی تصنیف ہے، اس کے بعد غیر مقلدین کی طرف سے جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں، وہ سب اسی کتاب کی نقالی اور شیعوں کی قے خوری ہے۔ ہماری اس بات کی تصدیق مشہور غیر مقلد عالم مولوی محمد حسین بنالوی کے قلم سے ملاحظہ فرمائیں۔ وہ لکھتے ہیں،

”امام الآئمہ امام ابوحنیفہؒ پر جو اعتراضات ومطعن اخبار اہل الذکر میں مشہر کئے گئے ہیں یہ سب کے سب ہذیانات بلا استثناء اکاذیب و بہتانات ہیں، جن کا ماخذ زمانہ حال کے معترضین کے لئے حامد حسین شیعہ لکھنوی کی کتاب ”استقصاء الافام“ ہے۔“

(بحوالہ السیف الصارم لمکر شان الامام الاعظم)

اس کے بعد فقہ حنفی کی مذمت میں دوسری کتاب ”الظفر المسین“ ہے، جو ایک برائے نام مسلم ”ہری چند بن دیوان چند کھتری“ کی لکھی ہوئی ہے۔ اس سلسلہ نامشکوہ کی تیسری کتاب جس میں فقہ کی حقیقت کم اور امام الآئمہ فقہ الامت، حضرت امام ابوحنیفہؒ کی توہین و تذلیل زیادہ ہے۔ یہ کتاب دجل و تلحیس اور کذب و افتراء کا شاہکار ہے، اس میں عبارتوں کی قطع و برید ہے، حوالوں کی جعل سازی ہے اور کتب فقہ پر اعتراضات ہیں۔ یہ بہت برا تو شد آخرت ہے، جو اس کے بد نصیب مصنف نے اپنے لئے تیار کیا ہے۔

مطلق فقہ سے نفرت و انکار۔

جس طرح شیعہ حضرات مطلق فقہ اہل سنت کے منکر ہیں اسی طرح غیر مقلدین بھی بلا استثناء چاروں مذاہب کی فقہ کے خلاف ادھار کھائے بیٹھے ہیں۔ فقہ کا نام آتے ہی ان کی تیوریاں

چڑھ جاتی ہیں، جنفس تیز ہو جاتا ہے اور منہ سے کف آنے لگتی ہے۔ حالانکہ مطلق فقہ کا حکم قرآن پاک نے دیا ہے اور مطلق فقہ کی فضیلت حدیث رسول ﷺ نے بیان کی ہے دیکھئے قرآن پاک کا کہنا ہے،

فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في

الدين.

کہ کیوں نہ نکلی ان کے ہر گروہ میں سے ایک جماعت جو دین کی فقہ حاصل کرتی؟ اور حدیث رسول ﷺ میں ہے،

من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين.

یعنی جس شخص کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتے ہیں اسے تفقہ فی الدین کی دولت سے نوازتے ہیں۔

جس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ شر کا ارادہ رکھتے ہیں اسے فقہ کی دولت سے محروم کر دیتے ہیں۔ جیسے غیر مقلدین فقہ کی دشمنی اختیار کر کے اس دولت عظمیٰ اور نعمت عالیہ سے محروم ہیں اور جو خوش قسمت افراد اس نعمت سے مالا مال ہیں، جیسے فقہاء امت اور مجتہدین ملت یا ان کے خوش نصیب مقلدین یہ لوگ ان کے نام سے چلتے ہیں اور ان کی خدا داد شہرت سے انگاروں پر لوٹتے ہیں۔ فقہ و اجتہاد میں ان کی سعی مشکور کو نیست و نابود کرنے کے مواقع کی تلاش میں ہیں۔ ان کا بس چلے تو فقہ کا تمام دفتر غرق مئے ناب کر دیں۔ مگر خداوند تعالیٰ سمجھے کہ کبھی ناخن نہیں دے گا۔ مطلق فقہ اور بالخصوص فقہ حنفی کا آفتاب نصف النہار پر سدا چمکتا دمسکار ہے گا۔ (ان شاء اللہ) ان چمکا دڑوں کی آنکھیں اس کو دیکھ دیکھ کر خیرہ ہو جائیں گی، مگر یہ فقہ کو کوئی گزند نہیں پہنچا سکیں گے۔ جیسے دنیا بھر کے کفار قرآن پاک کو منادینے پر تلے ہوئے ہیں، مگر وہ قرآن پاک کا ایک شوشہ بھی تبدیل نہیں کر سکیں گے اور نہ ہی قرآن پاک کی کسی زیر پر کو مٹا سکیں گے۔

فانوس بن کر جس کی حفاظت ہوا کرے

وہ شمع کیا بجھے جسے روشن خدا کرے

ساری امت کو گمراہ کہنے والا خود کافر ہے۔

واضح ہو کہ امت محمدیہ نام ہے اہل سنت والجماعت کا، جو مذاہب اربعہ میں منقسم ہے۔ حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی ان چاروں کو شیعہ بھی کافر کہتے ہیں اور غیر مقلدین بھی ان کو شرک قرار دیتے ہیں۔ اگر یہ سارے مشرک ہیں تو مسلمان کیا اس شرف منہ قلیلہ اور گروہ آوارہ کا نام ہے جن کی تعداد انگلیوں پر گنی جاسکتی ہے؟ کیا روز مجسمتوں کی ایک سوئیس (۱۲۰) صفوں میں سے امت محمدیہ کی اسی (۸۰) ان غیر مقلدوں سے بنے گی جو تعداد میں شیعوں سے بھی کم ہیں۔ اگر ان کی صف بنائی جائے تو لاہور سے لے کر مرید کے تک ختم ہو جائے گی۔ حق یہ ہے کہ ناجی صرف اہل سنت والجماعت ہیں، جو دنیا کے آخری کناروں تک پھیلے ہوئے ہیں۔ اور واضح رہے کہ قرون اولیٰ کے اہل حدیث خود اہل سنت میں شامل تھے، موجودہ اہل حدیثوں کو ان اہل حدیثوں سے کوئی نسبت نہیں۔ وہ ایک علمی طبقہ تھا جس کا کام الفاظ حدیث کی خدمت کرنا اور سند حدیث کو محفوظ کرنا تھا، ان میں سے کوئی بھی جاہل نہیں ہوتا تھا، بلکہ وہ کم از کم ایک ایک لاکھ حدیث کے حافظ ہوتے تھے۔ اور وہ کسی ایک فرقہ سے تعلق نہیں رکھتے تھے وہ حنفی بھی تھے اور شافعی بھی، وہ مالکی بھی تھے اور حنبلی بھی۔ ان مومنین صادقین اہل سنت والجماعت کو جو گمراہ کہتا اور مشرک قرار دیتا ہے وہ خود گمراہ اور کافر ہے، جیسا کہ حضرت قاضی عیاضؒ نے اپنی بے مثال تصنیف الثفاء میں لکھا ہے آپ فرماتے ہیں۔

و نقطع بتکفیر کل قائل قال قولاً يتوصل به الى

تضليل الامة و تكفير جميع الصحابة .

(کتاب الثفاء ج ۲ ص ۲۸۶)

یعنی ہم اس شخص کے کفر کے بالیقین قائل ہیں جو ایسا قول کہتا ہے جس سے امت کی تسلیل اور جمع صحابہ کی تکفیر لازم آتی ہو۔

اس عبارت کے پہلے حصے کے مصداق غیر مقلد ہیں اور دوسرے کے شیخ، کیونکہ شیخ تمام صحابہ کو کافر کہتے ہیں اور غیر مقلدین جمع مقلدین آئمہ اور کوشمک بتاتے ہیں۔

وحید الزمان شیخین کی فضیلت کا بھی قائل نہیں۔

وہ لکھتا ہے،

”والامام الحق بعد رسول اللہ ﷺ ابو بکر ﷺ ثم

عمر ﷺ ثم عثمان ﷺ ثم علی ﷺ ثم الحسن ﷺ بن علی ﷺ

ولا ندري ايهما افضل عند الله“

(نزل الابرار ص ۷ ج ۱)

یعنی رسول اللہ ﷺ کے بعد امام برحق ابو بکر ﷺ ہیں، پھر عمر ﷺ، پھر عثمان ﷺ، پھر علی ﷺ، پھر حسن بن علی ﷺ ہیں، لیکن ہم یہ نہیں جانتے کہ ان میں سے عند اللہ افضل کون ہے۔

جبکہ اہل سنت والجماعت کے تمام فرقوں کے ہاں حضرات شیخین تمام صحابہ سے افضل ہیں، پھر ان میں سے سیدنا ابو بکر صدیق ﷺ حضرت عمر ﷺ سے بھی افضل ہیں۔ گویا افضل الخلائق بعد الانبیاء اہل سنت والجماعت کے نزدیک ابو بکر ﷺ ہیں۔ چنانچہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے فضیلت شیخین و محبت ختمین اور مسیح علی الختمین کو اہل سنت کا شعار بتلایا ہے۔ مولوی وحید الزمان کے نزدیک حجت کتاب و سنت کی بجائے کتاب و سنت ہے چنانچہ وہ لکھتا ہے،

”هم القائمون على وصية النبي ﷺ متمسكون

بالكتاب والعروة“۔ (نزل الابرار ج ۱ ص ۷)

یعنی اہل حدیث ہی وصیت نبوی پر قائم ہیں اور کتاب و سنت کو مضبوطی سے پکڑنے

والے ہیں۔ واضح ہو کہ یہ بعینہ شیعوں کا موقف ہے کہ ان کے نزدیک کتاب و سنت کوئی چیز نہیں، اصل چیز کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔ انہیں سے تمسک پر وہ زور دیتے ہیں، ہماری حدیث و سنت کو تو وہ مانتے ہی نہیں اور ان کی حدیث رسول اللہ ﷺ تک پہنچتی نہیں۔ وہ آئمہ اطہار پر ہی ختم ہو جاتی ہے۔

مولوی وحید الزمان نے پانچ صحابہ کو فاسق لکھا ہے۔

چنانچہ وہ نزل الابرار ج ۳ ص ۹۴ کے حاشیہ پر لکھتا ہے۔

”ومنہ تعلم ان من الصحابة من هو فاسق

كالوليد ﷺ و مثله يقال في حق معاوية ﷺ و عمرو ﷺ و

مغيرة ﷺ و سمرة ﷺ“

یعنی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ میں سے جو فاسق تھے، جیسے ولید بن عقبہ ﷺ، ایسے ہی کہا جاتا ہے معاویہ ﷺ، عمرو بن العاص ﷺ، مغيرة بن شعبہ ﷺ، اور سمرة بن جندب ﷺ کے متعلق۔

تو یہ پانچوں اس کے نزدیک فاسق و فاجر ہیں۔ جبکہ اہل سنت کے ہاں الصحابة کلہم عدول کا کلیہ مسلم ہے، یعنی تمام صحابہ عادل اور پرہیزگار ہیں۔ جیسا کہ آیت قرآنی گواہ ہے

ولكن الله حب اليكم الايمان و زينہ في قلوبكم و

كره اليكم الكفر و الفسوق و العصيان اولئك هم

الراشدون ﴿﴾

(سورة حجرات)

”لیکن اللہ تعالیٰ نے (اے صحابہ ﷺ) تمہارے لئے ایمان کو محبوب بنا دیا ہے اور اسے

تمہارے دلوں میں مزین کر دیا ہے یہی لوگ راشدوں کی جماعت ہے۔

یعنی یہی لوگ (صحابہ کرام علیہ السلام) ہدایت یافتہ اور عادل متقی ہیں۔

قارئین کو معلوم ہونا چاہئے کوئی بھی اہل سنت کسی بھی صحابی کے فسق کا قائل نہیں، یہ علم مقلد ہی ہیں جن کو شیعہ کی آب چڑھی ہوئی ہے کہ بے دھڑک ایسے عظیم القدر صحابہ کہ فاسق کہہ دیتے ہیں۔ حق یہ ہے کہ اگر صحابہ بھی فاسق ہو سکتے ہیں تو پھر ہم لوگوں کا تو اللہ ہی حافظ ہے۔ ہمارے لئے پھر فسق کچھ بھی معیوب نہیں ہوگا۔

وحید الزمان کی معاویہ رضی اللہ عنہ دشمنی۔

ترجمہ بخاری شریف ص ۹۰ ج ۵ پر حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتا ہے،

”صحابیت کا ادب ہم کو اس سے مانع ہے کہ ہم معاویہ کے حق میں کچھ کہیں۔ لیکن یہی بات یہ ہے کہ ان کے دل میں آنحضرت ﷺ کے اہل بیت کی الفت اور محبت نہ تھی۔ ان کا باپ ابو سفیان ساری عمر آنحضرت ﷺ سے لڑتا رہا، یہ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لڑے، ان کے بیٹے ناخلف یزید پلید نے تو غضب ڈھایا امیر المؤمنین امام حسین علیہ السلام کو مع اکثر اہل بیت کے بڑے ظلم اور ستم کے ساتھ شہید کر دیا۔“

ایسے ترجمہ بخاری جلد ۶ ص ۶۱ پر رقم طراز ہے،

”ابو سفیان زندگی بھر آنحضرت ﷺ سے لڑتے رہے، ان کے فرزند اور جند معاویہ بن ابی سفیان نے حضرت علی رضی اللہ عنہ غلیفہ برحق سے مقابلہ کیا، ہزاروں مسلمانوں کا خون گرایا، نیا امت تک اسلام میں جو ضعف آگیا یہ انہیں (معاویہ) کا طفیل تھا۔“

نیز لکھتا ہے کہ،

”ایک سچے مسلمان کا جس میں ایک ذرہ برابر بھی پیغمبر صاحب کی محبت ہو دل پہ گوارہ نہیں کرے گا کہ وہ صحابہ رضی اللہ عنہ کی تعریف اور توصیف کرے، البتہ ہم اہل سنت کا یہ طریق ہے کہ

صحابہ سے سکوت کرتے ہیں، اس لئے معاویہ سے بھی سکوت کرنا ہمارا مذہب ہے اور یہی اسلام اور قرین احتیاط ہے، مگر ان کی نسبت کلمات تعظیم مثلاً حضرت رضی اللہ عنہ کہنا سخت دلیری اور بے باکی ہے اللہ محفوظ رکھے۔“

(لغات الحدیث مادہ عن)

ہم ”اللہ محفوظ رکھے“ وحید الزمان کی دعا پر آمین کہتے ہیں لیکن امیر معاویہ کو رضی اللہ عنہ اور حضرت کہنے سے نہیں بلکہ غیر مقلدی سے کہ اللہ تبارک وتعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو غیر مقلدیت سے محفوظ رکھے کیونکہ غیر مقلد ہو کر آدمی صحابہ، ائمہ اور اسلاف کرام کا گستاخ اور بے ادب ہو جاتا ہے۔ وہ خود تو صحابہ کا ادب نہیں کر سکتا لیکن ادب کرنے والوں کو بھی روکتا ہے۔ کہ صحابہ کو حضرت اور رضی اللہ عنہ نہ کہنا۔ نعوذ باللہ من العمی بعد الہدیٰ۔

وحید الزمان ہر گز اہل سنت نہیں ہو سکتا۔

یہ کتنی عجیب بات ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو فاسق لکھ کر اور حضرت رضی اللہ عنہ کے القاب سے محروم کر کے بھی یہ اپنے آپ کو اہل سنت سمجھتے ہیں۔ سب کچھ ہو سکتا ہے مگر یہ بے لگام شخص اہل سنت نہیں ہو سکتا۔ جس کے دل میں ایک عظیم صحابی، کا تب وحی، مسلمانوں کے خالو، اور رسول اللہ ﷺ کے برادر بستی کے متعلق اتنا بغض اور کینہ پھرا ہوا ہو کہ وہ اس کے لئے تعظیسی الفاظ تک کو ناجائز سمجھتا ہو۔ تقویٰ بر تقوا سے چرخ گردان تقویٰ۔

غیر مقلدوں کا مایہ ناز مصنف و محدث علامہ وحید الزمان اقراری شیعہ ہے۔

وحید الزمان، بخاری شریف کے ترجمہ ج ۶ ص ۱۹۳ پر سورت حجر کی آیت، صراط عاد

مستقیم کی تفسیر کے حاشیہ میں لکھتا ہے،

”اسی سے ہے شیعہ علی رضی اللہ عنہ حضرت علی اور ان کے دوست اور ان سے محبت رکھنے والے۔“

یا اللہ! قیامت کے دن ہمارا حشر شیعہ علیؑ میں کر اور زندگی بھر ہم کو حضرت علیؑ اور سب اہل بیت کی محبت پر قائم رکھ۔

نیز نزل الابرار (ج ۷) پر لکھتا ہے۔

”اہل الحدیث شیعہ علیؑ“ کہ اہل حدیث علیؑ کے شیعہ ہیں۔

قارئین کرام! اس قدر واضح بیان کے بعد بھی کیا موصوف کے شیعہ اور انہی ہونے میں کوئی شبہ باقی رہ جاتا ہے؟ بعض تفسیر باز غیر مقلد، سادہ لوح مسلمانوں کی آنکھوں میں دھول جھونک کہہ رہے ہیں کہ ہم اسے نہیں مانتے، حالانکہ اسی وحید الزمان کی کتابیں، ان کے ہر گھر اور مسجد کی لائبریریوں کی زینت بنی ہوئی ہیں۔ یقین نہ آئے تو جا کر دیکھ لیں۔

وحید الزمان کے نزدیک متعہ حلال قطعی ہے۔
وہ کہتا ہے،

و کذا لک بعض اصحابنا فی نکاح المتعہ
فجوزوها الا و نری کان ثابتاً جائزاً فی الشریعة کما ذکرہ
اللہ فی کتابہ فما استمتعتم بہ منہن و آتوہن اجورہن و قرأۃ
ابی بن کعب و ابن مسعود فما استمتعتم بہ منہن الی اجل
مسمی یدل صراحة علی اباحته فالاباحۃ قطعۃ لکونہ قد
وقع الاجماع علیہ و التحریم ظنی۔

(نزل الابرار ج ۲ ص ۳۳)

”اور ایسے ہی ہمارے بعض اصحاب نے نکاح متعہ کو جائز قرار دیا ہے جبکہ وہ شریعت میں ثابت اور جائز تھا جیسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اس کا تذکرہ یوں کیا ہے کہ، ان میں سے تم جس سے متعہ کرو گے تو اسے اس کی مزدوری ہی دے دیا کرو۔ اور ابی بن کعبؓ اور ابن

مسعودؓ کی قرأت میں الی اجل مسمیٰ کی زیادتی ہے، جو صراحۃً جواز کی دلیل ہے۔ یعنی جس سے تم مدت مقررہ تک کے لئے متعہ کرو۔ پس اباحت اور جواز قطعی ہے اس لئے کہ اباحت پر اجماع متفقہ ہو چکا ہے اور جہاں تک حرمت کا تعلق ہے تو وہ ظنی ہے اور اس عبارت میں وحید الزمان نے متعہ کو صرف جائز ہی نہیں کہا ہے، بلکہ اس کے جواز کے لئے قرآنی اور اجماعی ٹھوس دلائل بھی مہیا کر دیئے ہیں جو شاید شیعوں کو بھی نہ سوجھے ہوں۔

ہوئے تم دوست جس کے، دشمن اس کا آسمان کیوں ہو

پتا نہیں نام نہاد اہل حدیث اپنے اسی محبوب مصنف و محدث کے قطعی فتوے پر عمل کر کے اس کا ثواب عظیم حاصل کرتے اور اپنے علامہ کو اس کا ایصال ثواب پہنچاتے ہیں یا ظنی باتوں پر عمل کر کے اس ثواب عظیم سے محروم رہتے ہیں۔

غیر مقلدوں کی آبادی چونکہ بہت کم ہے اس لئے انہیں اس فتوے کی آڑ میں اپنی نظری بلو جانے کی بھرپور کوشش کرنی چاہئے۔

وحید الزمان نے ہدیۃ المہدی کے ص ۱۱۲ پر بھی متعہ کو جائز قرار دیا ہے۔ اس کے الفاظ ہیں باختصار قول اہل مکہ فی المتعہ یعنی متعہ کے بارے میں اہل مکہ کے قول جواز کے اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

وحید الزمان اہل تقلید کی مخالفت اور اہل تشیع کی موافقت پر بڑا فخر کرتا ہے۔

وہ لکھتا ہے،

”ولا یجوز تقلید المجتہد المیت و حکم بعضہم
الاجماع علیہ و قیل یجوز و رجحہ الشیخ ابن القیم لان
القول لا یموت و تقلید السلف لا قول الصحابة و التابعین

تدل علی جوازہ و قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ من كان متبعاً فليستن
بمن قدمات و خالفنا فيه المقلد و وافقنا فيه امامية۔

(ہدیہ المہدی ج ۱ ص ۱۱۲)

یعنی فوت شدہ مجتہد کی تقلید جائز نہیں اور بعضوں نے اس پر اجماع نقل کیا ہے اور یہ بھی کہا
گیا ہے کہ جائز ہے، اور شیخ ابن قیم نے اسی کو ترجیح دی ہے کیونکہ قول تو نہیں مرتا اور سلف صالحین
نے جو اقوال صحابہ و تابعین کی تقلید کی ہے وہ اس کے جواز پر دلالت کرتی ہے، اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ
نے فرمایا ہے جو کسی کی اتباع کرنا چاہتا ہو اسے چاہئے کہ فوت شدہ لوگوں کی اتباع کرے، اس
بارے میں مقلدین نے ہماری مخالفت کی ہے اور فرقہ امامیہ ہمارے موافق ہے۔

دیکھئے حرمت تقلید میں فرقہ امامیہ کی موافقت پر وحید الزمان کتنا خوش ہوتا اور فخر کرتا ہے۔

یہ ہیں کہ از کہ گستی و با کہ پیوستی

دیکھتو لے تو نے کس سے توڑی اور کس سے جوڑی؟

وحید الزمان شیعوں کی طرح پاؤں کے مسح کا قائل
تھا۔

وہ کہتا ہے کہ،

”قال ابن جریر من اصحابنا يتخير المتوضی ان

یغسل رجله او یمسح علیہا لان ظاهر الكتاب ینطق

بالمسح ولكن الصحابة اتفقوا علی الغسل الا ما روی عن

ابن عباس رضی اللہ عنہ و حکى عنه الرجوع و یحکى من الشیخ ابن

عربی جواز مسح الرجلین فی الوضوء و هو المنقول عن

عكرمة و وجدنا فی كتب الزیدية والامامية الروایات
المتواترة عن آئمة اهل البيت رضی اللہ عنہم تشعر بجواز
المسح۔

(نزل الابرار ج ۱ ص ۱۱۳)

یعنی ہمارے اصحاب میں سے ابن جریر نے کہا ہے کہ وضو کرنے والے کو اختیار ہے
چاہے وہ پاؤں دھوئے چاہے وہ ان پر مسح کر لے۔ اس لئے کہ کتاب اللہ ظاہر مسح ہی کو بیان کرتی
ہے، لیکن صحابہ کرام دھونے پر متفق ہیں، مگر جو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے جس سے ان کا
رجوع بھی منقول ہے، شیخ ابن عربی سے بھی پاؤں کے مسح کا جواز نقل کیا گیا ہے، اور یہی حضرت
عکرمہ رضی اللہ عنہ سے بھی۔ اور ہم نے زیدی اور امامی شیعوں کی کتابوں میں آئمہ اہل بیت کی متواتر
روایات پائی ہیں جو مسح کے جواز کو ثابت کرتی ہیں۔

اس اقتباس میں وحید الزمان نے پاؤں کے مسح کا جواز ہی نقل نہیں کیا بلکہ اس کے خلاف
غسل رجلین پر صحابہ کا اجماع بھی نقل کیا ہے، تعجب ہے یہ پھر بھی مسح کے جواز کا قائل ہے اور اپنی
تائید میں صحابہ اور اہل سنت کے آئمہ کو چھوڑ کر شیعوں کے اماموں سے متواتر روایات بیان کرتا ہے
تو کیا یہ اس کے شیعہ ہونے کی اہل دلیل نہیں ہے؟ کہ جن شیعہ روایات کی اسے تردید کرنی چاہئے
تھی وہ بڑے فخر سے اپنی تائید میں نقل کرتا ہے۔

حی علی الفلاح کے بعد حی علی خیر العمل کہیں۔

وحید الزمان لکھتا ہے کہ اگر حی علی الفلاح کے بعد حی علی خیر العمل کہا
جائے تو کوئی حرج نہیں ان کے الفاظ یہ ہیں۔

”ولو زاد بعد الحیعتین حی علی خیر العمل فلا

بأس به۔“ (نزل الابرار ج ۱ ص ۵۹)

یعنی اس میں کوئی حرج نہیں کہ حسی علی الفلاح کے بعد حسی علی خیر العمل کہا جائے۔

مہربان من! حرج کیوں نہیں یہ حسی علی خیر العمل شیعوں کی آذان کا شعار ہے پھر وہ اہل حدیث کی آذان میں کیوں ہے؟ اور اگر اسے بے کھنگ لانا ہی ہے تو پھر اہل حدیث کہلوانے کا تکلف کیوں؟ صاف صاف اہل تشیع کہلوائیں۔

تھوڑے پانی کے ناپاک نہ ہونے میں شیعوں اور غیر مقلدوں کی موافقت۔

وحید الزمان نے لکھا ہے،

لا یفسد ماء البئر ولو کان صغيراً والماء فيه قليلاً

بوقوع النجاسة. (نزل الابراج ج ۱ ص ۳۱)

یعنی کنوئیں کا پانی نجاست گرنے سے ناپاک نہیں ہوتا خواہ کنواں چھوٹا ہو اور پانی بھی اس میں کم ہو۔

ادھر شیعہ کہتے ہیں،

”فان وقع فی البئر زمبیل من عذرة رطبة او يابسة او

زمبیل من سرقین فلا بأس بالوضوء منها ولا یزح منها

شیء۔“

یعنی کنوئیں میں پانخانے کی بھری ہوئی زمبیل گر گئی خواہ نجاست تر ہو یا خشک، یا گوبر والی زمبیل گر گئی تو کوئی حرج نہیں، اس سے وضو کر سکتے ہیں اور اس میں سے پانی نکالنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

(من لا یحضرہ الفقیہ ص ۵)

دیکھئے کنواں کسی کے نزدیک بھی پلید نہیں ہوا، نہ شیعوں کے ہاں نہ غیر مقلدوں کے ہاں۔ نیز حدیث قلین جو ہمارے نزدیک ضعیف قریب الموضوع ہے۔ اس کی وجہ سے غیر مقلدین کہتے ہیں کہ جب پانی دو مشکوں کے برابر ہو تو کسی صورت میں پلید نہیں ہو سکتا اگر ایک گھڑا پانی کا ہو دوسرا پیشاب کا، ان دونوں کو ملا لیں تو وہ قلین ہونے کی وجہ سے ناپاک نہیں ہوگا۔ اور شیعہ کہتے ہیں، ایک پر نالہ پانی کا ہو دوسرا پیشاب کا ان کا پانی ملنے کے بعد کسی کے کپڑوں کو لگ جائے تو کوئی حرج نہیں۔ دیکھئے فروع کافی ج ۱ ص ۷۔ یہ امام جعفر صادق کا فرمان ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

ساس کے ساتھ زنا کی وجہ سے بیوی کے حرام نہ ہونے پر شیعوں اور غیر مقلدوں کی موافقت۔

شیعہ کہتے ہیں کہ،

”عن ابی جعفر علیہ السلام وانہ قال فی رجل زنا

بام امرأته او بابنتها او باختها فقال لا یحرم ذالک علیہ

امراتہ۔“ (فروع کافی ج ۲ ص ۱۷۴)

یعنی حضرت ابو جعفر علیہ السلام سے روایت ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی ساس یا اس کی بچہ لگ بیٹی یا اپنی سالی سے زنا کیا تو اس سے اس کی بیوی حرام نہیں ہوئی۔ غیر مقلد کہتے ہیں،

وکذا لک لو جامع ام امرأته لا تحرم علیہ امرأته

(نزل الابراج ج ۲ ص ۲۸)

یعنی ایسے ہی ہے اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کی ماں سے جماع کیا تو اس پر اس کی بیوی

حرام نہیں ہوتی۔

مشت زنی کے جواز میں شیعوں اور غیر مقلدوں کی موافقت۔

شیعہ کہتے ہیں۔

”عن ابی عبد اللہ علیہ السلام سألته عن الدلک قال

ناکح نفسه لا شیء علیہ۔ (فروع کافی ج ۲ ص ۲۳۳)

یعنی امام جعفر صادق سے مشت زنی سے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ اپنے وجود سے فعل کرتا ہے اس پر کوئی مواخذہ نہیں۔

غیر مقلد کہتے ہیں۔

”والجملۃ استقر الیہ فی یافیز از جمادات نزد دعائے حاجت مباح است لا یماچون فاعل ناشی از وقوع فتنہ یا معصیت کہ اقل احوال نظر بازی است باشد کہ دریں صحن مندوب است بلکہ گاہے گاہے واجب گردد۔“..... ”بعض اہل فہم نقل ایں استثناء از صحابہ نزوغیت از اہل خود کردہ اند۔“

(عرف الجادی ص ۲۰۷)

یعنی ہاتھ سے منی نکالنا یا جمادات میں سے کسی چیز کے ساتھ رگڑ کر جبکہ اس کا تقاضا ہو بالکل مباح ہے، بالخصوص جبکہ فاعل کو فتنہ میں پڑنے کا اندیشہ ہو جس کی کم از کم حد نظر بازی ہے تو ایسے وقت میں مستحب ہے بلکہ کبھی تو واجب ہو جاتی ہے۔ جس وقت کہ اس کے سوا گناہ سے بچنا ناممکن ہو۔..... بعض اہل فن نے اس کا ارتکاب صحابہ سے بھی نقل کیا ہے جبکہ وہ اپنے اہل سے دور ہوتے تھے، ناظرین غور کریں کہ شیعوں نے تو اس فعل قبیح کو صرف مباح کہا تھا مگر غیر مقلدوں نے اسے نہ صرف واجب کا درجہ دے دیا بلکہ اسے ملت صحابہ کے طور پر ثابت کرنے کی

سہی نامشکور بھی کی ہے۔

خنزیر کے اجزاء کی پاکی میں شیعوں اور غیر مقلدوں کا توافق۔

شیعہ کہتے ہیں،

”عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال سألته من الحیل

یکون من شعر الخنزیر یستسقی بہ الماء من البئر هل

یتوضأ من ذالک الماء قال لا بأس بہ۔

(فروع کافی ج ۲ ص ۱۰۳ ج ۲)

زرارہ کہتے ہیں میں نے امام جعفر صادق سے پوچھا کہ خنزیر کے بالوں کی رسی سے کنویں میں سے پانی نکالیں تو اس سے وضو کیا جاسکتا ہے؟ آپ نے فرمایا اس میں کچھ حرج نہیں۔ قال والشعر والصفوف کلہ ذکی۔ آپ نے فرمایا اس کے بال اور اون سب پاک ہیں۔ غیر مقلد کہتے ہیں،

”وشعر المیتۃ والخنزیر طاهر وكذا عظمها و

عصیها وحافرها وقرنها۔“ (نزل الابراج ج ۱ ص ۳۰)

یعنی مردار کے بال اور خنزیر کے بال پاک ہیں اور ایسے ہی ان کی ہڈیاں اور ان کا ہڈیا اور ان کے کھر اور ان کے سینگ پاک ہیں۔

جمع بین الصلوٰتین میں شیعوں سے موافقت۔

قارئین کرام کو معلوم ہونا چاہئے کہ عرفات میں ظہر اور عصر کی جمع تقدیم اور مؤخرہ میں مغرب و عشاء کی جمع تاخیر بلاشبہ حضور ﷺ سے ثابت ہے، اس کے علاوہ آپ ﷺ نے

سورت ہے، اور دعا کو آہستہ پڑھنے کا حکم قرآن پاک نے دیا ہے، اس لئے بالاجماع جنازہ کی دعائیں آہستہ پڑھنی چاہئیں، جیسا کہ قاضی شوکانی غیر مقلد نے بھی اس سے اتفاق کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں،

مذهب الجمهور الى انه لا يستحب الجهر في
صلوة الجنازة و تمسكوا بقول ابن عباس ؓ المتقدم لم
اقرأ اى جهراً الا لتعلموا انه سنة و بقوله في حديث ابى
امامة سرأ في نفسه. (نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۶)

یعنی جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ نماز جنازہ میں جہراً پڑھنا مستحب نہیں۔ اور انہوں نے حضرت عبداللہ بن عباس ؓ کے اس قول سے جو پیچھے گزرا دلیل پکڑی ہے، یعنی آپ نے فرمایا کہ میں نے جہراً اس لئے پڑھا کہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ یہ پڑھنا سنت ہے، اور جمہور نے حضرت ابوامامہ کے اس قول سرأ فی نفسه سے بھی استدلال کیا ہے۔ جس کا مطلب ہے اپنے جی میں پڑھو اور فقہ حنبلی کی مشہور کتاب مفتی ابن قدامہ میں ہے،

ويسر القرات والدعاء في صلوة الجنازة لا تعلم بين

اهل العلم فيه خلافاً.

(مفتی ج ۲ ص ۳۸۶)

”نماز جنازہ میں قرأت اور دعا آہستہ پڑھے اس سلسلے میں ہم اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں جانتے۔“

مگر اس قول جمہور اور آخر اربعہ کے خلاف صرف شیعوں سے موافقت کرنے کے لئے غیر مقلد کہتے ہیں کہ جنازہ کی قرأت اور دعائیں جہراً پڑھنی سنت ہیں۔ دیکھئے فتاویٰ علمائے حدیث (ج ۵ ص ۱۵۲) نیز فتاویٰ ثنائیہ میں بھی یہی لکھا ہے کہ جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ اور اس

کہیں بھی بلا عذر شرعی جمع نہیں فرمائی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں عن عبد اللہ کان رسول اللہ ﷺ يصلي الصلوة لوقتها الا بجمع وعرفات. (نسائی ج ۲ ص ۳۶)

”یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز ہمیشہ اپنے وقت پر پڑھا کرتے تھے سوائے مزدلفہ اور عرفات کے، نیز مسلم شریف (ج ۱ ص ۴۱۷) میں بھی یہی بات قدرے تفصیل سے کہی گئی ہے۔ کہ مزدلفہ میں آپ نے مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھا۔ اب دیکھئے غیر مقلد اور شیعہ دونوں اس کے برخلاف کیا کہتے ہیں۔ کہ بغیر کسی عذر کے گھر میں بھی جمع کر کے پڑھنا جائز ہے۔ غیر مقلدوں کے علامہ وحید الزمان ہدیۃ المہدی میں فرماتے ہیں۔

”الجمع بين الصلوتين من غير عذر ولا سفر ولا

مطر جائز عند اهل الحديث والتفريق افضل واشترط

بعضهم ان لا يتخذوه عادة ورواه امامية في كتبهم عن

العترة الطاهرة.“ (ہدیۃ المہدی ج ۱ ص ۱۰۹)

یعنی اہل حدیث کے نزدیک بغیر کسی عذر، بغیر کسی سفر، بغیر کسی بارش کے بھی، دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنا جائز ہے۔ اور تفریق افضل ہے، اور بعضوں نے یہ شرط لگائی ہے کہ لوگ اسے عادت نہ بنالیں اور جمع بین الصلوتین کو امامیہ نے اپنی کتابوں میں آل پاک سے روایت کیا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے یہاں غیر مقلد مصنف شیعہ اماموں کو اپنی تائید میں پیش کر رہا ہے تو پھر یہ اہل سنت کی بجائے شیعوں کے زیادہ قریب نہیں تو اور کیا ہے؟

نماز جنازہ جہراً پڑھنے میں غیر مقلدوں اور شیعوں کی موافقت۔

ناظرین کو معلوم ہونا چاہئے کہ جمہور اہل سنت کے نزدیک نماز جنازہ چونکہ دعائی کی ایک

کے بعد کی سورۃ باؤاز بلند پڑھنا جائز بلکہ سنت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ ج ۲ ص ۵۶)

نماز میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے میں غیر مقلدوں اور شیعوں کی موافقت۔

قارئین کو معلوم ہے کہ شیعہ حضرات نماز میں بار بار ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں۔ شیعوں کا یہ عمل غیر مقلدین کو اتنا پسند آیا کہ دُتروں اور قنوت نازلہ میں بلکہ مطلق نماز میں انہوں نے بھی ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کو اپنا معمول بنالیا۔ وحید الزمان لکھتا ہے،

”ولا بأس ان يدعو في قنوته بما شاء فيرفع يديه الى

صدره يستطهما و بطونهما نحو السماء“۔

یعنی اس میں کوئی حرج نہیں کہ قنوت میں جو دعا چاہے پڑھے بس ہاتھوں کو اپنے سینے کے برابر تک اٹھا کر کھول لے ان کی ہتھیلیاں آسمان کی طرف ہوں۔

ہدیۃ المہدی میں وحید الزمان لکھتا ہے،

”و يجوز ان الدعاء برفع الايدي في الصلوة اي

دعاء كان ولو من قبيل ما يسأل عن الناس“۔

(نزل الابراہ ص ۱۱۰)

یعنی اہل حدیث ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کو جائز کہتے ہیں خواہ کوئی سی دعا ہو خواہ ایسی دعا ہو جو لوگوں سے بھی مانگی جاسکتی ہے۔

حالانکہ یہ کسی حدیث میں نہیں آتا یہاں یہ لوگ اپنے آپ کو شیعوں پر قیاس کر لیتے ہیں پھر ہاتھ ہی نہیں اٹھاتے انہیں دعا پڑھ کر منہ پر بھی پھیر لیتے ہیں جو ہیئت نماز کے بالکل خلاف ہے۔ یہ ایک قسم کا عمل کثیر ہے جس سے نماز ہی ٹوٹ جاتی ہے، جبکہ ہمارے پاس دعا میں ہاتھ نہ اٹھانے کی مرفوع حدیث موجود ہے،

عن محمد بن يحيى الا سلمى قال رأيت عبد الله بن

زبير و رأى رجل رافعا يديه يدعو قبل ان يفرغ من صلوته

فلما فرغ منها قال له ان رسول الله ﷺ لم يكن يرفع يديه

حتى يفرغ من صلوته۔ (رواه ابن ابی شیبہ)

یعنی محمد بن یحییٰ اسلمی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے ایک ایسے آدمی کو دیکھا وہ فراغت سے پہلے نماز میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگ رہا تھا جب وہ فارغ ہوا تو آپ نے اسے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب تک نماز سے فارغ نہ ہو جاتے ہاتھ نہیں اٹھایا کرتے تھے۔

عورتوں کے ساتھ وطی فی الدبر میں شیعوں اور غیر مقلدوں میں موافقت۔

شیعہ لکھتے ہیں کہ،

عن حماد بن عثمان قال سألت ابا عبد الله عليه

السلام عن الرجل يأتي المرأة في ذالك الموضع وفي

البيت جماعة وقال لي و رفع صوته قال رسول الله ﷺ من

كلف مملوكه ما لا يطيق فليعه۔ نظر فی وجوہ اہل البیت

ثم اصغى الي فقال لا بأس به۔ (الاستبصار ج ۲ ص ۱۳۰)

یعنی حماد بن عثمان روایت کرتا ہے کہ میں نے حضرت امام جعفر صادق سے دریافت کیا کہ اپنی عورت کی دبر میں دخول کر سکتا ہے؟ آپ نے بلند آواز سے تو یہ فرمایا کہ اپنے غلام سے اگر کی طاقت سے بڑھ کر کام لینا جائز نہیں بلکہ اسے فروخت کر دینا چاہئے، پھر اپنے اہل بیت کے

کی موافقت۔

شیعہ لوگ اس قرآن پر ایمان نہیں رکھتے، اس لئے ان کا حفظ کی دولت سے محروم ہوتا تو کچھ میں آتا ہے مگر حیرت کی بات یہ ہے کہ غیر مقلدوں میں بھی نسبتاً حافظ بہت کم ہیں، وجہ یہ ہے کہ حدیث حدیث کی رٹ میں قرآن پاک کی اصل عظمت اور حفظ قرآن کی اہمیت ان کے دلوں سے نکال دی ہے۔ ان کے نزدیک اصل چیز حدیث ہی ہے لہذا اس کے ساتھ قرآن پاک کو بھی دیکھنے کے روادار نہیں، جیسا کہ فاتحہ خلف الامام کے مسئلہ میں یہ صریح قرآن کے خلاف چلتے ہیں، شوافع اور حنابلہ اگر خلف الامام فاتحہ پڑھتے ہیں تو وہ آیت قرآنی میں جبراً کی تاویل کر لیتے ہیں یعنی مقتدی کو فاتحہ پڑھنا اس وقت منع ہے جب امام جبراً قرأت کر رہا ہو لیکن سر میں منع نہیں۔ لیکن یہ لوگ مطلقاً قرأت کے قائل ہیں خواہ جبراً ہو یا سراً ہو۔ اور کہتے ہیں کہ واذ قرائ القرآن کا نماز سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ تو خطبہ کے متعلق ہے۔ احمق لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ جب خطبہ میں سامعین کی خاموشی مطلوب ہے تو نماز جو نام ہی شروع اور خضوع کا ہے اور و قوموا للہ قانتین کا مصداق ہے، اس میں خاموشی کیوں مطلوب نہیں۔ جبکہ اس آیت کے نماز کے متعلق ہونے پر امت کا اجماع بھی ہے۔ حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں۔

اجمع الناس على ان هذه الآية في الصلوة

آیت کا نماز سے تعلق ایک اجماعی مسئلہ ہے۔

مگر یہ لوگ اپنی خود رائی اور فنی آوارگی کی تسکین کے لئے اجماع امت کو بھی رد کر دیتے ہیں۔

وقت واحد کی طلاق ثلاثہ کے ایک ہونے پر شیعہوں اور غیر مقلدوں کی موافقت۔

قارئین کرام کو معلوم ہونا چاہئے کہ طلاق ثلاثہ تمام اہل سنت والجماعت حنفی، مالکی، شافعی

اور حنبلی وغیرہ کے ہاں تین ہی قرار دی جاتی ہیں، اور سب کے نزدیک مطلق ثلاثہ مغلطہ ہو جاتی ہے، اور بغیر حلالہ صحیحہ کے پہلے خاوند کے پاس نکاح جدید بھی واپس نہیں آسکتی۔ مگر شیعوں کی ریس میں غیر مقلد کہتے ہیں کہ ایک وقت کی تین طلاقیں تین ہوتی ہی نہیں۔ اور وہ صرف ایک واقعہ ہوتی ہے، اور وہ بھی رجعی کہ بغیر نکاح جدید کے سابق خاوند اس سے رجوع کر سکتا ہے۔ امت کے اس اجماعی موقف میں سات آٹھ سو سال بعد سب سے پہلے ابن تیمیہ نے رخنہ ڈالا اور تین طلاق کے ایک ہونے کا فتویٰ دیا۔ غیر مقلدین نے ابن تیمیہ کے اس افتراء کی تقلید کی، عجیب بات ہے کہ یہ لوگ آئمہ اربعہ کی تقلید کو حرام کہتے نہیں تھکتے لیکن ابن تیمیہ کی تقلید کو انہوں نے صرف شیعوں کے ساتھ توافقی کی وجہ سے اپنے اوپر لازم کر لیا ہے۔ حالانکہ جب ابن تیمیہ نے یہ موقف اختیار کیا تھا تو جمہور علماء امت نے اس کی سخت مخالفت کی تھی اور ابن تیمیہ کو اس فتویٰ کی وجہ سے بڑے مصائب کا شکار ہونا پڑا تھا۔ دیکھئے مشہور غیر مقلد عالم ابوسعید شرف الدین دہلوی نے اس کا کھلے دل سے اعتراف کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں،

”یہ (تین طلاق کو ایک ماننے کا مسلک) صحابہ، تابعین و تبع تابعین وغیرہ آئمہ محدثین و متقدمین کا نہیں ہے یہ مسلک سات سو سال بعد کے محدثین کا ہے، جو فتویٰ شیخ الاسلام نے ساتویں صدی کے آخر یا اوائل آٹھویں میں دیا تھا تو اس وقت کے علماء نے ان کی سخت مخالفت کی تھی۔“

نواب صدیق حسن خان صاحب نے اتحاف العلماء میں جہاں شیخ الاسلام کے تفروقات لکھے ہیں اس فہرست میں طلاق ثلاثہ کا مسئلہ بھی لکھا ہے۔ جناب شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے تین طلاق کے ایک مجلس میں ایک ہونے کا فتویٰ دیا تو بہت شور شرابہ ہوا۔ شیخ الاسلام اور ان کے شاگرد ابن قیمؒ پر مصائب برپا ہوئے، ان کو انٹ پر سوار کر کے درے مار مار کر شہر میں پھرا کر توہین کی گئی، قید کئے گئے۔ اس لئے کہ اس وقت یہ مسئلہ علامت روافض کی تھی۔“

(اتحاف ص ۳۱۸ بحوالہ عمدہ الاثبات ص ۱۰۳)

انکار تراویح میں غیر مقلدین اور شیعوں کی موافقت۔

عام لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اہل سنت اور غیر مقلدین کا تراویح میں اختلاف تعداد رکعات کے متعلق ہے کہ اہل سنت بیس سمجھتے ہیں اور غیر مقلد آٹھ۔ لیکن یہ بات صحیح نہیں، اصل یہ ہے کہ تراویح کے وجود میں اختلاف ہے، کیونکہ باقی اہل سنت تراویح بیس سے کم نہیں ہیں۔ آٹھ رکعات جس کے یہ مدعی ہیں وہ تراویح ہیں ہی نہیں، وہ تو نماز تہجد کی رکعات ہیں۔ اس لئے اکثر محدثین نے آٹھ رکعات والی روایت کو باب التہجد میں نقل کیا ہے قیام رمضان میں نہیں۔ پھر امام ترمذی نے جہاں تراویح کے متعلق مذاہب نقل کئے ہیں وہاں بیس تراویح یا چھتیس تراویح کا ذکر کیا ہے مگر آٹھ تراویح کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ گویا امام ترمذی کے زمانے تک تراویح میں رکعات ہی پڑھی جاتی تھیں۔ یہ تو انگریز کے مخصوص دور میں غیر مقلدوں کو آٹھ رکعات کی سوجھی ہے تاکہ اس سے امت حنفیہ میں اختلاف پیدا کیا جائے۔ اور اس مسئلے پر ہر مسجد میں فتنہ و فساد برپا کیا جا سکے۔ تو گویا جن آٹھ رکعات کو یہ تراویح کہتے ہیں وہ تراویح نہیں تہجد کی رکعات ہیں اور جو بیس رکعات تراویح کی ہیں ان کو یہ پڑھتے اور ماننے نہیں۔ اس لحاظ سے ان کا اور شیعوں کا ایک ہی موقف ہے کہ بیس رکعت جو حضرت عمرؓ نے رائج کی تھیں، ہم اس کو نہیں مانتے۔ لہذا دونوں فریق یکساں منکرین تراویح ٹھہرے۔

مسئلہ رجعت میں شیعوں اور غیر مقلدوں کی موافقت۔

ملا باقر مجلسی نے ایک مستقل رسالہ اس مسئلہ میں لکھا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ امام مہدی علیہ السلام مدینہ منورہ جا کر دریافت کریں گے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ اور ان کے تابعین اور حضرت عائشہ و حفصہ (رضی اللہ عنہما) کہاں مدفون ہیں۔ جب لوگ ان کی قبروں کا نشان دیں گے تو وہ ان کو سمجھ کر زندہ کریں گے اور حضرت علیؓ و حسینؓ اور ان کی ذریت اور شیعوں کو بھی زندہ کریں گے اور ان کے درویش و اصحاب و اولاد و ارج رسول (رضی اللہ عنہم) اور ان

نے اتباع کو طرح طرح کی اذیت پہنچا کر مار دیں گے اور ان کی لاشوں کو درختوں سے لٹکا دیں گے۔ حضرت علیؓ و حسنؓ اور حسینؓ ان کی ذریت اور شیعوں پر انتقامی منظر دکھ کر باغ باغ ہو جائیں گے۔ (نور اللہ)

غیر مقلد عالم باحسین، ابن سبأ، رسالت المہدی کے (ص ۲۱۹) میں لکھتا ہے،
 "من ماب علی الحب الصادق الامام العصر
 المہدی علیہ السلام ولم یدرک زمانہ اذن اللہ سبحانه ان
 یحیہ فیفوز فوزا عظیما فی حضورہ و ہذہ رجعتہ فی
 عہدہ۔"

یعنی جو شخص امام مہدی علیہ السلام کی سچی محبت میں مر گیا اگر ان کا زمانہ نہ پاسکے تو اللہ تبارک و تعالیٰ امام مہدی کو اجازت دیں گے کہ وہ اسے زندہ کر کے اپنے دیدار سے شاد کام کریں اور یہ ان کے زمانہ میں اس کی رجعت ہوگی۔

تو گویا شیعوں نے سنیوں اور ان کے پیشواؤں سے انتقام لینے کے لئے رجعت کا عقیدہ گھڑا، اور غیر مقلدوں نے امام مہدی کی زیارت پانے کے لئے اس جھوٹ سے اتفاق کیا، تو دونوں ہی من گھڑت عقیدے میں باہم متفق ہیں۔ حالانکہ اہل سنت والجماعت کے ہاں یہ عقیدہ بالکل مردود ہے۔ چنانچہ امام نوویؒ شارح مسلم لکھتے ہیں کہ رجعت باطل ہے اور معتقد اس کے رافضی ہیں۔ لیکن انہیں یہ نہیں تھا کہ ایک قوم غیر مقلد بھی آئے گی جو اس عقیدے کی حامل ہوگی۔

عقیدہ عصمت آئمہ میں شیعوں اور غیر مقلدوں کو

موافقت۔

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ دہلوی تخریفاً عشریہ (مطبوعہ استنبول ص ۳۵۸) پر شیعوں کا عقیدہ نقل کرتے ہیں،

”و شیعه خصوصاً امامیہ و اسماعیلیہ گویند کہ عصمت از خطا در علم و از گناہ در عمل یعنی امتناع
صفدر کہ خاصہ انبیاء است شرط امام است۔“

کچھ شیعه امامیہ و اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ علم و عمل میں خطا و گناہ سے عصمت انبیاء ہی کی
طرح امامت کی شرط ہے۔

حالانکہ یہ عقیدہ قرآن پاک کے خلاف ہے۔ اسی طرح غیر مقلد عالم ملامتین در اسات
اللبیب کے ص ۲۱۳ پر لکھتا ہے۔

”بارہ اماموں اور حضرت فاطمہ الزہرا معصوم ہیں، یعنی ان سے خطا کا ہونا محال ہے اور
حضرت ابو بکر صدیق ؓ اور جو صحابہ کہ مخالف ہوئے حضرت علی ؓ کی بیعت خلافت میں اور
حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ارث دینے میں، وہ سب کے سب خطا دار ہیں۔ اور نیز عصمت
آنحضرت ﷺ کی عقلی ہے اور عصمت امام مہدی نقی“۔ دیکھئے غیر مقلدین شیعوں کے اس خلاف
کتاب و سنت عقیدے میں کس طرح اشتراک و اتفاق کر کے اہل سنت سے خارج ہوتے ہیں۔
(کیونکہ اہل سنت کے ہاں تو صرف انبیاء ہی معصوم ہیں)۔



مناظرہ حیاتِ انبی



مناظر اہل سنت و الجماعت

حضرت مولانا محمد امین صفدر اؤکاروی

مناظر اہل بدعت

احمد سعید چتر وڑ گڑھی



مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى. قال النبي ﷺ الانبياء احياء في قبورهم

يصلون. صدق الله مولانا العظيم.

میرے دوستو بزرگو! یہ مجلس جو اس وقت منعقد ہوئی ہے اس میں آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک میں حیات کا مسئلہ زیر بحث ہے۔ جیسے سردار صاحب بتا چکے ہیں کہ یہاں یا تو علماء حضرات ہیں یا سردار صاحب اور ان کے ساتھی ہیں جو اچھی طرح دعوے اور دلیل کو سمجھنے کی اہلیت رکھتے ہیں۔ مقدمے میں ایک فریق مدعی اور دوسرا مدعی علیہ ہوتا ہے۔ عدالت ہمیشہ مدعی سے دلیل کا مطالبہ کرتی ہے اور مدعی علیہ کو اس کے گواہوں پر جرح کرنے حق بھی دیتی ہے۔ مدعی علیہ نہ تو گواہ پیش کرتا ہے اور نہ اس کا یہ حق ہوتا ہے کہ وہ گواہ پیش کرے۔ اب اس کے بارے میں میں نے اپنا دعویٰ لکھ کر مولوی احمد سعید کو بھیج دیا ہے کہ۔

عقیدہ اجماعیہ اہل سنت والجماعت

حضرات انبیاء علیہم السلام کے اجسام مطہرہ اپنی اپنی قبروں میں الآن کما کان (جس طرح پہلے تھے اسی طرح اب بھی) بالکل تروتازہ اور محفوظ و زندہ ہیں۔ یہ ہمارا عقیدہ ہے۔
اب بات یہ تھی کہ مولانا احمد سعید بھی اپنا عقیدہ لکھ کر ہمیں بھیجتے۔ عقیدے میں جو بات ہوتی ہے وہ ہوتا ہے اثبات کا پہلو کہ میں یہ مانتا ہوں کہ مولانا نے جو یہ چٹ بھیجی ہے اصول مناظرہ کے مطابق یہ دعویٰ نہیں انکار دعویٰ ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ موت کے بعد قبر ارضی کے اندر نبی کے جسم کے لئے ایسی حیات قطعاً ثابت نہیں جس طرح دنیا میں روح اور جسم کے ساتھ تھی۔

(دستخط احمد سعید)

بات کو اچھی طرح سمجھو اور غور کرو کہ جب تک وہ اپنا دعویٰ لکھ کر نہ دیں ان کو کوئی دلیل پیش کرنے کا حق نہیں، کیونکہ دلیل کا نمبر بعد میں ہوتا ہے اور دعویٰ پہلے لکھا جاتا ہے۔

اس تحریر میں دوسری غلطی یہ ہے کہ اگر انہوں نے ہمارے عقیدے کا انکار کرنا تھا تو وہ صرف ہمارے دعویٰ کے نیچے یہ لکھ دیتے کہ میں اس عقیدہ کو نہیں مانتا، انہوں نے ایک عقیدہ ہماری طرف منسوب کر کے لکھ دیا۔ جب ہم یہاں موجود ہیں ہم نے اپنا عقیدہ لکھ کر دے دیا ہے تو ان کو الفاظ کے اندر کمی مٹی کر کے اس کو ہماری طرف منسوب کر کے انکار کرنے کا کوئی قانونی اور شرعی حق نہیں، اس لئے یا تو جناب احمد سعید صاحب اسی طرح اپنا عقیدہ مختصر الفاظ میں کہ میں حضور ﷺ اور تمام انبیاء علیہم السلام کو اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان سمجھتا ہوں۔ یہ اثباتی پہلو ہے یا یہ لکھ کر بھیجیں اس پر پھر وہ اپنے دلائل بیان کریں گے۔ لیکن اگر وہ دعویٰ لکھنے سے انکار کر جائیں جیسا کہ اب تک ہو چکا ہے، الحمد للہ اس سے ہمیں پتا چل گیا ہے کہ مولانا احمد سعید صاحب نے جو اپنے کھلے خط میں فرمایا کہ میرے پاس ستر آیتیں اور اٹھارہ سواحدیث دلیلیں ہیں۔ لیکن وہ دلیلیں کس دعویٰ کی ہیں؟ وہ دعویٰ لکھ کر کیوں نہیں دیتے، جب تک یہ بات طے نہ ہو آگے چلنا ہے

فائدہ ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ میں اس بات کی کوشش کروں گا کہ علامہ صاحب کی ذاتیات کے بارے میں کچھ نہ کہوں اور نہ ہی کسی اور صاحب کے بارے میں کہوں۔

تیسری بات یہ ہے، ہم جو مناظرہ کر رہے ہیں اس میں اس بات کی کوشش کریں کہ مناظرہ بن کر کوئی بندہ اپنی ضد ترک کر دے، اگر ایک بندے نے بھی ضد چھوڑ دی تو اس میں ہمارا فائدہ ہے، لیکن اگر کوئی اس مناظرہ کی وجہ سے دین سے متنفر ہو گیا تو اس میں ہمارا دنیا و آخرت کا بہت بڑا نقصان ہے۔

سردار صاحب کی بھی یہ ذمہ داری ہے کہ اگر کوئی مناظرہ اپنے دعویٰ سے بہت کرا دھر ادھر کے دلائل بیان کر رہا ہو خواہ وہ میں ہوں یا دوسرا کوئی دوست، اس کو روکیں اور اسکو دعویٰ کے مطابق دلائل دینے کا پابند کریں۔ بقول سردار صاحب کے کہ زیادہ لوگ وہ ہیں جو (علمی) باتوں کو نہیں سمجھتے اس لئے بات جتنی واضح ہوگی وہ اس کو سمجھیں گے، بات جتنی مختصر ہوگی اس کو سمجھنے میں آسانی ہوگی۔ اب میں اپنے اس دعویٰ پر سب سے پہلے اللہ کے رسول پاک ﷺ کا ارشاد و گرامی پیش کرتا ہوں۔

دلیل نمبر ۱۔

امام بیہقی اپنی کتاب حیلۃ الانبیاء جو ان کی اپنی کتاب ہے (اس میں وہ اپنی سند سے حدیث نقل کرتے ہیں) اس میں وہ فرماتے ہیں،

عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ ﷺ

احیاء فی قبور ہم یصلون۔

یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ حضرت پاک ﷺ کے خادم خاص تھے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت پاک ﷺ نے فرمایا انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔

انبیاء لفظ نبی کی جمع ہے، قبور لفظ قبر کی جمع ہے، احیاء کا معنی زندہ، یصلون کا معنی نماز

پڑھتے ہیں، کچھ کتابیں وہ ہیں جن میں متواتر حدیثیں یا بعض روایتوں کے بعد لکھا ہوتا ہے کہ حدیث متواتر ہے۔ صاحب نظم المتناثر فرماتے ہیں،

ان من جملة ما تواتر من النبی ﷺ حياة الانبياء في

قبورهم

ہمارے رسول پاک ﷺ سے جو باتیں اس امت میں تواتر کے ساتھ ثابت ہیں ان میں یہ بات بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، علامہ جلال الدین سیوطی شرح الامم واداء میں فرماتے ہیں تواتر بہ الاخبار اس قسم کی حدیثیں متواتر ہیں جن سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ خدا کے رسول اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اسی طرح علامہ جلال الدین سیوطی اپنی دوسری کتاب میں انباء الاذکیاء میں فرماتے ہیں۔

حياة النبی ﷺ في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علمنا قطعياً

ترجمہ۔ ہمارے حضرت پاک ﷺ اور تمام انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، امت میں یہ بات غلطی سے ثابت ہے۔

میں نے اپنے دعویٰ کے مطابق تین باتیں عرض کرنی تھیں۔

(۱) ایسی دلیل جس میں نبی کا لفظ آجائے، حیات کا لفظ آجائے، اور قبر کا لفظ آجائے۔

الحمد للہ میں نے اپنا دعویٰ رسول پاک ﷺ کے اس ارشاد سے ثابت کر دیا جس کو محدثین نے متواتر تسلیم کیا ہے۔ متواتر قطعی الثبوت بھی ہوتی ہے اور قطعی الدالات بھی ہوتی ہے، کیونکہ یہ الفاظ موجود ہیں، میں نے اتنی عام فہم دلیل پیش کی ہے کہ ان پڑھ آدمی بھی اس کو سمجھ سکتا ہے۔

اب میں علامہ احمد سعید صاحب کی خدمت میں عرض کروں گا کہ وہ بیان سے پہلے اپنا وہ دعویٰ جو ستر آیتوں سے اور نبی پاک ﷺ کی اٹھارہ احادیث سے ثابت ہے وہ کھ کر دیں پھر اپنے دعویٰ پر صرف ایک حدیث صحیح، سترہ سو ننانوے ان کو معاف، صرف ایک صحیح حدیث پیش کریں۔ اس کے بعد اگر کوئی سند پر بحث کرنا چاہے تو ان کو اجازت ہوگی۔

پہلے میری پیش کردہ حدیث پر بحث ہوگی پھر احمد سعید صاحب کی پیش کردہ حدیث پر بحث ہوگی۔ لیکن پہلے وہ حدیث پیش کریں۔ اس لئے تاکہ آپ لوگوں کو بات سمجھنا آسان ہو جائے، کیونکہ اگر وہ میری پیش کردہ حدیث پر وہ ایسا اشکال کریں جو انکی حدیث پر بھی ہو سکتا ہے یا میں ان کی پیش کردہ حدیث پر ایسا اعتراض کروں جو خود میری پیش کردہ حدیث پر بھی ہو سکتا ہے تو یہ وقت کو ضائع کرنا ہوگا۔

فیصل آباد میں غیر مقلدین سے مناظرہ تھا انہوں نے بھی فاتحہ خلف الامام کی حدیث پیش کی، ہم نے بھی ترک فاتحہ خلف الامام کی حدیث پیش کی۔ انہوں نے کہا کہ تیری پیش کردہ حدیث میں ایک راوی مدلس ہے، میں نے کہا تمہاری پیش کردہ حدیث میں تین راوی مدلس ہیں۔ حج نے کہا یہ تو اعتراض برابر ہو گیا۔ کیونکہ جو اعتراض تم نے ان کی سند پر کیا وہ تمہاری سند پر تین گنا زیادہ ہو گیا۔ اب دیکھو حج صاحب کو بات سمجھنا آسان ہو گئی۔

اسی طرح علامہ احمد سعید صاحب ایسی حدیث پیش کریں (یعنی واضح) جیسے میں نے پیش کی کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں میں نے محدثین سے جوابل فن ہیں (اس کا تواتر بھی نقل کیا ہے) کیونکہ اہل فن ہی اس کو جانتے ہیں۔ اگر کوئی ایماندار سنا رکھے کہ یہ سونا ہے اس کے مقابلے میں بڑا زیاعا آدمی کہے کہ یہ سونا نہیں ہے تو ہمیں سنا رکی بات ہی مانتی ہوگی۔

اب علامہ احمد سعید صاحب بھی اٹھارہ سو میں سے صرف ایک واضح حدیث پیش کر دیں کہ خدا کے سارے رسول (معاذ اللہ) اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں۔ میں پھر عرض کرتا ہوں کہ احمد سعید صاحب حدیث پیش کرنے کے بعد اس کا دو محدثین سے متواتر ہونا بھی ثابت کریں، جس طرح میں نے دو محدثین سے ثابت کیا ہے۔ کیونکہ قرآن کہتا ہے کہ دو شہادتیں پیش کریں تاکہ دلیلیں برابر ہو جائیں۔ اور حدیث اتنی واضح ہو چنتی واضح میں نے پیش کی۔ کہ اس میں نبی کا لفظ بھی ہو، اور قبر کا لفظ بھی ہو۔ بے جان اور مردہ کا لفظ بھی ہو (معاذ اللہ)۔ اس کے بعد سب سے پہلے میں اپنی پیش کردہ حدیث کی سند پر بحث کے لئے تیار ہوں۔ جیسے میں نے عرض کیا کہ ہم

نے بات اتنی عام فہم کی کہ سب کو سمجھا گئی، ورنہ علمی باتیں علمی رنگ میں اس کے لئے تو خاص علماء کا مجمع ہونا چاہئے۔

میں نے اپنا دعویٰ عام فہم انداز سے ثابت کر دیا۔ علامہ صاحب نے ابھی تک اپنا دعویٰ بھی لکھ کر نہیں دیا، اور ہماری دعویٰ کے انکار کی کوشش کی ہے، لیکن ہمارے کی نہیں بلکہ انہوں نے اپنی طرف سے ایک بات لکھ دی ہے اور اسے ہماری طرف منسوب کر دیا ہے۔ اب جب تک وہ اپنا دعویٰ لکھ کر نہ دیں آپ حضرات ان کو دلائل بیان کرنے سے روکیں کیونکہ جو اپنا دعویٰ نہیں لکھ سکا وہ دلائل کس طرح بیان کرے گا۔ جب تک وہ اپنا عقیدہ لکھ کر نہ دیں اس وقت تک وہ کوئی آیت یا حدیث پیش نہیں کر سکتے، کیونکہ دنیا میں کوئی عدالت ایسی نہیں ہے کہ اس میں دعویٰ دائر نہ ہو اور وہ مدعی سے گواہ طلب کرے کہ گواہ لاؤ دعویٰ بعد میں دائر ہوتا رہے گا۔

الحمد للہ میں نے اپنا دعویٰ بھی پیش کر دیا وہ لکھا ہوا مولوی احمد سعید کے پاس موجود ہے۔ اور میں نے اس پر حدیث بھی پیش کر دی اور اتنی عام فہم کہ اس کے کسی ایک لفظ پر بھی کسی کو شک و شبہ نہیں ہو سکتا، اب احمد سعید صاحب کے ذمہ ہے کہ صاف حدیث پیش کریں جس میں یہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام (معاذ اللہ) اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں، اگر وہ قرآن پاک کی آیت پیش کرنا چاہیں تو ایسی صریح آیت پیش کریں کہ اس کا اردو ترجمہ کسی کے سامنے بھی رکھ دیا جائے اور وہ ترجمہ علماء دیوبند کا ہو، اس میں لکھا ہوا دکھا دیں کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں (معاذ اللہ) اگر احمد سعید صاحب اس کا ترجمہ دکھا دیں تو ہم ضد نہیں کریں گے بلکہ تسلیم کر لیں گے کہ احمد سعید نے اپنا عقیدہ ثابت کر دیا ہے۔ میں نے جو حدیث پیش کی ہے اول تو اس کے اندر کوئی شبہ ہی نہیں، اگر کسی کو شبہ ہو تو میں اس کا ترجمہ علماء دیوبند سے وہی دکھا سکتا ہوں جو میں نے کیا ہے۔

مولوی احمد سعید صاحب۔

محترم عزیز شریک اجتماع جناب مولانا محمد امین صاحب نے اپنا دعویٰ ثابت کرتے ہوئے

ابتداء کی ہے حدیث رسول پاک ﷺ سے۔

خود تسلیم کیا ہے انہوں نے کہ مدعی ہم ہیں۔ جب مدعی مولانا صاحب بن گئے تو میں یقیناً انکے دعویٰ کا منکر بنا۔ پھر مجھ سے مطالبہ کرنا کہ آپ بھی اپنا عقیدہ لکھ کر دیں۔ ایک فریق مدعی ہوتا ہے دوسرا انکار کرتا ہے، جب مولانا مدعی بن چکے ہیں تو میں یقیناً انکے دعویٰ کا منکر ہوں انہوں نے دعویٰ کیا ہے کہ حضور ﷺ و انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ میں انکار کرتا ہوں کہ شریعت مطہرہ و مقدسہ سے قیامت تک کوئی شخص اللہ کے نبی ﷺ کی وفات مقدسہ کے بعد شرعی دلائل کے پیش نظر وہ اپنا دعویٰ ثابت نہیں کر سکتا کہ جو جسم اس قبر مقدس میں دفن کیا گیا ہے حضرت پاک ﷺ اسی جسم پاک کے ساتھ اس قبر کے اندر اسی طرح زندہ ہیں جس طرح مولانا تسلیم کرتے ہیں۔

یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ جب انہوں نے دعویٰ کیا ہے تو میں نے ان کے دعوے کا انکار ہی کرتا ہے۔ وہ میں نے لکھ کر دیا ہے جب میں مدعی بنوں کسی بات کا تو اس وقت میرے ذمہ ہو گا اپنے دعویٰ پر دلائل پیش کرنا، ایک غلطی تو یہ ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ مولانا صاحب فرماتے ہیں کہ میں نے حوا تر حدیث پیش کی۔ میں یہ بات نہیں سمجھ سکا کہ مولانا قرآن مقدس سے کیوں ناراض ہیں جب وہ کہہ رہے ہیں کہ یہ عقیدہ ہے، عقیدہ کی ابتدا باجماع اصحاب محمد ﷺ قرآن سے ہوتی ہے۔ تو انہوں نے قرآن کی نص قطعی کیوں پیش نہیں کی۔ میرا یہ سوال ہے کہ حضور ﷺ اور انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں اسی طرح زندہ ہیں جیسے وفات سے پہلے تھے تو کوئی ایک آیت یا آیت کا ایک حصہ جو قطعی الثبوت کے ساتھ ساتھ قطعی، الدانست بھی ہو، قیامت تک مولوی صاحب پیش نہیں کر سکتے۔ ہاں اگر مولانا یہ سمجھتے ہیں کہ قرآن سے ثابت کرنے کی ضرورت نہیں، تو یہ تحریر کر دیں کہ قرآن میں اس قسم کی آیت نہیں ملتی پھر حدیث رسول ﷺ پیش کریں، پھر چشم مارو شن دل ماشاد۔ پھر مولانا کا مطالبہ بھی پورا کر دیا جائے گا۔ ایک نہیں اٹھارہ سو احادیث یا سند پیش کی جائیں گی۔ لیکن اسلام کے اصول کے

مطابق۔

مسلمان کے اصول کے مطابق مناظرہ کے دلائل اس طرح دیں کہ جس طرح اسلام دینا ہے، پہلے قرآن مقدس کی آیت پیش کرو جو قطعی الثبوت ہونے کے ساتھ ساتھ قطعی الدلالت ہو۔ صرف تلاوت کا فائدہ نہ دے کیونکہ آپ کا عقیدہ ہے اور عقیدہ ضروری ہے اس لئے ایسی آیت پیش کرو کہ اس کا ترجمہ کرنے کے ساتھ ہی وہ لوگوں کو سمجھ آ جائے۔ پھر مولانا نے الانبیاء احیاء فی قبورہم پڑھا ہے اور حوالہ ان محدثین کا دیا ہے جو خود ناقل ہیں، اساء الرجال کے نقاد محدثین نہیں۔ فقال ہیں۔ کسی سے نقل کرتے ہیں اور نقل کر کے وہ اس پر عمل پیرا ہونا چاہتے ہیں۔ پھر تم نے روایت پڑھ کر اس کا ترجمہ بھی نہیں کیا۔ کیا آپ نے کہا ہے انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں؟ آگے جو یصلون لفظ ہے اس کا ترجمہ نہیں کیا کہ وہ نمازیں بھی پڑھتے ہیں اپنی قبروں میں۔ آخر کوئی شک تو آپ کو ہوا ہے جس کی وجہ سے آپ نے یصلون کا ترجمہ ہی چھوڑ دیا ہے۔

بہر حال سب سے پہلی بات جو طے شدہ ہے کہ تم مدعی ہو، میں اس کے مقابلے میں دعویٰ لکھ کر نہیں دیتا بلکہ اس کا جواب دیتا ہے۔ باقی ہمیں کوئی اصرار نہیں دلائل پیش کرنے پر، دلائل تو جب موقع آئے گا اس وقت اس کی بھرمار ہوگی۔ آپ خود تسلیم کرو گے کہ واقعی دلائل ہیں فی الحال ہمیں پیش کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ دلائل مانگنے کی ضرورت ہے۔ آپ دلیل پیش کرو۔

سب سے پہلے دلیل ہے کلام اللہ قرآن مقدس، جب تک کتاب اللہ سے ایسی آیت مقدسہ پیش نہ کرو جس میں یہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی ان قبروں کے اندر جن میں مدفون ہیں دھج مع الجسد اسی طرح زندہ ہیں جس طرح دنیا میں روح مع الجسم زندہ تھے۔ اگر تمہارا یہ دعویٰ نہیں تو دعویٰ بدل لو، اگر دعویٰ یہی ہے تو پھر اس کو قرآن مقدس سے ثابت کرو۔

اگر قرآن سے دعویٰ ثابت نہیں ہو سکتا تو پھر دلائل کی بھرمار کرنے کے لئے ہر روایت جو کسی چھوٹی موٹی کتاب میں لکھی ہوئی ہو آپ پڑھنا شروع کر دیں، میں پڑھنا شروع کر دوں۔

مولانا نے کہا ہے کہ عام فہم بات ہو تو ایسی آیت مقدسہ پڑھو جس میں ہر بندے کو سمجھ

آجائے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ میں دعویٰ لکھ کر اصول کے خلاف کرنا نہیں چاہتا دعویٰ آپ کا ہے، میرے پاس آپ کے دعویٰ کا انکار ہے اور جواب دعویٰ ہے۔ تم دلائل پیش کرو پھر دیکھو اس کا جواب کیسے ملتا ہے۔

پہلا سوال۔

آپ نے ایسے عقیدہ ضروریہ کو قرآن سے ثابت کیوں نہیں کیا، کیا حضور ﷺ سے پہلے انبیاء علیہم السلام نہیں گزرے؟ ان کی حیات کے بارے میں قرآن میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ اگر نہیں کیا تو اس کی تصریح ہونی چاہئے اگر کیا ہے تو اس کی تصریح ہونی چاہئے اس کے بعد دوسرا نمبر ہے۔ حدیث رسول ﷺ کا۔ السلام علیکم۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ.

مولانا احمد سعید صاحب نے تاحال اپنا عقیدہ بیان نہیں کیا، دوسرا انہوں نے کہا ہے کہ ہمارے پاس دلائل ہیں لیکن میں منکر ہوں۔ سوال یہ ہے کہ جب دلائل ہیں تو انکار کس چیز کا؟ مولانا کی بات کو میں اور آپ کیسے سمجھیں کہ دلائل ہیں اور دعویٰ نہیں ہے۔ سورج کی روشنی تو ہے لیکن سورج نہیں ہے، آگ کی گرمی تو ہے لیکن آگ موجود نہیں ہے، مولانا آپ دلائل کی بھرمار کرنا چاہتے ہیں، لیکن دعویٰ کیوں چھپا کر رکھا گیا ہے۔ اس دعوے کو تو بیان کر دینا چاہئے تھا۔

رہا مولانا کا یہ فرمان کہ تمام صحابہ کا اجماع ہے کہ عقیدہ کے لئے سب سے پہلے قرآن سے دلیل پیش کرنا چاہئے، اس بات میں مولانا سے حوالہ طلب کرتا ہوں۔ کہ یہ کس کتاب میں ہے؟

اس سے پہلے سردار صاحب نے بھی یہ بات ارشاد فرمائی کہ بات عام فہم ہونی چاہئے اس لئے میں نے جو طریقہ اختیار کیا وہ عام فہم ہے کیونکہ ہر طریقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن

عباس ؓ کو ارشاد فرمایا تھا۔ جب انکو خارجیوں کی طرف مناظر بنا کر بھیجا تھا کہ ان سے قرآن پڑھ کر مناظرہ نہ کرنا کیونکہ قرآن مجمل کتاب ہے، ہر شخص اس کے مطالب کو اپنی طرف کھینچے گا، حدیث رسول ﷺ پڑھ کر مناظرہ کرنا کیونکہ حدیث میں بات واضح ہوتی ہے، حضرت علی ؓ نے فرمایا کہ خارجی قرآن قرآن کی رٹ لگائیں گے، کیونکہ قرآن میں اجمال زیادہ اور تفصیل کم ہے اس لئے اس میں غلط بات ملانی جاسکتی ہے۔ جب خارجی قرآن پڑھیں تو تم ان کو میرے نبی ﷺ کی حدیث سے پکڑنا، کیونکہ اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث میں بات واضح ہوتی ہے۔

اب میں مثال دے کر سمجھاتا ہوں اور علامہ احمد سعید صاحب سے پوچھتا ہوں کہ قرآن میں واضح طور پر موجود ہے کہ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا اور یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ کیا، اب قرآن کی کسی آیت میں واضح نہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو سجدہ نہیں کرنا چاہئے، اگر ہے تو علامہ صاحب دکھا دیں، سجدہ نہ کرنے کی وضاحت حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے سجدہ کرنے سے منع فرمایا، وہ حدیث اگرچہ خبر واحد ہے لیکن امت میں تو اتر کی وجہ سے یقینی ہوگئی ہے۔

اسی طرح جب ہمارا مناظرہ قادیانیوں سے ہوتا ہے ہم صاف حدیث پڑھتے ہیں

ان عیسیٰ لم یمت وانکم راجع الیکم قبل یوم

القیامۃ۔

بیشک اللہ کے نبی عیسیٰ علیہ السلام فوت نہیں ہوئے اور وہ تمہارے پاس قیامت سے پہلے آنے والے ہیں، تو اس وقت قادیانی بھی شور مچاتا ہے کہ پہلے قرآن پیش کرو، پہلے قرآن پیش کرو۔

کیونکہ ہمیں باب مدینۃ العلم ؓ نے مناظرہ کا طریقہ بتایا ہے، نمازوں کے اوقات اگرچہ مفسرین قرآن سے بھی ثابت کرتے ہیں، لیکن ہم عوام کو سمجھانے کے لئے احادیث ہی پیش کرتے ہیں۔

علامہ صاحب کا مطالب ٹھیک نہیں، علامہ صاحب یاد رکھیں حضور ﷺ نے فرمایا میری امت میں ایسے لوگ آئیں گے جو کہیں گے ہمیں اللہ کی کتاب کافی ہے، ہمیں نبی ﷺ کی سنت کی ضرورت نہیں ہے، فرمایا ایسے لوگوں سے یہ پوچھنا کہ گدھا حلال ہے یا حرام؟۔ احمد سعید صاحب گدھے کے حرام ہونے کے بارے میں آپ کا عقیدہ ضرور یہ ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو حضرت پاک ﷺ نے فرمایا تھا گدھے کے حرام ہونے کے بارے میں ان سے قرآن سے دلیل طلب کرنا۔ قرآن کی قطعی آیت پیش کریں۔ یا تحریر لکھ کر دیں (کہ یہ حلال ہے)۔

دیکھو بات یہ چل رہی تھی کہ بات عام فہم ہو، میں نے عام فہم حدیث پیش کر دی اور محدثین سے اس کا متواتر ہونا بھی ثابت کر دیا، ایک خارجی نے حضرت عمران بن حصین ؓ سے سوال کیا کہ نماز فرض ہے یہ ہمارا عقیدہ ہے، لیکن نماز کی رکعتیں قرآن سے ثابت کرو کہ ہر نماز کی کتنی رکعتیں ہیں، ورنہ میں آج ظہر سے نماز پڑھنا چھوڑ دوں گا، یا لکھ دو کہ ظہر کی رکعتیں عقیدہ ضرور یہ میں سے نہیں ہیں۔ حضرت عمران بن حصین ؓ نے فرمایا کیا سارے عقائد اسی طرح ہیں؟

(یعنی کیا سارے عقائد قرآن سے ثابت ہیں جو قرآن سے نہ ملے یعنی اس

کی وضاحت نہ ملے وہ عقیدہ ضرور یہ میں سے نہیں ہوتا۔ مرتب)

اسی طرح مولانا احمد سعید صاحب وضاحت فرمائیں کہ جو عقائد صراحۃً قرآن میں نہیں ہیں کیا وہ ان کو غیر ضروری قرار دیں گے؟ پھر میں آپ سے صحیح عقائد پوچھوں گا کہ یہ عقیدہ آپ نے کہاں سے لیا؟ سر دست میں نے صرف ایک عقیدہ پوچھا ہے کہ نبی کو سجدہ کرنا حلال ہے یا حرام؟ قرآن کی آیت پیش کریں، لیکن وہ قیامت تک ایک آیت پیش نہیں کر سکتے جس میں یہ ہو کہ نبی (نبی کا لفظ ہو) کو سجدہ کرنا حلال ہے یا حرام، یہاں مجبور ہو کر وہ حدیث پیش کریں گے۔ بہر حال میں جس اصول پر مناظرہ کر رہا ہوں مجھے مناظرہ کا یہ اصول باب مدینۃ العلم ؓ نے سکھایا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا جواب۔

ایک شخص امام ابو حنیفہؒ کے پاس آیا اس نے کہا صرف قرآن پیش کرو، امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اچھا تم ہند کا حرام ہونا قرآن سے دکھاؤ کہاں لکھا ہے؟

علامہ صاحب نے ایک بات یہ کہی کہ اس نے ترجمہ پورا نہیں کیا، الحمد للہ میں اس پر خوش ہوں کہ اس روایت کا ترجمہ جس طرح میں نے کیا تھا علامہ صاحب نے بھی اسی طرح کیا ہے، علامہ صاحب نے فرمایا کہ نقالوں سے روایت نقل کی، امام بھٹائی نقال نہیں وہ اپنی سند کے ساتھ حدیث نقل کرتے ہیں۔ جیسے امام بخاریؒ اپنی سند سے حدیث نقل کرتے ہیں، امام مسلمؒ اپنی سند سے حدیث نقل کرتے ہیں ایسے ہی امام بھٹائیؒ بھی اپنی سند سے حدیث نقل کرتے ہیں کتاب کے چھوٹے یا بڑے ہونے کا کوئی سوال نہیں، حدیث سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں اگر علامہ احمد سعید صاحب کہتے ہیں کہ یہ نقال ہے تو وہ بتائیں کہ انہوں نے یہ حدیث کس کتاب کے حوالہ سے نقل کی ہے؟۔ یہ بات علامہ صاحب کی غلط ہے (انہوں نے جھوٹ کہی ہے، بلکہ جان بوجھ کر جھوٹ بولا ہے۔ مرتب)

مولوی احمد سعید صاحب۔

(کیسٹ کی چند لمبے کی خرابی کے بعد) عقیدہ تو ثابت نہیں کیا، میرے اوپر کئی حملے کئے ہیں۔ مولانا محمد امین صاحب نے پہلا حملہ تو یہ کیا ہے کہ قرآن پاک سے دلیل مانگنا مرزا نیوں کا کام ہے، میں نے مولانا سے کہا ہے کہ قرآن سے اپنا عقیدہ ثابت کریں؟ مجھے کیا، اگر قرآن میں ان کا عقیدہ نہیں ہے تو بے شک حدیث سے ثابت کریں۔ لیکن مولانا فرماتے ہیں کہ قرآن سے دلیل مانگنا قادیانیوں اور خارجیوں کا کام ہے۔ جبکہ محمد رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں تو رکعت فیکم المصربین میں تمہارے اندر دو چیزیں چھوڑ جا رہا ہوں اولہما کتاب اللہ پہلی چیز کتاب اللہ ہے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا حسینا کتاب اللہ ہمیں اللہ کی کتاب کافی ہے، لیکن مولانا فرماتے ہیں کہ ہمیں عقیدہ کے لئے کتاب اللہ کی ضرورت ہی نہیں۔ انہوں نے شروع ہی حدیث

رسول اللہ ﷺ سے کیا ہے۔

میرا سوال یہی تھا کہ مولانا نہ میں حدیث رسول اللہ ﷺ کا منکر ہوں اور نہ اقوال صحابہؓ کا منکر ہوں لیکن آپ یہ تو بتائیں کہ قرآن سے آپ کو مخالفت کیا ہے، آپ قرآن مقدس سے دلیل پیش کیوں نہیں کرنا چاہتے اس کی وجہ کیا ہے؟

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت علیؓ کا حوالہ آپ نے نقل کیا ہے اس کا انکار کس بد بخت نے کیا ہے (یہاں پر علامہ صاحب نے اپنی علیت ظاہر کرنے کے لئے فرمایا کہ فلاں لفظ اس طرح نہیں اس طرح ادا کرنا چاہئے، یہ میرا آپ کے ساتھ تعاون ہے کیونکہ ہم بھائی بھائی ہیں) حضرت علیؓ نے جو خوارج کی طرف ان کو بھیجا تھا تو یہ کہا تھا کہ آیات میں احتمالات ہوتے ہیں کئی قسم کے معنی ہوتے ہیں، وہ خوارج اس میں تاویلات کریں گے، اس وقت تم ان کو حدیث رسول اللہ ﷺ کے تیر مارو اور مواہم بالسنۃ یہ بات درست ہے کہ جب خود مسئلہ قرآن مقدس پیش کرتا ہے اور اسکی تشریح رسول اللہ ﷺ کر دیں تو ٹھیک ہے، مولانا تمہارا نقصان کیا ہے؟ اگر آپ یہ کہہ دیں کہ ہمارا دعویٰ تو قرآن پاک میں موجود ہے، لیکن اس کی تشریح رسول اللہ ﷺ کے فرمان میں ہے۔ مگر آپ قیامت تک یہ نہیں کہہ سکتے، کیونکہ نہ قرآن مقدس میں تمہارا دعویٰ ہے اور نہ صحیح حدیث سے کوئی ثابت کر سکتا ہے، یہی وجہ ہے دوسری مرتبہ بھی آپ قرآن کے نزدیک نہیں گئے۔

دوسرا آپ کا مطالبہ اجماع صحابہؓ کا۔ لو صحاح ستہ میں ہے شاید آپ کو پڑھنے کا موقع نہ ملا ہو لکھا ہے باتفاق اہل العلم، اس کے بعد ایک روایت باسند پڑھی جس کے آخر میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، مسلمانوں کے مجمع میں صحابہ کرام کی موجودگی میں فرماتے ہیں لوگو رسول اللہ ﷺ کے بعد کوئی بھی مسئلہ درپیش آجائے تو فلیقض بکتاب اللہ، اس کا فیصلہ کتاب اللہ سے کیا جائے گا، فان جاءہ امر لیس فی کتاب اللہ فلیقض بما قضا بہ النبی ﷺ۔ اگر مسئلہ کتاب اللہ سے نہ مل سکے تو پھر حدیث رسول اللہ ﷺ کی طرف آؤ۔

سوال یہ ہے کہ اہل علم سے کیا مراد ہے۔ جو بات حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کیا

کسی صحابی سے اس کے خلاف کوئی چیز ثابت ہے؟ اسی کا نام اجماع ہے۔ بلکہ اجماع تو خود اس بات پر اللہ کے رسول پاک ﷺ کر گئے جب فرماتے ہیں سارے مسائل کی ابتداء اولہما۔ کتاب اللہ مولانا آپ تو حنفی ہیں الزام دوسروں کو دیتے ہو۔ کہ فلاں مرزائی ہے فلاں اس طرح ہے آپ تو حنفی ہو امام ابو حنیفہؒ کا طریقہ تمسک التمسکات الاربعۃ اولہما کتاب اللہ امام ابو حنیفہؒ کے دلیل لینے کے جو چار طریقے ہیں ان میں پہلا درجہ کتاب اللہ کا ہے۔

میرا سوال یہ ہے کہ اللہ کی کتاب پر آپ کو کتب سے اعتماد نہیں رہا۔ قرآن کی آیت قطعی الثبوت والدالالت پیش کر کے اس کو حدیث رسول اللہ ﷺ سے واضح کرو۔ اگر حدیث میں وضاحت نہیں تو اس آیت کی وضاحت اقوال صحابہ سے پیش کرو۔ اگر اقوال صحابہ میں اس کی وضاحت نہیں تو ائمہ مجتہدین، اقوال صالحین کے ساتھ کرو، اس کا انکار کون بد بخت کر سکتا ہے۔ لیکن بد بختی کی بات تو یہ ہے کہ کلام اللہ کے نزدیک بندہ نہ جائے۔ اگر قرآن مقدس میں مسئلہ موجود ہے تو پیش کرو۔ اگر نہیں تو صاف کہہ دو کہ نہیں ہے، اس لئے ہمیں حدیث رسول اللہ ﷺ کی ضرورت پیش آگئی ہے۔ بہر حال آپ کو اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے سب سے پہلے کتاب اللہ پیش کرنا لازمی ہے اس کے بعد پھر دوسرا نمبر ہوگا چاہے پھر حدیث رسول پیش کرو یا کچھ اور (والسلام)

(علامہ احمد سعید نے اس تقریر میں (نمبر ۱) امام بخاریؒ کے نقال کہنے کے جھوٹ کو بھی تسلیم کر لیا۔ (نمبر ۲) اپنا عقیدہ بھی ظاہر نہیں کیا۔ (نمبر ۳) انبیاء علیہم السلام کو سجدہ حرام ہے اس کا جواب بھی نہیں دیا۔ مرتب)

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑویؒ۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ۔

میرے دوست علامہ صاحب نے ایک لمبی تقریر فرمائی اس میں ایک حدیث پڑھی کہ میں تم

میں دو چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، جن الفاظ سے انہوں نے حدیث پڑھی ہے اس کی اگر کوئی صحیح سند ہے تو علامہ صاحب پیش کریں۔

علامہ احمد سعید صاحب۔

موطا امام مالکؒ میں ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑویؒ۔

موطا امام مالکؒ میں اولہما کے الفاظ نہیں ہیں۔

مولوی احمد سعید۔

ہیں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑویؒ۔

کتاب پیش کریں۔

(آج اس مناظرے کو سترہ برس ہو گئے ہیں ابھی تک کتاب پیش نہیں کر

سکے۔ مرتب)

علامہ احمد سعید صاحب نے اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث میں اپنی طرف سے الفاظ زیادہ کر دیئے ہیں، حالانکہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا وہ شخص اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے جو میری طرف جھوٹی بات منسوب کرتا ہے۔ اولہما کے الفاظ نہیں ہیں اور امام مالکؒ نے اس کو سند کے ساتھ نقل بھی نہیں کیا۔ اگر اس کی سند پیش کر دیں تو منہ مانگا انعام دوں گا۔

دوسری روایت جو انہوں نے نسائی کے حوالے سے پیش کی جس میں باتفاق اہل العلم کے الفاظ ہیں، یہ امام نسائی کے اپنے الفاظ ہیں۔ اس کا اجماع صحابہ سے کوئی تعلق نہیں۔ میں نے اجماع صحابہ کا حوالہ مانگا تھا۔ اوپر کے الفاظ کسی صحابی کے الفاظ نہیں۔

دوسری بات یہ کہ یہ روایت انہوں نے سند سے پیش کی، سند آپ نے سنی یہ میرے ہاتھ میں احمد سعید کا رسالہ ہے دہمۃ الجود (ص ۳۹) میں لکھتے ہیں کہ اس میں ایک راوی ابو معاذ یہ

ضرر ہے وہ بھی خیر سے غالی شیعہ ہے، یہ وہی راوی ہے جس کی نماز جنازہ پڑھنے سے بہت سارے محدثین نے انکار کر دیا تھا۔ آگے لکھتے ہیں ابو معاویہ کا غالی شیعہ ہونا اگرچہ ظاہر نہ ہو لیکن وہ غالی شیعہ ہی ہے۔ آگے لکھتے ہیں اعمش بھی تالیس کا مریض ہے، یاد رکھیں علامہ احمد سعید صاحب نے جو سند نسائی کے حوالے سے پیش کی اس میں بھی یہ دونوں راوی موجود ہیں۔ یہ تو فرماتے تھے کہ دلائل کی بھر مار ہوگی، لیکن پہلی دلیل ہی غالی شیعہ اور مریض کی پیش کی۔ جو ان کے مذہب میں مریض ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ حضرت مجھے تو فرماتے ہیں کہ آپ حنفی ہیں لیکن آپ شیعہ کی طرف کیوں بھاگ رہے ہیں۔ جس کو آپ نے اپنی کتاب میں شیعہ لکھا ہے۔

چوتھی بات یہ ہے کہ علامہ صاحب کی کبیر والا کی تحریر ہمارے پاس موجود ہے، اس میں انہوں نے ایک اصول بیان فرمایا تھا کہ امام صاحب کا جو قول پیش کیا جائے گا وہ باسند ہونا چاہئے اور جو قول انہوں نے پیش کیا اس میں اولہا کا لفظ نہیں ہے، دوسرا اس کی سند پیش کریں تاکہ ان کا لکھا ہوا اصول پورا ہو جائے۔

تیسری بات یہ ہے کہ ایک ہے اجتہاد کی ترتیب اور ایک ہے مناظرہ کی ترتیب۔ جو مولوی احمد سعید صاحب ترتیب پیش کر رہے ہیں وہ اجتہاد کی ترتیب ہے ہم دعویٰ اجتہاد کے کر کھڑے نہیں ہوئے۔ مقلد کے لئے قطعاً یہ ترتیب نہیں ہے امام ابو حنیفہؒ مقلد نہیں ہیں وہ مجتہد ہیں۔ ابن مسعودؓ کی روایت ان کے لکھے ہوئے کے مطابق ضعیف ہے، کیونکہ اس میں ابو معاویہ اور اعمش موجود ہیں۔ پھر یہ روایت بھی مجتہد کے لئے ہے۔ اگر علامہ احمد سعید صاحب مجتہد بن کر کلام کر رہے ہیں تو ان کو اس کا حق دیں گے، لیکن کب؟ جب وہ اپنا دعویٰ لکھ کر دیں گے، پھر ہی اس پر دلائل پیش کریں گے۔

پانچویں بات علامہ صاحب نے بار بار یہ کہی کہ آپ قرآن کی مخالفت کیوں کرتے ہیں؟ میں علامہ صاحب سے کہتا ہوں اگر آپ مخالفت کا معنی جانتے ہوتے تو کبھی یہ بات نہ کرتے۔

مخالفت تب ہوتی کہ ایک آدمی کہے کہ سردار صاحب یہاں ہیں دوسرا کہے کہ نہیں ہیں اگر علامہ صاحب قرآن کی یہ آیت پڑھ دیتے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں تب انہیں یہ کہنے کا حق تھا کہ آپ قرآن کی مخالفت کر رہے ہیں، جب انہوں نے میرے دعوے کے خلاف کوئی آیت نہیں پڑھی اور میرے دعوے کے خلاف کچھ ثابت ہی نہیں کیا، تو مجھے کہنا کہ میں نے قرآن کی مخالفت کی ہے چہ معنی دارو۔

چھٹی بات یہ ہے کہ آپ کا یہ کہنا کہ میں دلیل طلب کرنے والوں کو مرزائی کہتا ہوں، نہیں اس لئے میں نے حضرت علیؓ کی بات سامنے رکھی تھی جس کو آپ نے بھی تسلیم کیا۔ حضرت علیؓ نے اور سردار صاحب نے بھی شروع میں یہی کہا تھا کہ عوام کے سامنے ایسے دلائل رکھے جائیں جس کو وہ سمجھ سکیں۔ جب آپ نے حدیث کو متواتر مان لیا تو آپ بتلائیں کہ کیا اللہ کے نبی ﷺ قرآن کے خلاف حدیثیں بیان فرمایا کرتے تھے؟ کیا معاذ اللہ، اللہ نے ان کو اس لئے نبی بنا کر بھیجا تھا کہ ایک آیت میری سنا دینا اور دس باتیں اپنی طرف سے گھڑ کر سنا دینا۔ بہر حال میں تو اپنے دعویٰ پر دلائل پیش کر رہا ہوں۔ پہلی حدیث جو میں نے الانبیاء احياء فی قبورہم یصلون کا انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں۔

امام مسلمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت پاک ﷺ نے فرمایا میں معراج کی رات موسیٰ علیہ السلام کے قریب سے گزر اس رخ نیلے کے پاس سے میں نے ان کو ان کی قبر میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ اب دیکھیں بات کتنی صاف ہے کہ دیکھنے والے اللہ کے رسول ﷺ ہیں، ریت کے ٹیلے نہ جنت میں ہوتے ہیں نہ عظیمین میں ہوتے ہیں، ریت کے ٹیلے یہیں دینا میں ہیں، بخاری شریف میں صراحت کے ساتھ موجود ہے کہ وہ ریت کا ٹیلہ جہاں موسیٰ علیہ السلام کی قبر ہے وہ بیت المقدس کے پاس ہے۔ اب آپ غور فرمائیں کہ اس قبر میں موسیٰ علیہ السلام کا جسدِ غضری تھا یا کوئی خواب و خیال کا جسم تھا۔ بات واضح ہے کہ حضرت پاک ﷺ نے ان کو دیکھا یہ حیات کی دوسری دلیل میں پیش کر رہا ہوں۔

مولوی احمد سعید صاحب

برادران اسلام میرا سوال موانا کے ذمے دیے ہی باقی ہے جیسے پہلے تھا، نہ انہوں نے اس پر کچھ ارشاد فرمایا ہے اور نہ آئندہ فرمانے کا ارادہ ہے۔ روایات وہ پڑھتے ہیں کہ جب روایات پر بحث کا مقام آیا تو ان میں سے ایک روایت بھی صحیح نہیں بنے گی متواتر تو متواتر رہ گئی۔ اصل بات لوٹ لوٹ کر پھر وہی آگئی کہ مولانا فرماتے ہیں کہ فلاں راوی ضعیف ہے فلاں ضعیف۔ ہمارے مذہب کا دار و مدار ضعیف روایات تو نہیں ہے۔ باقی اگر مولانا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بات نہیں مانتے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بات مان لیں۔ اس میں ان راویوں میں سے کوئی راوی نہیں۔

اخبر ما محمد ابن بزار قال حدثنا ابو عامر قال

حدثنا سفيان عن شياني عن شعبي عن شريح انه كسبه الى

عمر يستله فكتب عمر اليه ان اقض بما في كتاب الله فان

لم يكن في كتاب الله فبسنه رسول الله ﷺ فان لم يكن في

كتاب الله ولا بسنة رسول الله ﷺ فاقض بما قضى به

الصلحين.

حضرت عمر رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین تھے، حضور ﷺ اور صحابہ کرام کے جم غفیر کی موجودگی میں فرماتے ہیں، حسبنا کتاب اللہ کہ ہمیں اللہ کا قرآن کافی ہے، مطلب کیا کہ اگر اللہ کی کتاب مقدس میں کوئی بات موجود ہے تو پھر دوسری طرف مطالبے کی ضرورت نہیں، ہاں اگر اللہ کی کتاب مقدس میں کوئی بات نہیں ملتی تو پھر بے شک حدیث رسول ﷺ کی طرف رجوع کرو۔

باقی مولانا بار بار یہ کہہ رہے ہیں کہ میں نے حیات پر دلیل پیش کر دی، دوسری پیش کر دی۔ لیکن سوال یہ ہے اس بات کا جواب تو دے دیں کہ ان کا عقیدہ قرآن میں ہے یا نہیں؟ یا جان بوجھ کر بیان نہیں کر رہے اس کی کیا وجہ ہے؟ آخر قرآن مقدس سے کیا یوں بیان نہیں کی جاتی؟

یا اس کا اقرار کریں کہ قرآن میں ایسی کوئی آیت نہیں اگر مسئلہ قرآن میں موجود ہے تو آیت پیش کریں کیوں نہیں کرتے دوسری روایت جو پیش کی ہے رأیت موسیٰ یصلی فی قبرہ ثابت تو یہ کرنا ہے کہ حضرت پاک ﷺ اور دیگر انبیاء علیہم السلام قبروں میں زندہ ہیں، یہ ثابت کر رہے ہیں نماز پڑھنا اور یہ ایک دوسرا مسئلہ شروع ہو گیا ہے۔

قرآن مقدس میں ہے و اعبد ربک حتی یاتیک الیقین موت آنے تک آپ اللہ کی عبادت کریں۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ موت آنے کے بعد عبادت کی اجازت کیوں نہیں محمد ﷺ کو، موسیٰ علیہ السلام نماز پڑھ رہے ہیں۔ یہ کمال حضرت محمد ﷺ کو کیوں حاصل نہیں ہوا۔ اس سے تو موسیٰ علیہ السلام کی حیات بھی ثابت نہیں ہوئی، کچھ ور کے خشک تنے پر حضور ﷺ بیٹھ کر خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے، جب ممبر بن گیا تو اس سے رونے کی آواز آنے لگی، تو پھر مولوی صاحب یہ کہیں کہ وہ بھی زندہ تھا، کچھ ور کا تناس سے زندگی ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ تو معجزہ تھا محمد رسول اللہ ﷺ کا۔ کسی چیز کو دیکھ کر اس پر کوئی دعویٰ کرنا بڑے کمال کی بات ہے وہ کنگریاں جنہوں نے حضور ﷺ کے ہاتھ میں کلمہ شہادت پڑھا تھا، یہ تو کہیں گے کہ وہ پھر بھی زندہ ہیں۔ یہ معجزہ ہے محمد رسول ﷺ کا۔ کم از کم کوئی دلیل تو پیش کرنی چاہئے۔ چلو آپ خلاف ترتیب چل رہے ہو قرآن کو پس پشت ڈال رہے ہو، چلو جس طرف چل رہے ہو اس کو اچھی طرح نبھاؤ۔ رأیت موسیٰ یصلی فی قبرہ یہ محمد ﷺ کا اعجاز ہے۔ کیونکہ جس جسم میں حرکت کرنے کی طاقت بھی نہیں حرکت دیکھنا، یہ حضرت محمد ﷺ کا کمال ہے۔

پھر سوال لوٹ کر آیا ہے کہ سب سے پہلے قرآن کی ایک ایسی آیت تلاوت کرو جو قطعی الثبوت بھی ہو اور قطعی الدلائل بھی ہو اس کو سننے کے بعد ہر شخص سمجھے کہ مولانا محمد امین صاحب کا دعویٰ ثابت ہو گیا ہے۔ اگر قرآن میں ایسی آیت نہیں تو اس کا انکار کر دے، پھر ہم بھی تیار ہیں آپ بھی تیار ہو جاؤ (والسلام)

(مناظر اہل سنت نے اس سے قبل چھ سوالات ڈیئے تھے علامہ صاحب نے

اپنی اس تقریر میں کسی ایک کا بھی جواب نہیں دیا، بلاؤ کار ہضم کر گئے۔ (مرتب)

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى.

میرے دوستو بزرگو، میں نے کہا تھا کہ مولانا احمد سعید صاحب نے اللہ کے نبی ﷺ کی احادیث میں کچھ الفاظ کا اضافہ کیا ہے، یہ گناہ کبیرہ تھا یا تو مجھے کتاب دکھا کر میری غلطی کا ازالہ کر دیجئے یا عام مجمع میں یہ اعلان کر دیجئے کہ میں نے اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث میں اضافہ کیا ہے، یہ جرم ہے میں اس جرم کی معافی مانگتا ہوں۔

دوسری بات میں نے کہی تھی کہ اس کی سند ہی موطا سے ثابت نہیں کر سکتے الحمد للہ انہوں نے میری اس بات کو تسلیم کیا، اب انہوں نے ایک بے سند روایت پڑھی۔

تیسری بات یہ ہے کہ میں نے جو کہا تھا کہ اس میں ابو معاویہ اور عمار شعیف راوی ہیں اس کو بھی انہوں نے مان لیا کہ واقعی یہ ضعیف ہے، اس سے آپ یہ تو سمجھ گئے ہوں گے کہ وہ صرف کھوٹے سکے لئے پھر رہے ہیں کہ جن روایات کو وہ اپنی کتاب میں ضعیف کہہ چکے ہیں وہ کم از کم ان کو تو پیش نہ کرتے اور بات کو خواہ مخواہ لبیا کیا۔

چوتھی بات یہ ہے کہ جو انہوں نے اب روایت پڑھی ہے اس کا پہلا راوی محمد بن بشار ہے اس کو ایک محدث نے دجال کہا ہے، علامہ احمد سعید صاحب اس کی توثیق اگر ہے تو ثابت کریں تا کہ مجھے معلوم ہو کہ علامہ صاحب بھی کوئی صحیح حدیث پڑھ سکتے ہیں۔ الحمد للہ جو روایتیں میں نے پڑھی ہیں ان پر اور ان کے کسی راوی پر کسی قسم کی کوئی جرح نہیں کی گئی۔

علامہ صاحب بار بار قرآن قرآن کی بات کو دہراتے ہیں، حالانکہ میں نے تو بات ختم کر دی تھی کہ ایک اجتہاد کی ترتیب ہے اور ایک مناظرے کی ترتیب ہے، اجتہاد کی ترتیب وہی ہے جو مولوی صاحب بیان کر رہے ہیں (لیکن یہ مناظرے کی ترتیب نہیں ہے) میں نے مولانا احمد سعید

سے امام ابو حنیفہؒ کے قول کی سند مانگی تھی کیونکہ ان کی تحریر میرے پاس موجود ہے، جس میں لکھا ہوا ہے کہ امام صاحب کا ہم وہ قول مانیں گے جو سند کے ساتھ ہوگا، اس قول کی سند بھی ابھی تک مولانا کے سر پر قرض ہے۔ وہ آئندہ تقریر میں ضرور پیش کریں۔

میں نے جو ترتیب رکھی ہے یہ حضرت علیؓ سے مروی ہے یہ مناظرے کی ترتیب ہے، جو انہوں نے بتلائی اور جو روایات مولانا احمد سعید صاحب نے پڑھی ہیں اولاً تو وہ ان کو صحیح ثابت نہیں کر سکے، ثانیاً وہ اس میں مناظرے کا لفظ نہیں دکھا سکتے، یحرفون الکلم عن مواضعہ بات بڑھانا، یہ بات سمجھانا مقصود نہیں ہوتا۔

اس کے بعد مولانا نے بڑی عجیب باتیں فرمائی ہیں کہ قرآن کی نص قطعی میں آگیا ہے کہ موت کے بعد عبادت نہیں ہوتی۔

ضمیمہ ۱۔

یہ جو نص قطعی کہا گیا ہے کیا یہ یقین کے لفظ کا معنی موت، قطعی الدلالت ہے؟ چونکہ انہوں نے یقین کا معنی موت کیا ہے وہ حضور ﷺ سے اس کا معنی موت قطعی الدلالت ثابت کر دیں۔

ضمیمہ ۲۔

مولانا! اگر آپ اہل سنت والجماعت ہیں تو کیا علماء نے اس کا جواب نہیں دیا کہ ایک ہے تکلفی عبادت مثلاً نماز اگر نہ پڑھی جائے تو بندہ گناہ گار ہوتا ہے، دوسرا ہے تلذذی یہاں آپ تسبیح کرتے ہیں، کیا جنت میں بھی آپ تسبیح کریں گے یا نہیں؟ آپ کی زبان پر جاری ہوگی یا نہیں؟ وہ تکلفی نہیں ہوگی، مولانا وہ ساری حدیثیں بھی آپ کی اس آیت کے خلاف ہوں گی جن میں جنت میں ذکر وغیرہ کا ذکر ہے۔ کیا سارے جنتی قرآن کی نص قطعی کی مخالفت کر رہے ہوں گے۔ علماء اہل سنت کی یہی تو خوبی ہے کہ وہ علامہ صاحب کی طرح قرآن اور حدیث میں اختلاف نہیں مانتے بلکہ وہ حدیث کا ایسا معنی کرتے ہیں جو قرآن کی آیت سے نہ ٹکرائے۔ اگر علامہ صاحب یقین کا معنی قطعی طور پر موت مانتے ہیں تو وہ حدیث متواتر سے ثابت کریں۔

علامہ احمد سعید نے اپنی کتاب دمدۃ الجنود ص ۱۸ پر لکھتے ہیں۔

قرآنی آیات کو گھڑ تو معنی پہتا کر من مانی تاویلیں کرتے ہیں اور تفسیریں کرتے ہیں صحیح روایت پر اتنا اعتماد نہیں کرتے، ان کے مقابلے میں نقوی نجفی کی روایت لیتے ہیں، جہاں اپنا مطلب ظاہر کرتا ہو تو وہاں مجہول الحال اور غالیوں کی روایات کا سہارا لینا جناب کا وظیرہ ہے۔

دیکھیں ان کی اپنی تحریر کا خود علامہ صاحب پر ایک ایک لفظ صادق آرہا ہے کیونکہ جو سندیں انہوں نے پیش کیں، انکے راوی مجہول ہیں، میں مطالبہ کر رہا ہوں کہ موطاء امام مالک کی سند پیش کریں، جو علامہ صاحب نے دوسروں کے بارے میں فرمایا تھا کہ گھڑ تو معنی کرتے ہیں، اب خود علامہ صاحب نے گھڑ تو معنی شروع کر دئے ہیں، اور مجہول الحال راویوں کی روایات بھی پیش کرنا شروع کر دی ہیں، اور جو صحیح احادیث میں پیش کر رہا ہوں وہ حضرت کو پسند ہی نہیں آئیں۔ جو کچھ حضرت نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اس مناظرہ میں اس کے خلاف عمل ہو رہا ہے۔

دوسری بات جو انہوں نے فرمائی وہ معاذ اللہ معاذ اللہ نبیوں کا قبروں میں نماز پڑھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کنکریوں کا شمع پڑھنا، یا جیسے کھجور کے تنے کا روٹنا، اگر چہ اب تک یہ اپنے عقیدے کو چھپا رہے تھے لیکن اس تقریر میں انہوں نے اپنا عقیدہ بتلا دیا ہے کہ میں اللہ کے نبی ﷺ کے جسم اطہر کو قبر میں ایسا ہی مانتا ہوں جیسا کہ کھجور کا خشک بے جان تنا ہوتا ہے یا جیسے کنکری بے جان ہوتی ہے، کہاں تک وہ اپنا عقیدہ چھپاتے، مولانا نے اس تقریر کے ضمن میں اپنے عقیدہ کے بارے میں بات واضح کر دی ہے، علامہ صاحب نے اس کو معجزہ بنایا ہے، اگر واقعی یہ معجزہ ہے تو مجھے کسی آیت یا حدیث سے دکھادیں کہ یہ معجزہ ہے، ورنہ ہر بات کو معجزہ بناتے جانا کہاں کا انصاف ہے۔

مولوی احمد سعید

جب تک یہ بات جاری رہے گی آپ خود انصاف کرو گے کہ یہ قرآن کی طرف نہیں

آئیں گے، یہ نہ ہر کا پیالہ پی لیں گے لیکن اپنے دعویٰ پر قرآن کی آیت پیش نہیں فرمائیں گے۔ مولانا صاحب فرماتے ہیں کہ مناظرہ کی ترتیب اور ہوتی ہے، مسائل کی تخریج اور استنباط کی ترتیب اور ہوتی ہے تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ اسلام میں اول نمبر پر کتاب اللہ ہے، پھر حدیث رسول اللہ ﷺ ہے، پھر اجماع صحابہ ہے، پھر آئمہ کے اقوال، آئمہ کا نمبر، درجہ تو جو تھے نمبر پر ہے۔ کیا جب غیر مسلم کو اسلام سکھانا ہو اس کو سب سے پہلے اللہ کی کتاب پیش کرنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں ہے، اگر کسی مسلمان کی اصلاح مقصود ہو تو کیا اس وقت قرآن کی کوئی حیثیت نہیں؟ لفظ مناظرہ تو آج ہمارے اور تمہارے درمیان استعمال ہو رہا ہے کیا رسول اللہ ﷺ کے دین میں بھی یہ تقسیم ہے جو مولوی امین صاحب فرما رہے ہیں کہ ایک ترتیب ہوتی ہے اجتہاد کی، ایک ہوتی ہے مناظرہ کی۔ کیا یہ تقسیم رسول پاک ﷺ نے بھی کی ہے؟ بار بار جو یہ کہہ رہے ہیں یہی چیز حدیث رسول اللہ ﷺ سے ثابت کر دیں کہ نبی پاک ﷺ نے ترتیبیں دو بتلائی تھیں، ایک مناظرہ کی ایک اجتہاد کی۔ اللہ کے پاک نبی ﷺ نے دین سکھایا ہے خود آپ ﷺ نے بھی استدلال سب سے پہلے اللہ کی کتاب مقدس کیا ہے۔ جس کو بھی دعوت دی ہے اس کو کتاب اللہ سے دی ہے، اللہ نے ان کی تعریف میں

یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب

والحکمة وان کانوا من قبل لفی ضلال مبین۔

اللہ پاک فرماتے ہیں کہ میرے نبی ﷺ کی صفت یہ ہے کہ وہ لوگوں کو سب سے پہلے تبلیغ اللہ کے قرآن سے پڑھ کر کرتے ہیں، یتلوا علیہم آیاتہ لیکن مولوی صاحب سب سے پہلے شروع کرتے ہیں حدیث سے، زور زور لگا لگا کر اس کو متواتر ثابت کر رہے ہیں۔ ابھی تو میں بولا نہیں جب میں بولا، لیکن سب سے پہلے قرآن مقدس کا مسئلہ تو حل ہو جائے، پھر لکھوں میں بتا چل جائے گا کہ کیا متواتر احادیث ایسے ہوتی ہیں جس طرح مولوی محمد امین صاحب پیش کر رہے ہیں۔ بس دو محدثین نے لکھ دیا تو تو اترا ثابت ہو گیا۔

دوسرا مجھ سے پوچھتے ہیں کہ اس آیت کا معنی بتلاؤ اور حضور ﷺ سے ثابت کرو، اگر میں

کتاب پڑھ دوں تو پتہ چل جائے گا کہ یقین کا معنی صرف موت ہے۔ باقی عبادت تکلفی اور عبادت تلافیہ انکی گھڑی ہوئی باتیں ہیں، اسلام میں ایسی کوئی تقسیم نہیں ہے۔

ایک بات یہ کہ نبی پاک ﷺ کو خشک ستون سے تشبیہ دی ہے لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم اتنا بڑا بہتان اور اتہام پہلے آپ نے کہا ہے کہ قرآن کا مطالبہ مرزائی کرتے ہیں، اب دوسرا الزام یہ لگایا ہے کہ حضور ﷺ کو تشبیہ دی گئی ہے۔ حالانکہ اصل بات یہ ہے کہ جس چیز میں روح نہیں رکھی گئی یا باقی نہیں رکھی گئی اس کے خلاف کوئی قیاس، کوئی فصل نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوا ہو تو وہ معجزہ بن جائے گا۔ اس کو اور کیا کہہ سکتے ہیں۔

میں پھر عرض کرتا ہوں کہ آپ اپنے عقیدہ کی کہ حضور ﷺ و دیگر انبیاء علیہم السلام اپنی ان قبروں میں زندہ ہیں، اس کی دلیل قرآن سے پیش کرو، یا اس ترتیب کی دلیل پیش کرو حضور ﷺ سے، ورنہ امت کے اجماعی عقیدہ کے مطابق سب سے پہلے قرآن سے دلیل پیش کرو پھر آگے چلیں گے۔ اور یہ بات سن لو کہ آپ ایڑی چوٹی کا زور لگا لو، آپ روایتیں اور بھی پیش کر دے تیسری، چوتھی، پانچویں میں ان کا شمار نہیں کرتا، میں ایک ہی دفعہ شریعت کا، محمد رسول اللہ ﷺ کا قانون مقدس پیش کر دوں گا، یہ روایتیں کوئی کسی طرف بھاگ جائیں گی، کوئی کسی طرف، وہی بات ظاہر ہوگی جو حدیث رسول ﷺ میں بنے گی، لیکن فی الحال میرا یہ مقصد نہیں، آپ قرآن پیش کرو۔ نبی پاک ﷺ و دیگر انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ جاگتے بیٹھے ہیں۔ قرآن کی واضح آیات پیش کر دتا کہ عوام مسئلہ سمجھ لیں (والسلام)

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله و كفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ.

میرے دوستو بزرگو، مولانا احمد سعید صاحب نے یہ فرمایا ہے کہ پہلا نمبر قرآن کا ہوتا ہے دوسرا سنت کا، تیسرا اجماع کا، چوتھا مجتہد کے قیاس کا۔ مولانا نے جو کلموں والی اور ستون والی

تشبیہ پیش کی ہے ان کا معجزہ ہونا نہ قرآن سے ثابت کیا ہے نہ حدیث سے نہ اجماع سے اور نہ مجتہد کے قول سے۔ آپ نے مجھ سے کہا ہے کہ اس لفظ یقین کا معنی موت کے علاوہ دکھادیں، الحمد للہ آپ آہستہ آہستہ اصول کی طرف آرہے ہیں، میں کہتا ہوں آپ کسی اہل سنت والجماعت مفسر سے یہ دکھادیں کہ انہوں نے لکھا ہو یہ انبیاء علیہم السلام کا قبروں میں نماز پڑھنا اس آیت کے خلاف ہے، جو کام آپ نے پہلے کیا ہے اس کا ثبوت پہلے آپ کے ذمہ ہے، آپ نے کہا یہ جو حدیث ہے یہ قرآن پاک کی آیت کے خلاف ہے۔

آپ نے ایک اصول بتایا ہے کہ اہل سنت مفسرین، یہ مفسرین آپ کیلئے بھی ہیں یا صرف میرے لئے ہیں؟ اس لئے میں آپ سے مطالبہ کرتا ہوں کہ اہل سنت والجماعت مفسرین میں سے کسی ایک قابل اعتماد تفسیر کو میرے سامنے رکھیں جس میں انہوں نے یہ لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام کا اپنی قبروں میں نماز پڑھنا (اور نماز پڑھنے والی حدیث) اس آیت کے خلاف ہے۔

تیسرا آپ نے یہ پوچھا ہے کہ یہ اجتہاد کی ترتیب کہاں ہے؟ حضرت ﷺ سے یہ تو حدیث میں ہے، حضرت پاک ﷺ نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن روانہ کیا تو اس میں انہوں نے بتلایا کہ میں پہلے مسئلہ قرآن سے لوں گا، پھر سنت سے ثم اجتہاد ہر انہی یہ مجتہد اپنی ترتیب بتلا رہا ہے، آپ مناظرہ کی ترتیب بیان کر دیں۔

چوتھی بات یہ ہے مولانا نے فرمایا کہ مسلمان جب عیسائیوں سے مناظرہ کریں تو پہلے قرآن سے دلیل پیش کرنی چاہئے، آپ نے کہا رسول اللہ ﷺ نے بھی پہلے قرآن پڑھا تھا۔ آپ نجران کے عیسائیوں کا مناظرہ کتب میں پڑھیں اس میں اللہ کے رسول ﷺ نے قرآن سے پہلے اپنی بات سے ان کے سامنے دلائل پیش کئے۔ حضور ﷺ کے مناظرہ کو سامنے رکھیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نمرود کے سامنے پہلے اپنی دلیل پیش کی، اگر آپ کے ہاں اصول مناظرہ یہی ہے تو اس اصول کا قطعی ہونا آپ ہمارے سامنے رکھ دیں۔ میں تو حدیث پڑھ رہا ہوں۔

اب مولانا کے دل میں یہ بات آئی ہے کہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ پر ایمان رکھنے

والے نبی ﷺ کی احادیث کو ضرور تسلیم کر لیں گے، باقی آدمی تو احادیث تسلیم کرنے کے لئے آئے ہوئے ہیں لیکن علامہ صاحب فرماتے ہیں جب میں بولوں گا تو حدیثیں بھاگ جائیں گی، یہ اللہ کے نبی ﷺ کی احادیث کو بھگانے کے لئے آئے ہیں۔

(یہاں ممتا میں نے شور کیا کہ حدیث کا لفظ نہیں کہا بلکہ روایت کہا ہے)

مولانا نے فرمایا میں نے جو روایت پڑھی ہے اس میں قال قال رسول اللہ ﷺ تھا یا نہیں؟ (تھا، لوگوں نے کہا) مسلمان تو اس کو حدیث بھی کہتے ہیں، آپ نے جان بچانے کے لئے یہ نئی بات کس اصول سے لی ہے؟ معاون مولانا عبدالحق صاحب حوالہ پیش کریں گے کہ جو قال قال رسول اللہ ﷺ سے شروع ہوا اس کو حدیث نہیں کہنا چاہئے بلکہ روایت کہنا چاہئے۔ ان کے پاس اگر محدثین کے اصول کی کوئی کتاب ہو تو مجھے بتائیں، بہر حال میں تو اللہ کے رسول ﷺ کی احادیث پڑھتا جا رہا ہوں، حضرت اوس بن اوس فرماتے ہیں۔

قال قال رسول اللہ ﷺ ان افضل ایامکم یوم

الجمعة.

حضرت پاک ﷺ نے فرمایا سارے ہفتے کے دنوں میں افضل ترین دن جمعہ کا دن ہے، جس میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا گیا ہے اور اسی میں ان کی وفات ہوئی ہے، اسی میں قیامت کا فخر صور ہوگا۔ اسی میں میدان قیامت میں بے ہوشی طاری ہوگی، مجھ پر (اس دن میں) زیادہ درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، صحابہ نے سوال کیا کہ حضرت آپ کی وفات کے بعد بھی؟ (کیونکہ عام طور پر لوگوں کے جسم مرنے کے بعد گل سڑ جاتے ہیں) آپ نے فرمایا اللہ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو کھائے۔ یہی حدیث حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے بھی ابن ماجہ میں موجود ہے، جس کے آخر میں حضرت ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ اللہ کا نبی اپنی قبر میں زندہ ہوتا ہے اور اسے رزق دیا جاتا ہے۔

اب یہ تینوں حدیثیں میں نے صحاح ستہ سے پیش کی ہیں۔ ایک مسلم شریف سے، دوسری

ایوداؤد سے، تیسری ابن ماجہ سے۔ خاص اس جسم کے بارے میں اللہ کے نبی ﷺ زندگی کا لفظ استعمال فرما رہے ہیں، جو جسم عام لوگوں کے گل سڑ جاتے ہیں۔ وہ یہی دنیا والا جسم ہوتا ہے یا کوئی اور ہوتا ہے؟ (لوگوں نے کہا یہی دنیا والا ہوتا ہے) اللہ کے نبی حضرت محمد رسول اللہ ﷺ نے بات کو نہایت واضح کر دیا کہ جن جسموں کے بارے میں صحابہ کا یہ خیال تھا کہ وہ گل سڑ جایا کرتے ہیں قبروں میں، اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا۔

عام لوگوں اور انبیاء علیہم السلام میں دو قسم کا فرق ہے،

(۱) عام لوگوں کے لئے کوئی قاعدہ نہیں کہ ان کے جسم محفوظ رہیں گے یا نہیں، لیکن انبیاء علیہم السلام کے اجسام ضرور محفوظ رہیں گے۔

(۲) دوسرا یہ کہ عام لوگوں کو جب قبر میں رکھا جائے اس کو مردہ ہی کہنا، لیکن انبیاء علیہم السلام قبروں میں زندہ ہیں۔ ان نبی اللہ حسی یسوزق مولوی احمد سعید صاحب تو تشبیہ کنکریوں سے اور خشک تنے سے دے رہے تھے، اللہ کے نبی پاک ﷺ فرماتے ہیں کنکریاں تو ایک طرف رہیں، انسان جو اشرف المخلوقات ہے، ان عام انسانوں میں اور انبیاء علیہم السلام میں بھی فرق ہے قبر میں، خود حضور ﷺ نے خود انبیاء علیہم السلام کا فرق بیان کر دیا، یہ چار حدیثیں ہو گئیں۔

علامہ صاحب کہتے ہیں جب میں بولوں گا تو حدیثیں بھاگ جائیں گی۔ مولانا احمد سعید نے چار روایتیں پڑھی ہیں ان میں سے کسی ایک میں بھی نہیں کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں (معاذ اللہ) بعض روایتیں مناظرہ کا اصول بیان کرنے کے لئے پیش کیں لیکن ان میں لفظ مناظرہ نہیں دکھائے۔ میں نے ان کے راویوں کا مجہول الحال ہونا اور عالی شیعہ ہونا خود ان کی کتاب سے دکھا دیا۔ اب میں دیکھوں گا وہ کون سی صحیح حدیث پڑھیں گے۔ مسلمانوں نے کلمہ پڑھا ہے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مسلمان خوب جانتے ہیں کہ ان کا نبی اللہ کی کتاب مقدس قرآن کو سب سے زیادہ جانتے تھے، جو حدیث صحیح ثابت ہوگی تو قرآن کے خلاف کبھی نہیں ہوتی، ورنہ یہ ماننا پڑے گا (معاذ اللہ) کہ اللہ کا نبی اللہ کا مخالف اور دشمن ہوتا

ہے۔

مولوی احمد سعید صاحب مجھے تو طعنہ دے رہے ہیں کہ قرآن کا مخالف ہے قرآن کو چھوڑ دیا ہے، لیکن جب حضور ﷺ نے فرمایا الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون کیا احمد سعید صاحب حضور ﷺ کو کبھی کہیں گے کہ انہوں نے قرآن کی مخالفت کی ہے، قرآن سے روگردانی کی ہے۔ آپ ﷺ کو پہلے قرآن کی آیت سنانا چاہئے تھی، جب حضور ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس جسد اطہر کے ساتھ قبر میں نماز پڑھتے دیکھا، مشاہدہ فرمایا، مولوی احمد سعید نے اس کو مجزہ کہہ کر نالہ کی کوشش کی۔ میں نے مطالبہ کیا کہ اس کا مجزہ ہونا نص قطعی سے ثابت کریں، امام ابو حنیفہؒ کے قول کی سند ابھی ان کے سر باقی ہے، کیونکہ یہ انہوں نے اپنی تحریر میں خود لکھا تھا کہ ہم امام ابو حنیفہؒ کا صرف وہی قول پیش کریں گے جس کی سند پیش کریں گے۔

مولوی احمد سعید صاحب نے کہا ہے کہ شاید مولوی امین کے نزدیک دو مخصوص کی بات تو اتر ہے، دو آدمی تو تو اتر کو نقل کرنے والے ہیں۔ تو اتر دو آدمیوں کے لئے استعمال نہیں ہوتا۔ ہم مانتے ہیں کہ یہاں جتنے لوگ موجود ہیں ان سب نے مکہ مکرمہ نہیں دیکھا (اللہ تعالیٰ سب کو مکہ مکرمہ کی زیارت نصیب فرمائے) لیکن اتنے لوگوں سے مکہ مکرمہ کے بارے میں سنا ہے ہمیں یقین ہو گیا کہ یہ سارے لوگ کراچی میں بیٹھ کر جھوٹ بنا کر نہیں لائے، ان کی خبروں سے ہمیں یقین قطعی حاصل ہو گیا ہے کہ مکہ ضرور وہاں موجود ہے۔ اگرچہ ہم نے نہیں دیکھا اس کو تو اتر کہتے ہیں، علامہ صاحب آپ کو کس نے بتلایا ہے کہ تو اتر دو تین آدمیوں کا نام ہوتا ہے، نقل کرنے والا خواہ ایک ہو، جیسے اجماع کا نقل کرنے والا، جیسے آپ نے امام نسائی کا قول باتفاق اہل العلم یہ صرف امام نسائی کا قول ہے کسی ایک صحابی سے بھی آپ ثابت نہ کر سکے، میں کہہ سکتا تھا کہ جب تک ایک ایک صحابی سے آپ ثابت نہ کریں وہ اجماع نہیں ہو سکتا۔ (جزاکم اللہ کی آوازیں)

مولوی احمد سعید صاحب۔

مولوی صاحب بڑی کوشش کر رہے ہیں کہ بات میں الجھاؤ پیدا ہو جائے اور قرآن

مقدس سے ہمیں دلیل طلب کرنے کا ہوش تک نہ رہے، اس لئے بات سے بات نکال رہے ہیں، مولانا صاحب فرماتے ہیں میں نے حدیثیں پیش کی ہیں، اور جو یہ پیش کی ہے رأیت موسیٰ قائماً یصلی فی قبرہ احمد سعید نے کہا ہے کہ یہ مجزہ ہے، وہ اس کو نص قطعی سے ثابت کرے، بڑی تعجب کی بات ہے مولوی صاحب نے یہ روایت صرف سنی ہوئی ہے یا پڑھی ہوئی بھی ہے۔ اس میں لفظ ہیں رأیت موسیٰ قبر میں دفن ہیں حضور ﷺ نے باہر سے کھڑے ہو کر موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ لیا کہ وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے ہیں، مٹی کے تین چار فٹ نیچے، لپائی شدہ قبر کے اندر دیکھا۔ جب خود نبی پاک ﷺ نے خبر دے دی تو کیا اب کسی اور نص قطعی کی ضرورت باقی رہ گئی؟ یہ مجزہ ہی تو تھا، اگر مجزہ نہیں تھا کیا نبی پاک ﷺ غائب جانتے تھے؟ اس سے تو ہمیں شک پڑ رہا ہے کہ آپ تو کچھ اور ہی لکھ ہو کر نبی پاک ﷺ پس دیوار عالم الغائب ہیں، مجھے پتا ہے کہ آپ اس پر بھی نص قطعی کا مطالبہ کرو گے، کیونکہ بات کو لمبا جو کرنا ہوا، لیکن بات لوٹ لوٹا کر پھر وہیں آتی ہے۔

مولانا الزام دیتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے عقلی دلائل دیئے لا حول ولا قوۃ الا باللہ صریح قرآن مقدس، جس میں اللہ نے محمد رسول اللہ ﷺ کا منشور بتلایا کہ

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من

انفسهم يتلو عليهم آياته.

مومنوں پر اللہ تعالیٰ نے احسان کیا کہ ان پر ایسا نبی آیا کہ ان پر قرآن مقدس کی آیتیں پڑھتا ہے۔ لیکن مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اللہ کا نبی ساری زندگی عقل سے باتیں کرتا رہا، عقلی دلائل دیتا رہا، قرآن مقدس نہیں پڑھا لا حول ولا قوۃ الا باللہ، اللہ کے پاک نبی ﷺ سے تبلیغ رسالت، دعوت وحدت کتاب اللہ سے شروع کی ہے، مولوی صاحب اگر آپ کے پاس کلام اللہ کی دلیل نہیں ہے تو صاف لکھ کر دے دو کہ قرآن میں یہ مسئلہ نہیں ہے۔ عوام بے چارے انتظار میں بیٹھے ہیں کہ کس وقت آیت پڑھی جائے گی۔ تم روایت کے بعد روایت، حدیث کے بعد حدیث

پڑھتے جا رہے ہو ہم نے ابھی اس پر بحث شروع نہیں کی۔ باقی محدث کو الھام ہوا ہے کہ یہ متواتر ہے، تاکہ ایک نئے موضوع میں نہ الجھ جائیں، اس لئے مطالبہ اسی طرح باقی ہے کہ پہلے دلیل قرآن مقدس سے پیش کرو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑویؒ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ.

میرے دوستو اور بزرگو! میں نے مولانا احمد سعید صاحب سے کہا تھا کہ آپ کو نص قطعی کا لفظ تو بہت یاد ہے کہ اس کا معجزہ ہونا نص قطعی سے ثابت کریں، مولانا نے فرمایا اس روایت میں رأیت کا لفظ ہے، یہ معجزہ کے معنی میں نص قطعی ہے نہ معلوم مولانا کو نص قطعی کا معنی بھی آتا ہے یا نہیں، نص قطعی اس کو کہتے ہیں جو بیان کے لئے اصل ہو لا الہ الا اللہ یہ توحید میں نص قطعی ہے، لا شریک لہ یہ شرک کی نفی میں نص ہے۔ اب میں مولانا سے پوچھتا ہوں کہ یہ جو ہم شور سننے سے نص قطعی، نص قطعی، لیکن تم تو نص قطعی کا معنی بھی نہیں جانتے نص وہ ہے جو قرآن کے ترجمہ میں خود لکھا ہوا ہو۔ اگر رأیت کا معنی معجزہ ہے تو دکھائیں کس نے یہ لکھا ہے۔

باقی رہا کہ اتنی دور سے دیکھنا کہ آپ غائب مانتے ہیں یا نہیں۔ غور کریں ایک ہے دیکھنا ایک ہے مومن کا نماز پڑھنا، دیکھیں حضور ﷺ نے مکہ میں بیٹھ کر بیت المقدس کو دیکھا یا نہیں؟ (لوگوں نے کہا کہ دیکھا) فرمایا یہ دیکھنا تو معجزہ ہے لیکن بیت المقدس کا وجود تو معجزہ کی بات نہیں۔ یہاں صرف قیاس کر لیا ہے کہ وہ دوسری چیز بھی معجزہ ہے، میں حضرت مولانا سے عرض کر چکا ہوں کہ قیاس مجتہد کا کام ہے اور آپ مجتہد نہیں ہیں، اس لئے ایسے قیاسات کو چھوڑ دیں۔

ہم تو ان ستر آیات اور اٹھارہ سوا حدیث کے انتظار میں ہیں کہ وہ کب ظاہر ہوں گی، باقی مولانا نے یہ جو کہا کہ ایک محدث کو الھام ہوا ہے یہ روایت متواتر ہے، میں نے بات واضح کر دی کہ اگر کسی محدث نے تواتر لکھا ہے تو یہ بہت بڑا جھوٹ ہے، تو باقی سارے محدث اس پر خاموش

کیوں رہے۔ بلکہ اس کو نقل کرتے آرہے ہیں۔ علامہ ملا علی قاریؒ نے مکہ مکرمہ میں بیٹھ کر مرقات میں اس تواتر کو نقل کیا ہے۔ (محدث ہند) نے بذل الجہود میں بھی اس کو نقل کیا ہے، مولانا بدر عالم میرٹھیؒ نے ترجمان السنۃ میں بھی اس تواتر کو نقل کیا ہے، اگر یہ بات غلط تھی تو باقی محدثین کو نقل کرنے کی بجائے خاموش رہنا چاہئے تھا یا نہیں؟

مولانا! آپ جانتے ہیں کہ اجماع میں ایک طریقہ یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک ذمہ دار آدمی اس کو بیان کر دے باقی تمام ذمہ دار اس کو قبول کر لیں، اس پر خاموش رہیں۔ زبان سے یا خاموشی سے قبول کرنا یہ بھی اجماع ہے، پتہ نہیں آپ نے اصول کیا پڑھا ہے؟ دیکھو میں بات کر رہا ہوں مولانا ادھر ادھر جا رہے۔ ہیں ابھی تک ایک بھی حدیث نہیں پڑھی کہ انبیاء علیہم السلام معاذ اللہ اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں۔

میں نے کہا تھا کہ حضور ﷺ نے نجران کی عیسائیوں سے گفتگو اپنے دلائل سے شروع فرمائی تھی۔ علامہ صاحب نے آیت پڑھی ہے لقد من اللہ علی المؤمنین نہ معلوم یہ مؤمنین کا ترجمہ عیسائی کریں گے۔ میں نے تو بات نجران کے مناظرہ کی کی تھی۔ یہ آیت پڑھ رہے ہیں لقد من اللہ علی المؤمنین حضرت! یہ تعلیم کی بات ہے تعلیم میں پہلے قرآن پڑھایا جائے گا پھر اس کی تشریح حدیث سے کی جائے گی۔ تعلیم کا یہی طریقہ ہے، کسی عدالت کا یہ اصول نہیں اصول یہ ہے کہ مدعی علیہ کا کام صرف یہ ہے کہ پیش کردہ گواہوں پر جرح کرے۔ مدعی علیہ یہ ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ جناب آپ نے گواہی کے لئے سردار صاحب کو پیش کیا ہے، میں ان کو گواہ بعد میں مانوں گا۔ پہلے آپ صدر پاکستان کو گواہ پیش کریں، یا وزیر اعظم کو پیش کریں۔ اگر یہ غلط اصول بنا لیا جائے تو اس کا بہت نقصان ہوگا۔ اگر مولانا ناراض نہ ہوں تو میں بتلاتا ہوں کہ شرطیں لگا کر دلیل طلب کرنا یہ شرطیہ معجزہ طلب کرنا ان (کافروں اور مشرکوں) کا کام تھا، وہ شرطیہ معجزہ مانگتے تھے (یہ پہاڑ سے اونٹنی نکلے وغیرہ وغیرہ۔ مدعی علیہ کے ذمے صرف یہ ہے کہ گواہ پر جرح کرے کہ اس کو رد کرے، پھر دوسرا گواہ پیش کیا جائے اس پر جرح کرے۔ ورنہ میں سردار صاحب کو گواہ پیش

کردوں گا، آپ کہیں گے نہیں ڈی سی صاحب کو پیش کرو، میں ان کو پیش کروں گا، آپ کہیں گے گورنر صاحب کو پیش کرو۔ آپ تمام عدالتی نظام معطل کرنا چاہتے ہیں، گواہ کے بارے میں یہ اصول شریعت کا ہے نہ عدالت کا ہے۔ اور نہ آج تک کسی قانون دان نے لکھا ہے۔

اس لئے ہم اللہ کے رسول ﷺ کی باتوں کو بھی ہم قطعی مانتے ہیں اور جو تواتر سے ثابت ہیں وہ قطعی الثبوت بھی ہیں، اہل سنت والجماعت نے متواتر روایات اور احادیث میں کبھی یہ ترتیب نہیں رکھی، مجھے خفی کہہ رہے ہیں اور خود اصول خفی سے روگردانی کر رہے ہیں۔ کسی اصول فقہ خفی میں دکھادیں کہ متواتر روایات اور آیات میں یہ ترتیب ہے؟ کسی کا بھی یہ اصول نہیں ہے۔ حضرت ابی مسعود انصاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت پاک ﷺ نے فرمایا جو شخص مجھ پر جتنا زیادہ درود پڑھے گا وہ قیامت کے دن اتنا ہی میرے زیادہ قریب ہوگا، اور جمعہ کے دن مجھ پر زیادہ درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، ہر جمعہ کا جو لفظ آ رہا ہے اس کو بخیرہ یا خرق عادت کہہ کر نالا نہیں جاسکتا، بلکہ یہ قاعدہ ہے کہ آپ ﷺ پر درود پیش ہو رہا ہے اور درود کا پیش ہونا زندگی کی دلیل ہے، موت کی دلیل نہیں۔

میں نے سات روایتیں پیش کر دیں، آٹھویں روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ابو داؤد، مسند احمد میں ہے کہ حضرت پاک ﷺ نے فرمایا جب کوئی مسلمان مجھ پر سلام پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو متوجہ فرماتے ہیں، میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں، اب سلام سنا اور سلام کا جواب دینا (کیا ہے غور فرمائیں) علامہ ابن حجر فتح الباری شرح بخاری میں فرماتے ہیں روایت ثقات اس حدیث کے سارے راوی سچے اور یکے ہیں، علامہ مناوی سرانج المنیر شرح جامع الصغیر میں فرماتے ہیں، اسنادہ حسن اس کی سند بڑی اچھی ہے، علامہ نووی کصاب الاذکار میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے، علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے، اہل سنت والجماعت کے چاروں مذاہب کے اتفاق کے بعد غیر مقلدین کے نواب صدیق حسن خان بھی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے، علامہ سخاوی شافعی القول البدیع میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث

صحیح ہے، علامہ شبیر احمد عثمانی فتح الملہم شرح مسلم میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ علامہ انور شاہ کشمیری عقیدۃ الاسلام میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

مولوی احمد سعید صاحب۔

السلام علیکم۔

مولانا نص قطعی کا مطلب بیان فرماتے ہیں جس سے کلام چلایا گیا ہو، شاید انہوں نے کسی ترجمہ میں یہ معنی پڑھا ہو، نص قطعی کا یہ معنی نہیں، یہ معنی ہے عبادة النص کا، ماسبق لہ الکلام۔ یہ فرماتے ہیں کہ نص قطعی کا معنی ہے خیر۔

مولانا مثال سے نقل کرتے ہیں کہ محدثین کا تواتر سے نقل کرنا یہ مولانا کے نزدیک دلیل قطعی بن گئی ہے۔ پہلے بات یہ تھی کہ پہلے قرآن سے دلیل پیش کی جائے پھر اس کے بعد ہمارا ایمان حدیث رسول اللہ ﷺ پر ہے اب صرف دو محدثین کا نقل کر دینا مولانا کے لئے عقیدہ کا مدار بن گیا ہے، انہوں نے جو کچھ کہہ دیا ہے وہ مولانا نے ٹھیک ہے پھر روایت پڑھی،

ما من مسلم یسلم علی الا رد اللہ علی روحی حتی

ارد علیہ السلام۔

ایمان سے تلائیں کہ اس میں کوئی قبر کا لفظ آیا ہے؟ اس میں کوئی موت یا حیات کی بات ہے۔ اپنی طرف سے اس میں داخل کر دینا کہ اس سے قبر مراد ہے، اگر اس روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو حضور ﷺ نے واضح فرمادیا، کیونکہ اس کا معنی مولوی صاحب کو فائدہ نہیں دیتا کیونکہ اس میں موت حیات کا کوئی معنی نہیں ہے نہ قبر کا کوئی لفظ ہے۔ ابھی ہم نے اس پر جرح نہیں کی جو عنقریب ہم شروع کرنے والے ہیں۔

پھر مولانا نے فرمایا اشعار کی ایک قسم یہ بھی ہے کہ ایک آدمی کہہ دے دوسرے خاموش ہو، کر سن لیں انکار کوئی نہ کرے، کیا یہ اجماع مولوی صاحب کے لئے پیش ہے یا دوسرے فریق کو بھی فائدہ دے سکتا ہے؟ ایک صحابی کہے حسبنا کتاب اللہ دوسرے خاموش ہو جائیں کیا یہ

اجماع نہیں ہے، صرف دو محدث کہہ دیں کہ فلاں روایت تو اتار سے ثابت ہے یہ اجماع ہو گیا، ہم حال بات لوٹ کر پھر دہیں آئے گی کہ مولانا چاہے روایات کی بھر مار کر دیں ان پر بحث اس وقت ہوگی جب ان کا نمبر آئے گا، سر دست مولوی صاحب اپنا عقیدہ ثابت کریں قرآن مقدس سے، اللہ کی مقدس کتاب سے اپنا عقیدہ ثابت کریں کہ واقعی انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اپنے جسم کے ساتھ روح مقدس اس میں داخل ہے یا جو شکل بھی ہو جسم مقدس زندہ ہے جس طرح دنیا میں تھا۔

جب تک قرآن کی آیات پیش نہ کریں روایات کی بھر مار کرنے کا کوئی فائدہ نہیں، کیونکہ پہلی دلیل اور مسئلہ اللہ کی کتاب مقدس ہے، جب تک آیت نہ آئے میں بھی مقابلہ میں روایات پیش کرنا شروع کر دوں، اجماع پیش کرنا شروع کر دوں۔ مولانا صاحب صرف یہ بتلائیں کہ نبی علیہ السلام عمر مبارک پر کتنا اجماع ہے، تریسٹھ سال کی زندگی پر امت کا اجماع ہے اس کے بعد ایک منٹ کی زندگی بھی ثابت نہیں لیکن تم اب تک زندہ مانتے ہو، اگر آپ کی روایات صحیح ہیں تو پوری امت کیوں گمراہی کے گڑھے میں جا پڑی ہے، کیونکہ وہ تریسٹھ سال کے بعد ایک منٹ کی زندگی بھی تسلیم نہیں کرتے، عجیب بات ہے نبی ﷺ بھی زندہ ہو صحابہ کا اس پر اجماع بھی ہو کہ وحی منقطع ہو چکی ہے، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا و دیگر صحابہ کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ وحی منقطع ہو چکی، اگر عمر تریسٹھ سال ہے تو اس پر اجماع ہو چکا ہے، اگر زندگی اسی طرح باقی ہے تو وحی منقطع ہونے کا کیا مطلب؟ نزول قرآن کے بند ہونے کا کیا معنی؟ اگر زندگی باقی ہے تو مدینہ منورہ میں نماز کیوں نہیں پڑھاتے؟ بہر حال یہ تعارضات تناقضات کا وقت تو بعد میں آئے گا، فی الحال مولوی صاحب آیت مقدس پیش کریں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى بالصلاة والسلام على عباده

الدين اصطفى.

(جب مولانا کا نمبر آیا تو دس منٹ تک شور کرتے رہے منصف نے منتیں کر کے خاموش کروایا)

میرے دوستو بزرگو، آپ کافی دیر سے یہ بحث سن رہے ہیں مولوی احمد سعید صاحب نے موطاء کے حوالہ سے ایک حدیث پڑھی، اس میں ایک لفظ اپنی طرف سے زیادہ کیا، دوسری بات یہ ہے کہ میں حدیثیں پیش کر رہا ہوں اس پر مولانا احمد سعید فرماتے ہیں جب میں بولوں گا تو یہ حدیثیں بھاگ جائیں گی۔

اب جو تقریر علامہ صاحب نے ختم کی ہے اس کے آخر میں علامہ صاحب نے فرمایا وودنه خرف القتاد یہ حضور ﷺ کی احادیث کے بارے میں فرمایا ہے۔ سردار صاحب نے فرمایا تھا بات وہ کریں جو ہمیں سمجھ آئے۔ اس لفظ کا معنی تم میں سے کسی شخص کو سمجھ آیا؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ علامہ احمد سعید صاحب نے اللہ کے نبی ﷺ کے احادیث کو کانٹے کہا ہے۔

(اس پر مولوی احمد سعید صاحب اور اس کے خواری لا حول ولا قوۃ پڑھنے لگے، مولانا نے فرمایا لا حول پڑھنے والا اس کا اگر کوئی اور معنی ہے تو بتلادیں، لیکن وہ نہ بتلا سکے۔)

میرے اوپر لا حول ولا قوۃ نہ پڑھیں بلکہ لا حول اس پر پڑھیں جس نے یہ بات کہی ہے۔

تیسری بات یہ ہے مجھ سے قرآن کا مطالبہ ہے، اگر یہ قرآن کو مانتے ہیں تو اگر یہ ایک آیت پڑھ دیتے کہ اللہ کے نبی اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں (مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی نے پوچھا) کہ مناظرہ ختم ہو جاتا یا نہ؟

عوام۔

بالکل۔

حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

اگر یہ ایک آیت پڑھ دیتے تو مناظرہ ختم ہو جاتا، لوگوں میں ستر آیات کا شور کرتے ہیں کہ ہمارے پاس ستر آیات ہیں، اب اتنا وقت ہو چکا ابھی تک ایک آیت نہیں پڑھی، یہ ایک آیت پڑھ دیں میں ابھی بیٹھ جاتا ہوں، لیکن یہ تو شور شرابا کر کے مناظرہ ختم کرنا چاہتے ہیں، سردار صاحب بات اس طرح ختم ہوگی یہ آیت پڑھ دیں جس کا معنی ہو خدا کے نبی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں (معاذ اللہ) میں ابھی بیٹھ جاتا ہوں۔

چوتھی بات یہ ہے میں دس احادیث پڑھ چکا ہوں یہ بھی اٹھارہ سو میں سے کوئی ایک پڑھ دیں۔ پھر سند پر بحث اگر کوئی کرنا چاہتا تو کر لیتا، میں دس پڑھ چکا ہوں انہوں نے ایک بھی نہیں پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہو کہ خدا کے رسول اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں۔

پانچویں بات اب جس طرف مولانا آئے ہیں یہ ان کا واعظانہ رنگ ہے کہ امت کا اجماع ہے کہ نبی ﷺ کی عمر تریسٹھ سال ہے۔ جب عمر تریسٹھ سال ہے تو قبروں کی زندگی ثابت نہیں۔ میں مولانا سے عرض کروں گا کہ یہ وعظ کی مجلس نہیں یہ مناظرہ کی مجلس ہے۔ مولانا ایک کتاب کا حوالہ پیش کریں کسی ایک سنی محدث یا فقیہ نے یہ لفظ لکھے ہوں، کیونکہ اجماع اس پر ہے کہ نبی پاک ﷺ کی عمر تریسٹھ سال ہے، اس لئے قبر کی زندگی والی روایات اجماع کے خلاف ہیں۔ دیکھیں میں گالی نہیں دے رہا، اس طرح مولانا نے فرمایا حدیث ہے انقطاع الوحی پہلے علامہ صاحب نے اپنی ساتھیوں کو تسلی دینے کے لئے سندوں سے روایات پیش کیں، میں نے ایک سند کے راوی محمد بن بشار کا پوچھا، ایک سے اعش کا پوچھا اور ابو معاویہ کا پوچھا۔ اب ان کو سندیں بھول گئی ہیں، انقطاع الوحی والی روایات کی سند پیش کریں تاکہ مجھے پتہ چلے کہ اس کی سند صحیح ہے یا نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ کسی ایک اہل سنت و الجماعت محدث سے یہ دکھا دیں کہ حدیث متواتر ہے اور اس حدیث کے تحت لکھا ہو کہ وحی کے منقطع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ سارے انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان پڑے ہیں۔ میں دو محدثین کا مطالبہ نہیں کرتا کسی

ایک سے دکھا دیں بشرطیکہ وہ اہل سنت و الجماعت ہو۔

دیکھیں میں حدیثیں پڑھ رہا ہوں اور ایسی حدیثیں پڑھی ہیں جن کا ترجمہ بھی وہی ہے جو حدیث کے الفاظ ہیں، اور یہی ترجمہ احمد سعید صاحب نے اس کا کیا ہے، اس لئے تفسیر دیکھنے کی ضرورت ہی نہیں پڑی اور نہ پڑے گی۔ جیسے لا الہ الا اللہ اس کا ترجمہ یہی ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، یہاں کسی تفسیر کا مطالبہ نہیں، لیکن انہوں نے جواب عقلی دلائل پیش کئے ہیں (اس کے مقابلے میں احادیث نبوی کو کانٹے کہنا شروع کر دیا) کہ حضور ﷺ کی عمر مبارکہ تریسٹھ سال ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ پڑے ہیں۔ میں ان سے تو اترا کر مطالبہ بھی نہیں کرتا حالانکہ میں نے متواتر روایات پیش کی ہیں (اور اجماع کا مطالبہ بھی نہیں کرتا، دو محدثین کا مطالبہ بھی نہیں کرتا صرف ایک حنفی محدث سے دکھا دیں جس نے یہ لکھا ہو کہ حضرت پاک ﷺ کی عمر مبارکہ تریسٹھ سال ہے اس لئے وہ اپنی قبر شریفہ میں مردہ اور بے جان پڑے ہیں، لیکن کسی حنفی عالم نے یہ نہیں لکھا۔

خود علامہ احمد سعید صاحب اپنی کتاب دمدۃ الجنود میں لکھتے ہیں کہ انہوں نے گھڑتو ترجمے کئے ہیں، حدیث اور قرآن کے قرآنی آیات اور ادعیہ ماثورہ تعویذ لکھنے پر پوری امت کا اجماع ہے، اس بے علم سے پہلے کسی عالم عقل رکھنے والے نے اس پر نکیر نہیں کی۔

یہ جو مطالبہ مولوی احمد سعید نے ڈاکٹر عثمانی سے کیا ہے یہی مطالبہ مولوی احمد سعید سے کرتا ہوں کہ یہ اپنے سے قبل کسی ایک اہل علم کا نام لیں جس نے تریسٹھ سال کی عمر سے قبروں کی زندگی کے نہ ہونے پر اس بات کو دلیل بنایا ہو، اور کسی ایک صاحب علم کا نام لیں جس نے انقطاع وحی کی روایت کو انبیاء علیہم السلام کی قبروں کی موت کی دلیل بنایا ہو۔

یہ شرطیں کہتے ہیں، میں نے ان کو سب شرطیں چھوڑ دیں، میں صرف ان کی شرط پوچھنا چاہتا ہوں،

(یہاں آکر علامہ احمد سعید صاحب درمیان میں بول پڑے کہ ایک منٹ

نہیں تھوڑا شور بھی ہوا)

لیکن مناظر اہل سنت نے اپنی بات جاری رکھی اور فرمایا مولوی احمد سعید صاحب کی کتاب دمدتہ الجود میں ہے وہ خود لکھتے ہیں اس مجدد عثمانی (یعنی اندھوں کے مجدد) سے پوچھتا ہوں کہ کتنے مفسر اور مفکر ہیں جنہوں نے اس آیت سے وہی سمجھا ہے جو اس سے اندھوں کا امام سمجھ رہا ہے اور اپنی ذاتی رائے سے یہ تفسیر بیان کرنے کا یہ عادی مجرم ہے اور تمام امت کے علماء عاملین حتیٰ کہ صحابہ اور تابعین کو بھی حرام کاری کی پہلی کاسٹنگ بنانا چاہتا ہے۔

جو مطالبہ علامہ نے عثمانی سے کیا، انہوں نے جو لقب اس کو دیا، اندھوں کا مجدد میں علامہ کو نہیں دینا چاہتا لیکن یہ ضرور پوچھوں گا کہ کتنے محدث اور مفسر ہیں جنہوں نے تریسٹھ سال عمر والی روایت سے حضور ﷺ و دیگر انبیاء علیہم السلام کا قبروں مردہ اور بے جان ہونا ثابت کیا ہے، کتنے محدث، مفسر، مجتہد ایسے ہیں جنہوں نے انقطاع الوحی کی روایت سے انبیاء علیہم السلام کا قبروں میں مردہ اور بے جان ہونا ثابت کیا ہے۔ اگر اسی طرح کے گھڑنحو معنی ڈاکٹر عثمانی لکھتے تو علامہ احمد سعید صاحب ان کو یہودی کہے، اسکو اندھوں کا امام لکھے، اس کو رافضی لکھے، اس کو بے دین کہے، اور یہ لکھیں کہ ڈاکٹر عثمانی صاحب کو دوسروں کا علاج کرنے کی بجائے پہلے اپنے دماغ کا علاج کروانا چاہئے، یہ بات دمدتہ میں ہے، میں بھی علامہ سے عرض کر رہا ہوں کہ جو مطالبہ آپ نے ان سے کیا ہے وہی مطالبہ آج میں آپ سے کر رہا ہوں اور یہ وہی مطالبہ ہے جو آپ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے، آپ ایک محدث یا مفسر کا نام پیش کریں کہ انہوں نے وہ استدلال کیا ہو جو تم استدلال کر رہے ہو۔

مولوی احمد سعید صاحب۔

بھائی مولوی صاحب نے بڑے جوش و خروش کے ساتھ دوسری متعلقہ باتیں کی ہیں۔ لیکن نتیجہ پھر بھی وہیں رہا، میں دو باتیں عرض کرتا ہوں، مولوی صاحب کہتے ہیں کہ کوئی ایک محدث ایسا ہو جو یہ کہتا ہو کہ کسی ایک محدث نے تریسٹھ سال عمر والی روایت سے قبر کی موت پر

استدلال کیا ہو، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پوری کائنات میں ایک بھی محدث ایسا نہیں جو حضرت پاک ﷺ کی زندگی تریسٹھ سال سے اوپر لکھتا ہو، بات تو یہ ہے کوئی ایک محدث لکھے کہ حضرت محمد ﷺ تریسٹھ سال کے بعد بھی زندہ ہیں تاکہ تریسٹھ سال کی زندگی اللہ کے رسول ﷺ کی منتظر مانی جائے اور اس کے بعد پھر لمبی زندگی مانی جائے۔

مولوی صاحب دوسری بات آپ قرآن کی کرتے ہیں تاکہ آپ سے قرآن کا مطالبہ نہ کیا جائے، حدیث صحیح ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا قیامت سے پہلے چھ چیزوں کا ہونا ضروری ہے سب سے پہلے فرمایا۔ موتی میرا دنیا سے چلا جانا۔ وفات پا جانا، اللہ کے پاک نبی ﷺ کی یہ حدیث آپ کے دعویٰ کی بڑی شدت کے ساتھ رد کر رہی ہے کہ اگر نبی پاک ﷺ دنیا کے کسی بھی خط میں زندہ ہوں تو قیامت قائم نہیں ہو سکتی، اگر اللہ کے نبی ﷺ زندہ ہوتے تو قیامت کا آنا مشکل ماننا پڑتا، تم اجماع امت کی بات کرتے ہو، یہاں تو خود پاک نبی ﷺ نے فرمادیا کہ قیامت سے پہلے چھ چیزوں کا ہونا ضروری ہے، موتی ثم فتح بیت المقدس سب سے پہلے میرا دنیا سے وفات پا جانا، اگر نبی پاک تریسٹھ سال کے بعد بھی دیتا کے کسی حصہ میں زندہ ہیں قبر مقدسہ نیا میں ہے یا نہیں؟ مدینہ عالیہ نیا میں ہے یا نہیں؟ اگر اس میں نبی پاک زندہ موجود ہیں تو پھر قیامت نہیں آ سکتی، یہ آپ کی اس بات کا رد ہے کہ فلاں محدث سے لکھاؤ۔

تم محدثین کی بات کرتے ہو میں خود رسول پاک ﷺ کی حدیث کی بات کرتا ہوں ہاتی میں جو مطالبہ کر رہا ہوں کہ آپ اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے کلام اللہ کی آیت پیش کرو۔ کیونکہ اس کے متعلق خود کلام پاک کے اندر یہ قانون موجود ہے جب یہودیوں نے دعویٰ کیا کہ فلاں چیز حرام ہے فلاں حلال ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا فأتوا بالسورۃ فأتلوھا اگر تمہارا دعویٰ ہے کہ فلاں چیز حرام ہے تو پھر اللہ کی کتاب توراۃ لے آؤ اور پڑھ کر سناؤ، تم کہہ رہے ہو کہ مناظرہ میں کتاب مقدس پیش کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، یہ مسئلہ تو خود کلام پاک سے ثابت ہو گیا کہ اللہ کے رسول ﷺ فرما رہے ہیں فاتوا بالسورۃ فأتلوھا۔ کتاب مقدس پیش کرو۔

خود حضور ﷺ نے مخالفین سے دلیل اللہ کی کتاب سے مانگی ہے۔ اگر ہم آپ سے آپ کے عقیدہ کے اثبات کے لئے قرآن سے دلیل مانگیں تو آپ کو یہ اعتراض ہوتا ہے کہ محدثین نے اس طرح نہیں کہا۔ افسوس کہ آپ دنیا کے تمام محدثین اور فقہاء کے بارے میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ ان کا قرآن مقدس سے کوئی تعلق نہیں، جس طرح میں بار بار قرآن سے اعراض کر رہا ہوں ان کا بھی قرآن سے اسی طرح اعراض تھا۔

دوسرا آپ نے یہ الزام لگایا کہ میں نے نبی پاک ﷺ کی احادیث کو کائناتوں سے تشبیہ دی ہے لاجہول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم، بات یہ ہے کہ نبی پاک ﷺ کی احادیث کو صحیح ثابت کریں تاکہ وہ قرآن کے مخالف نہ رہے۔ میں نے کہا تھا کہ اگر حدیث کو صحیح ثابت نہ کیا جا سکے تو پھر ایسا ہی ہے جیسے بندہ کائناتوں پر ہاتھ مارے، حدیث کو تشبیہ نہیں بلکہ آپ کو تشبیہ دی ہے کہ تم قرآن مقدس کی طرف نہیں آتے بلکہ حدیث رسول اللہ ﷺ کا نام لیتے ہو، جو شخص قرآن مقدس کی طرف نہیں آتا، اس کو حضور ﷺ کی حدیث سے کیا تعلق۔ بہر حال، آپ کے ذمہ آیت مقدس پیش کرنا ہے جس کی طرف تم آنے کے لئے تیار نہیں ہو اور نہ میں آپ کو رخصت دے سکتا ہوں کہ آپ اس کو چھوڑ کر آگے چل دیں، آپ جو حدیث پر حدیث روایت پر روایت پڑھ رہے ہیں اگر یہ سلسلہ اسی طرح چلتا رہا تو میں بھی روایت کے مقابلہ میں روایت پیش کروں گا، لیکن میرا مطالبہ اسی طرح باقی رہے گا کہ آیت مقدس پیش کرو، اگر کتاب مقدس میں نہیں ہے تو صاف اقرار کرو کہ یہ مسئلہ اثباتاً یا نفیاً کلام مقدس میں نہیں ہے، پھر بے شک حدیث رسول ﷺ کی طرف آؤ۔ پھر روایت کے مقابلہ میں روایت آئے گی، پھر آپ کی پیش کردہ روایات پر بحث بھی ہوگی، صحاح ستہ، بخاری شریف، مسلم شریف، دیگر کتب حدیث سے بھی روایات ہوں گی۔ پھر اس وقت تقابلی کر لینا کہ کون سی سند عالی ہے کون سی سند نہیں۔ لیکن پہلے اپنے عقیدہ کو آیت سے جو نص قطعی الثبوت کے ساتھ ساتھ قنعی الدالات بھی ہو پیش کرو، اگر نہیں ہو سکتا تو صاف اقرار کرو تاکہ عوام کے سامنے بات کلام مقدس سے واضح ہو جائے۔ اگر آپ مسلم قانون کو ترک کر کے حدیث کی

طرف چلے جاؤ گے تو یہ احادیث کئی معانی پر مشتمل ہیں، اس کو سمجھنے کے کئی طریقے ہیں، پھر جو روایات آپ پیش کر رہے ہیں پتہ چلے گا کہ محدثین اس کی تصحیح کرتے ہیں یا اس کو ضعیف کہتے ہیں۔ فقہاء احناف کے نزدیک وہ روایات قابل قبول بھی ہیں یا نہیں، کیونکہ بہت جلد پتا چل جائے گا، لیکن پہلے نص قطعی کی تلاوت کرو جس طرح محمد رسول اللہ ﷺ نے ان سے کتاب پڑھنے کا مطالبہ کیا تھا، تم بھی آیت پیش کرو جس میں صاف صاف وضاحت ہو۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الدين اصطفى۔

میرے دوستو بزرگو! میں نے نبی پاک ﷺ کی احادیث پیش کیں ہیں نے مولوی صاحب کے بارے میں کہا کہ انہوں نے حقوق القناد کہا ہے، مولوی صاحب نے اس کا جواب دینے کی کوشش کی، پہلے کہا کہ دونوں لفظوں کا معنی کانٹے کر دیا، پھر چند لہجوں کے بعد خود بھی اس کا معنی کانٹے کر دیا، اور یہ بھی کہا تم جو احادیث پیش کر رہے ہو جو تمہارا طریقہ ہے اس کو کہہ رہا ہوں، دیکھیں دوبارہ پھر وہی گستاخی کی ہے جو پہلے کی تھی، کہ اللہ کے نبی ﷺ کی احادیث کو کانٹے کہا میں کہتا ہوں کانٹے تو وہ (مشرکین) ڈالتے تھے، اللہ کے نبی ﷺ تو پھول برساتے تھے۔ اب جو نبی پاک ﷺ کی احادیث کو کانٹے کہے اس کے بارے میں تم خود فیصلہ کرلو؟

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے جب میراث مانگی تو حضرت ابو بکر ؓ نے حدیث سنائی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا تھا کہ اے ابو بکر ؓ قرآن پیش کرو۔ اگر کہیں ہے تو دکھا دیں اس کا جواب نہیں دیا۔

اب ایک نئی بات نکالی ہے کہ حضور ﷺ نے یہودیوں سے کہا تھا کہ توراۃ لے آؤ تو پڑھو، مولانا نے یہ بھی فرمایا کہ اس وقت کہا تھا جب حرام و حلال کا مسئلہ تھا، مولانا اس کا شان نزول مجھے دکھا دیں، وہ تو قصہ ہی اور تھا معلوم ہوا کہ مولانا کو قرآن صرف اتنا ہی آتا ہے۔ علماء کرام موجود

ہیں، مجھے دکھائیں کہ واقعی حلال و حرام کے مسئلہ پر جھگڑا واقعہ کہ جب کہ آپ ﷺ نے فرمایا ان تو راۃ پڑھو، ان کو اس آیت کے شان نزول کا پتہ نہیں، اب مولانا کا کام تھا۔ مجھ سے بار بار قرآن کی آیت کا مطالبہ کر رہے ہیں، ایک ایسی آیت پڑھ دیتے جس کا ترجمہ یہ آتا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ او بے جان پڑے ہیں، جس طرح کھجور کا ستون اور لکڑیاں بے جان تھیں (معاذ اللہ)۔ نہ انہوں نے آیت پڑھی ہے اور نہ قیامت تک پڑھ سکتے ہیں۔

انہوں نے جو اپنے خط میں لکھا ہے کہ میرے پاس ستر آیتیں ہیں، نہ معلوم وہ کہاں ہیں اب تو ان میں سے ایک بھی ظاہر نہیں ہو رہی۔ اور اگر قرآن میں نہیں ہے اور یقیناً قرآن میں یہ مسئلہ نہیں کہ خدائے تعالیٰ کے نبی اپنی قبروں میں مردہ ہیں، وہ جو انہوں نے خط میں لکھا تھا کہ اشارہ سوا حدیث ہیں، اب گم شدہ کچھ ہے میں کہ ان میں سے ایک بھی نہیں آ رہی۔ یہ ہو رہا ہے کہ ادھر سے احادیث پڑھی جا رہی ہیں ادھر سے کہا جاتا ہے جب میں بولوں گا یہ بھاگ جائیں گی، ادھر سے احادیث پڑھی جاتی ہیں ادھر سے ان کو کانٹے کہا جاتا ہے۔ لیکن جب مولانا اٹھتے ہیں یا تو نبی ﷺ کی حدیث میں اپنی طرف سے اضافہ کر دیتے ہیں یا ایسی اسناد پیش کرتے ہیں جن کو وہ اپنی کتابوں میں ناقابل اعتماد لکھ چکے ہیں۔

یا اب اس طرف آئے ہیں یہ جو چٹ لکھ کر بھیجی ہے اس میں بھی انہوں نے اپنا عقیدہ نہیں لکھا اس لئے ہم بھی سمجھیں گے کہ ان کا عقیدہ وہی ہے کہ یہ کھجور کے خشک تنے اور کنکریوں کی طرح سمجھتے ہیں، اب لکھا ہے موت کے بعد کالفظ لکھا ہے یا نہیں؟ (عوام نے کہا ہے) اب صرف موت کی حدیث پیش کرنے کا کوئی فائدہ نہیں، اور نہ ہی اس مسئلہ سے اس حدیث کا کوئی تعلق ہے اس سے معلوم ہو گیا کہ مولانا کو جو باتیں انہوں نے اپنی کتاب میں لکھی تھیں وہ تو یاد نہیں رہیں، لیکن جو چٹ اب لکھ کر دی ہے وہ بھی ان کو یاد نہیں کہ اس میں کیا لکھا ہے۔ حالانکہ پرچی میں لکھا ہوا ہے کہ یہ جو بات ہے وہ موت کے بعد قبر والی زندگی پر ہے۔ جب اس میں موت کے بعد والی زندگی لکھا ہوا ہے کہ پھر مولوی صاحب کو موت والی حدیث پڑھنے کی کیا ضرورت ہے۔

میں پھر مطالبہ کرتا ہوں جیسے انہوں نے عثمانی سے مطالبہ کیا ہے کہ کسی ایک محدث و مفسر کا حوالہ پیش کریں جس نے یہی تفسیر ان سے پہلے کی ہو۔ دوسرا اس موت والی حدیث کی سند پڑھیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے اس کی حیثیت کیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ کسی ایک ہی محدث یا مفسر کا حوالہ پیش کریں اسی حدیث کے تحت کیونکہ اس حدیث کا ترجمہ یہ نہیں ہے کہ نبی اپنی قبروں میں زندہ نہیں ہیں۔ جس طرح سے یہ اپنے رسالہ میں دوسروں کے بارے میں گھڑ تو معنی لکھتے ہیں، اب یہ خود نبی پاک ﷺ کی احادیث کا گھڑ تو معنی کرتے ہیں اور بیان کر رہے ہیں، جو کسی مفسر نے بیان نہیں کیا، کسی مجتہد نے بیان نہیں کیا، کسی محدث نے بیان نہیں کیا۔ مولانا کتاب کھول کر دکھیں کہ فلاں سنی محدث نے اس حدیث کے تحت لکھا ہو کہ نبی اپنی قبروں میں مردہ ہیں، میں بات ہی ختم کر دوں گا، بات وہی ہے جو میں اکثر کہا کرتا ہوں کہ کسی ایک سنی محدث یا مفسر سے یہ قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے، ادھر ادھر سے واقعات بیان کرتے رہنا ان کا کام ہے، نبی پاک ﷺ کی احادیث میں اپنی باتیں ملاتے رہنا، اور حدیث کو کانٹے کہنا یہ ان کا کام ہے۔

باقی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے موسیٰ علیہ السلام پر ترجیح نہ دو اس کی وجہ بیان فرمائی جب پہلا صور پھونکا جائے گا اس وقت انبیاء علیہم السلام بے ہوش ہو جائیں گے سب سے پہلے میں ہوش میں آؤں گا میں دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام کھڑے ہیں، نہ معلوم وہ بے ہوش ہوئے یا نہیں یا کوہ طور والی بے ہوشی کی وجہ سے اب ان پر بے ہوشی طاری نہیں ہوئی۔ اب میں سوال کرتا ہوں کہ بے ہوش زندہ ہوا کرتے ہیں یا مردے بے ہوش ہوتے ہیں؟ (جواب ملا زندہ بے ہوش ہوا کرتے ہیں) یہ عام فہم لفظ ہے بے ہوش کا معنی یہ ہے کہ بندہ پہلے ہوش میں ہو پھر ہی اس پر بے ہوشی طاری ہوتی ہے۔

مولانا یہ بخاری شریف کی حدیث ہے جس طرح میں نے مولوی احمد سعید صاحب سے مطالبہ کیا ہے کہ وہ اپنی بیان کردہ حدیث کی تفسیر کسی محدث یا مفسر سے دکھائیں، یہ مجھ سے بھی

سوال کر سکتے ہیں، اس لئے میں پہلے ہی حوالہ پیش کر رہا ہوں جو معنی میں نے بیان کیا یہی معنی امام بیہقی نے بیان کیا، میں نے تین سنی محدثین کا حوالہ پیش کیا امام بیہقی، علامہ سیوطی، امام تاج الدین سبکی، یہ تینوں محدث اس کے نیچے لکھ رہے ہیں کہ بے ہوشی کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ نہیں بلکہ وہ باہوش ہیں۔ جب صور پھونکا جائے گا اس وقت ان پر بے ہوشی طاری ہوگی۔

دوستو میں نے تین محدثین کے حوالے پیش کئے، لیکن مولوی احمد سعید صاحب نے قرآن کی آیت پیش کر سکتے ہیں اور نہ صریح حدیث پیش کر سکتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں ایسے ہیں جیسے کھجور کا تنایا کنکر یاں ہوتی ہیں (العیاذ باللہ)۔ اور نہ یہ قیامت تک کسی حدیث کے تحت کسی سنی محدث سے یہ دکھا سکتے ہیں کہ جو تشریح میں نے کی وہی اس نے کی ہے۔

مولوی احمد سعید

حدیث رسول اللہ ﷺ کے پیش کرنے کا مطلب یہ تھا کہ مولوی صاحب کو اپنے دلائل کے توازن کا پتہ چل جائے، حدیث پیش کی تھی کہ نبی علیہ السلام فرماتے ہیں کی قیامت سے پہلے چھ چیزوں کا ہونا ضروری ہے میری موت یا جانا ضروری ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ موت پا جانے کے بعد دنیا میں زندہ ہیں اگر زندہ ہیں تو پھر قیامت کیسے آئے گی، کیا مولوی امین قبر کسی اور جہاں میں مانتا ہے قبر کو اکھاڑ کر کہیں اور لے جاتا ہے تو بتلاؤ۔ اگر قبر کھودنے والے نے دنیا پر قبر کھودی ہے اور دفن کرنے والے نے دنیا میں دفن کیا ہے پھر تو نبی پاک ﷺ دنیا میں زندہ ہوئے، حالانکہ نبی پاک ﷺ فرماتے ہیں

ان من شوار الناس من تدر کہم الساعة وهم احياء

سب سے زیادہ شریرو لوگ وہ ہوں گے جو زندہ ہوں گے ان کی زندگی میں قیامت آئے گی، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر نبی پاک ﷺ اس زمین پر زندہ ہیں، مدینہ عالیہ میں زندہ ہیں، روضہ پاک میں زندہ ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مقدسہ میں زندہ ہیں، پھر یہ قیامت

کس طرح قائم ہوگی۔

دلائل کا سلسلہ ابھی شروع نہیں ہوا یہ تو بطور نمونہ ایک دور وایات پیش کی ہیں، جب دلائل کا سلسلہ شروع ہوا تو یہ پھر یہ ایک آدھ محدث جو اپنی تحقیق سے لکھ رہے ہیں، جیسے مولوی صاحب نے کہا بیت اللہ میں بیٹھ کر ملائی قارئیٰ نے لکھا، فلاں نے لکھی، فلاں نے لکھی، کیا بیت اللہ میں بیٹھ کر لکھنے سے اجماع بن جاتا ہے؟ اور کیا وہ حدیث بن جاتی ہے؟ کیا محدثین کو معصوم سمجھتے ہو؟ یہ چیزیں بعد میں، سب سے مقدم چیز یہ ہے کہ قرآن مقدس کے علاوہ خود رسول پاک ﷺ کا وفات پانا، اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دیگر خلفاء راشدین کا خلیفہ بننا، اس بات کی دلیل ہے کہ حضور ﷺ دنیاوی جسم والی زندگی کے ساتھ زندہ نہیں ورنہ خلافت کا معاملہ پیش نہیں آ سکتا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کلمہا ہلک نبی خلفہ جب بھی کوئی نبی فوت ہوا اس کا خلیفہ بنا، نبی ہو کر خلیفہ بنا، میری وفات کے بعد خلفاء ہوں گے جو نبی بن کر خلیفہ نہ ہوں گے صرف خلیفہ ہوں گے، امت کی تحت نشینی کے لئے، اگر نبی پاک ﷺ زندہ ہیں تو کیا زندہ کا بھی خلیفہ ہوتا ہے؟ خلیفہ ہمیشہ مرنے کے بعد ہوتا ہے، یہ چیزیں میں نے اشارۃً بیان کر دیں ہیں تاکہ مولوی صاحب کے دو تین گھنٹے گزر جائیں۔

بہر حال مولوی صاحب مجھے الزام دیتے ہیں کہ میں فلاں حدیث پڑھ چکا ہوں فلاں پڑھ چکا ہوں، یہ کیوں نہیں کہتے کہ فلاں آیت پڑھ چکا ہوں اپنے عقیدہ کے ثابت کرنے کے لئے، اگر آیت ہے تو پیش کریں تاکہ اگر ہم گمراہ ہیں تو ہم بھی راہ ہدایت پر آئیں، اگر آیت نہیں ہے تو پھر ضد کیوں نہیں چھوڑتے، خدا کی عدالت میں پیش ہونا ہے کیا کہو گے کہ آپ کی کتاب میں مسئلہ حیات اور موت نہیں تھا اس لئے ہم اس کے قریب ہی نہیں لگے۔ جو جواب آپ نے قیامت کے میدان میں دینا ہے وہ ابھی مسلمانوں کے سامنے دے دو۔

اگر کوئی دلیل قرآن مقدس میں ہے تو اس کو پیش کیوں نہیں کرتے، کس موقع کے لئے سنبھال کے رکھی ہوئی ہے۔ بہر حال مطالبہ میرا وہی ہے کیونکہ آپ کا عقیدہ اور دعویٰ ہے کہ انبیاء

علیہم السلام اس دنیا والی اس قبر مقدس کے اندر زندہ ہیں ہمیں اس دعویٰ کا انکار ہے اور یہ انکار قیامت تک رہے گا، اور یہ مطالبہ رہے گا کہ اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کے لئے دلیل کی ابتدا کریں اللہ کی مقدس کتاب سے، آیت پیش کریں، اگر نہیں نوصاف انکار کرو کہ قرآن اس مسئلہ میں کوئی دخل نہیں دیتا، پھر بات ہوگی حدیث رسول اللہ ﷺ کی۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده

الذين اصطفى.

میرے دوستو اور بزرگو، اب مولوی صاحب نے احادیث پر مبنی شروء کر دی ہیں لیکن کسی ایک حدیث میں بھی نہ نبی کا لفظ آیا ہے اور نہ قبر کا لفظ آیا اور نہ کنکریوں کی طرح بے جان کا لفظ آیا ہے اور نہ کھجور کے تنے کی طرح بے جان ہونے کا لفظ آیا ہے، ساتھ ساتھ مولوی صاحب کہہ رہے ہیں کہ ابھی میں اشارہ کر رہا ہوں۔ میں عرض کرتا ہوں کہ کب تک گوگوں کی طرح اشارے کرتے رہو گے، لوگ آپ کے منہ کی طرف دیکھ رہے ہیں کہ کوئی ایک حدیث تو پڑھ دو جس میں تفصیل ہو، مولانا ایسا تو نہیں ہوا کہ آپ نے سب کچھ چھوڑ کر اشارے بازی شروع کر دی ہے۔ یہ اشارے کب تک کرتے رہو گے۔

اگر قرآن کو مولوی احمد سعید نے مانا ہے تو وہ ایک آیت پیش کرتے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں اس لئے ادھر رقدہ روانہ کرنے کی بجائے ان کے کان میں چھوٹک مارہ کہ ستر آیتوں سے کیوں نہیں نکالتے، چلو ستر میں سے انہتر میں نے معاف کیس صرف ایک آیت پڑھیں۔

اب مولوی صاحب نے حدیث پر جمی کی قیامت شریر لوگوں پر آئے گی، اگر واقعی انبیاء علیہم السلام کے بارے میں مولوی صاحب کا یہی عقیدہ ہے (اور ہو سکتا ہے) کیونکہ جو احادیث کو کانٹے کہہ سکتا ہے (وہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں بھی یہی کہہ سکتا ہے) غور کریں بات واضح

ہے کہ قبر جو ہے وہ اس دنیا کے لئے دار العمل نہیں، وہاں عمل کی تکلیف نہیں ہے، دنیا میں رہنا اور چیز ہے اور قبر میں دفن ہونا اور چیز ہے، قبر میں زندہ رہنا اور چیز ہے۔ مولوی احمد سعید جس چیز کا رد کر رہے ہیں وہ اس پر چی کا ہے جو انہوں نے لکھی ہے یہ اپنی بات کو خود ہی رد کر رہے ہیں۔ جو میں نے لکھ کر دیا ہے مناظرہ کا موضوع، اس پر بات ہی نہیں ہو رہی۔

مولوی صاحب نے کہا میں سائل ہوں، سائل کی تین قسمیں ہوتی ہیں ہر ایک قسم کی تعریف کریں اور بتائیں کہ آپ کون سی قسم کے سائل ہیں۔ سائل کا کام یہ نہیں ہوتا ہے کہ اپنی طرف سے ایک بات کسی کے ذمہ لگا کر پھر خود اس کا رد کرتے رہو، یہ سائل کا کام نہیں ہے۔ سائل اسے کہتے ہیں جو دلیل کا جواب دے، یا تو یہ کہتے کہ یہ احادیث متواتر نہیں، دو محدثوں نے لکھا ہے متواتر ہے، یہ نکلا دیتے کہ ایک نے لکھا ہے کہ یہ متواتر نہیں، پھر میں کہتا کہ واقعی انہوں نے مجھ پر کوئی نقد وارد کیا ہے۔ سائل کا کام اپنی طرف سے کسی کے ذمے کچھ لگا کر اس کا رد کرتے رہنا، دلیل کا جواب نہ دینا اس کو سائل نہیں کہتے۔ میں اصول مناظرہ کی کتاب دے رہا ہوں، اس میں سائل کا یہ معنی نکال کر دکھا دیں۔ اور یہ بھی بتائیں کہ یہ احادیث جو آپ نے پڑھی ہیں سائل بن کر پڑھی ہیں (یہ سائل کی کون سی قسم ہے) اصول مناظرہ سے دکھائیں کہ سائل حدیث پڑھ سکتا ہے؟

میں نے پہلے یہ بات کہی تھی کہ جب تک احمد سعید صاحب اپنا دعویٰ لکھ کر نہ دیں اس وقت تک حدیث پیش کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ کیونکہ دلیل دعویٰ پر ہوتی ہے، انکو دلیل پیش کرنے کا کوئی حق نہیں بلکہ ان کو صرف میری دلیل کے جواب دینے کا حق ہے، اب یہ حدیثیں پڑھنے کی طرف آ گئے ہیں لیکن کسی حدیث کا ترجمہ نہیں کیا اور نہ ہی کسی حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں، کنکریوں کی طرح اور کھجور کے ستون کی طرح۔ معاذ اللہ، نہ اس طرح کی حدیث پڑھی ہے اور نہ پڑھ سکتے ہیں۔

میں بار بار کہہ رہا ہوں کہ مولانا آپ کو اپنی کتاب دہمہ کیوں بھول گئی ہے کیا وہ صرف

ڈاکٹر عثمانی کے لئے لکھی تھی؟ میں کہہ رہا ہوں ایک نئی محدث، ایک نئی مفسر، ایک نئی مجتہد کا قول پیش کرو کہ انہوں نے کسی ایک آیت کے تحت یا کسی ایک حدیث کے تحت یہ مسئلہ لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں۔

مولانا، آپ کی لکھی ہوئی بات کا مطالبہ آپ سے کر رہا ہوں۔ مولانا، غور کرو قرآن کن کے بارے میں کہہ رہا ہے کہ لم تقولون مالا تفعلون کہتے کچھ ہیں اور کرتے کچھ ہیں۔ میں بار بار عرض کروں گا، کہ جو کچھ تم نے خود لکھا ہے کم از کم اس پر تو پکے رہو، کوئی ادھر سے بول رہا ہے قرآن، کوئی ادھر سے بول رہا ہے قرآن، میں ان سے کہتا ہوں کہ مولوی احمد سعید صاحب سے کہیں کہ قرآن کی ایک آیت پڑھ دیں تاکہ مناظرہ ختم ہو جائے۔ یا یہ لکھ دیں کہ مولوی احمد سعید صاحب قرآن کو نہیں مانتے۔ اس لئے ہم دوبارہ قرآن کا نام نہیں لیں گے۔ یا یہ لکھ دیں کہ مولوی احمد سعید صاحب قرآن کو نہیں مانتے اس لئے ان سے ہم یہ مطالبہ نہیں کر سکتے اور آپ سے مطالبہ اس لئے ہے کہ آپ پر ہمیں یقین ہے کہ آپ قرآن کو مانتے ہیں۔ بات واضح کریں۔

دوسری بات یہ ہے میں جو احادیث پیش کر رہا ہوں ان کا ترجمہ اتنا واضح ہے کہ خود مولوی احمد سعید صاحب نے مانا کہ اس کا ترجمہ وہی ہے جو میں نے کیا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں حیات ہیں۔ قبر بھی ہے۔ اب مولانا نے بڑی اچھی بات کہی ہے کہ پہلے یہ کہا کرتے تھے کہ قبر کہیں اور ہے آج تسلیم کر رہے ہیں کہ یہی دنیا والی قبر ہی قبر ہے، وہ قبر جو اماناں عاشقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں ہے، حضرت ﷺ کا جو جسد اطہر اس قبر کے اندر ہے اسی جسد کو ہم انبیاء علیہم السلام کی حیات کے لئے پیش کر رہے ہیں، انہی اجساد مطہرہ کو اللہ کے نبی ﷺ بار بار زندہ فرما رہے ہیں، مسلمان تو اب اپنے نبی ﷺ کی بات کو بار بار دہرائے گا، کاش کہ مولوی احمد سعید صاحب بھی ایک دفعہ اپنے نبی ﷺ کی بات کو دہرا لیتا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، میں ان حدیثوں تسلیم کرتا ہوں۔

اب یہ جو کہہ رہے ہیں کہ میں احادیث پیش کروں گا، کب؟ وہ تو اٹھارہ سو احادیث ہیں

(بقول احمد سعید) وہ تو کئی دنوں میں پیش نہیں ہو سکتیں، میں نے مولانا کو اٹھارہ سو میں سے سترہ سو تنانوے معاف کر دیں کیونکہ میں نے ان کی طرح یہ نہیں کہنا کہ آپ کانٹوں پر ہاتھ مار رہے ہیں، یہ صرف ایک حدیث پڑھ دیں جس کا ترجمہ یہ ہو کہ اللہ کے نبی ﷺ اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں، بس میں فوراً بات ختم کر دوں گا مناظرہ ختم، کیونکہ پیچھے کچھ رہے گا ہی نہیں، میں دوبارہ کھڑا ہی نہیں ہوں گا، پھر سارے مجھے کہیں کہ ایک دفعہ کھڑا ہو جا کچھ بات کر، میں کہوں گا نہیں آیت یا حدیث صریح پیش ہونے کے بعد اب کچھ کہنے کا موقع نہیں رہا کیونکہ نبی ﷺ کی حدیث سننے کے بعد کھڑا ہونا گستاخی ہے، میں نے مولوی احمد سعید صاحب پر اتنا بڑا احسان کیا کہ ان کو سترہ سو تنانوے معاف صرف ایک حدیث جس کا ترجمہ یہ ہو کہ نبی ﷺ اپنی قبروں میں مردہ اور بے جان ہیں کنکریوں کی طرح یا کھجور کے تنے کی طرح، میں سردار صاحب سے بھی درخواست کروں گا کہ تیرہ خود پریشان ہوں اور نہ لوگوں کو پریشان کریں، ان سے کہیں کہ یا ایک آیت قرآن کی پیش کر دیں کہ نبی قبروں میں مردہ ہیں، قبروں کی بات ہوگی، جو انہوں نے پہلے ادھر ادھر کی باتیں کی ہیں وہ تو زیر بحث ہی نہیں۔

انبیاء علیہم السلام کی حیات ان کی قبروں میں علم قطعی سے ثابت ہو چکی ہے (مولوی صاحب اپنی لکھی چٹ بھی بھول گئے ہیں) متواتر احادیث سے حیات انبیاء علیہم السلام ثابت ہو چکی ہے، میں بہت ساری احادیث پیش کر چکا ہوں، مولوی صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے کہ حدیثیں پیش کی ہیں، لیکن ساتھ یہ بھی فرمایا ہے کہ جب میں بولوں گا تو یہ حدیثیں بھاگ جائیں گی۔ اللہ رحم کرے، اللہ کے نبی ﷺ احادیث سناتے رہے (بڑے بڑے گرو ابو جہل، ابو لب، عقبہ، شبہ وغیرہ) نبی ﷺ کو ڈراتے رہے، اس وقت یہ حدیثیں نہیں بھاگیں۔ اب کہاں بھاگ جائیں گی؟۔ اللہ کے نبی کی احادیث کو تم سب مماتی مل کر بھی نہیں بھاگ سکتے، یہ قیامت تک ان شاء اللہ محفوظ رہیں گی۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ اللہ نے تمہاری قسمت میں ماننا لکھا ہے یا نہیں لکھا۔ ہم کہیں گے یا اللہ ہم نے ان کو احادیث سنائی تھیں اور ہم نے ان کو کہا تھا کہ نبی کی احادیث کو

کانے کہہ کر گستاخی نہ کریں اور نبی ﷺ کی حدیثیں پڑھنے والے کو یہ توفیق عطا فرماتا کہ وہ نبی ﷺ کی حدیث پڑھتے وقت اپنی طرف سے کوئی لفظ زیادہ نہ کرے، نبی ﷺ کی حدیث ماننے والے کو یہ توفیق عطا فرما کہ انھارہ سوا حدیث میں سے ایک حدیث یا آیت کسی کسی محدث یا مشر یا مجتہد کی شرح کے ساتھ پیش کرنے کی توفیق نصیب فرما۔ ادھر تو یہ قرآن و قرآن کہتے ہیں یہ تو قول بھی نہیں مانتے اور نہ قول پیش کر سکتے ہیں۔

مولوی احمد سعید صاحب

آج مولوی محمد امین صفدر صاحب نے نیا طریقہ اختیار کیا ہے انہوں نے خواہ مخواہ ہمارے مذہب کا ایک عقیدہ لگا دیا ہے، میں نے ان کے ذمہ یہ لگایا ہے کہ تم حضور ﷺ وہ سید انبیاء علیہم السلام کو ان کی قبروں میں زندہ تسلیم کرتے ہو، میں نے اس پر بات کی ہے یہ کہتے ہیں تو آپ نے از خود یہ بات ہمارے ذمہ لگائی ہے ہمارا یہ عقیدہ نہیں۔ اگر آپ کا یہ عقیدہ نہیں تو پھر مجاہد کیا ہے ایک طرف سے اس عقیدہ کا انکار بھی کرتے ہیں دوسری طرف ان کا دعویٰ بھی یہی ہے کیا تم لوگوں کو دھوکہ دینے والے ہو۔

اگر تمہارا عقیدہ یہ ہے کہ نبی ﷺ جس طرح دنیا میں مع روح زندہ تھے، اس قبر میں بھی زندہ ہیں، تو اس پر تو نص قرآنی پیش کرو، ادھر کہتے ہیں میں مدی ہوں، یہ مدی نہیں ہے اس لئے دلائل پیش نہیں کر سکتا تھوڑی دیر کے بعد بات بھول جاتے ہیں یا جان بوجھ کر ہمارے اوپر ذلیل دیتے ہیں کہ ایک حدیث پیش کرو، ایک آیت پیش کرو، مولوی صاحب جب تم خود کہہ رہے ہو کہ میں مدی نہیں میں نے دعویٰ نہیں لکھا، اس لئے آپ دلائل بیان نہیں کر سکتے، ادھر کہتے ہیں کہ دلائل بیان کرو، اتنا بڑا ناقض کم از کم اہل علم کے اندر تو نہیں ہو سکتا، جس شخص کو مدی نہیں بتایا جاتا اس سے دعویٰ طلب کیا جا رہا ہے یہ عجیب بات ہے۔

یہ آخری بات ہے، یہ آیت پڑھتا ہوں لیکن پہلے لکھ دیں کہ ہم اپنا عقیدہ قرآن سے ثابت نہیں کر سکتے، میں ایک نہیں جانتی کہ اتنی آیات پڑھ دوں گا کہ کوئی نبی مت کے بعد اس دنیا

والی قبر کے اندر حیات جسمانی کے ساتھ زندہ نہیں یہ بات لکھ دو، اگر نہیں لکھ سکتے تو کم از کم اپنا عقیدہ اللہ کی کتاب مقدس سے ثابت کرو۔

دوستو بزرگو، میں کئی دفعہ کہہ چکا ہوں آیت پیش کرو آئندہ موقع نہ دوں گا، میں ایسے آیت پڑھوں گا جس سے یہ ثابت ہوگا کہ کوئی نبی، کوئی ولی، کوئی اللہ کا پاک بندہ مرنے کے بعد اپنی قبر میں جسمانی حیات کے ساتھ زندہ نہیں ہے۔ اس دنیا والی قبر میں زندہ نہیں، پہلے آپ لکھ دیں کہ ہمارے عقیدہ کے ثبوت کے لئے ہمارے پاس نہ کوئی آیت ہے اور نہ ہمارا عقیدہ ثابت ہے، مولوی صاحب میں نے آپ کا مطالبہ مان لیا کہیں آپ یہ نہ کہیں کہ احمد سعید نے آیت نہیں پڑھی۔ میں کئی آیات پڑھ دوں گا لیکن پہلے آپ لکھ دیں کہ میرے عقیدہ پر میرے پاس کوئی آیت نہیں ہے۔

باقی اس نے کہا کہ ساتھ یہ حدیثیں پڑھ رہے ہیں، اس میں نہ قبر کا لفظ ہے نہ نبی کا۔ میں نے مامون مسلم والی حدیث پڑھی ہے اس میں نہ نبی کا لفظ ہے نہ نبی کی موت و حیات کا ذکر ہے۔ اس کو یہ برداشت نہ کر سکے، کہنے لگے کہ لومی حدیث کو تھوڑتے ہیں۔ جناب اگر تم قرآن کو چھوڑ کر مسلمان رہ سکتے ہو اس سے بڑی کون سی کتاب ہے جس کا انکار جرم ہے، لیکن کوئی نبی پاک ﷺ کی حدیث کو کانٹوں سے اور نبی پاک ﷺ کے جسم کو کھجور کے خشک تئ سے تشبیہ نہیں دے سکتا۔ مولوی امین صاحب اگر آپ کا عقیدہ قرآن سے ثابت نہیں ہوتا تو میں آیت پڑھ دیتا ہوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده الذين

اصطفى. اما بعد.

مولانا صاحب یہ بھی کہہ رہے ہیں کہ میں منکر ہوں مدی نہیں ہوں لیکن اپنے دعویٰ پر احادیث پڑھتے جا رہے ہیں وہ کس دعویٰ پر پڑھتے ہیں اور ادھر منکر منکر کی رٹ بھی لگاتے ہیں اور

ادھر کنکریوں اور کھجور سے تشبیہ بھی دیتے جا رہے ہیں، باقی مولوی صاحب کے پاس کوئی صحیح حدیث یا آیت نہیں، اگر ہوتی تو ضرور پڑھتے، وقت ضائع نہ کرتے، باقی یہ بار بار مجھ سے قرآن کی آیت کا مطالبہ کرتے ہیں، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ مولوی احمد سعید سے پوچھیں گے کہ وہ تو قرآن کے خلاف کہتا تھا تو نے قرآن کے موافق کیوں آیت نہ پڑھی؟ اتنی دیر لوگوں کو انتظار میں رکھنا کہ لوگ غلط عقیدہ پر باقی رہیں۔ (چہ معنی دارد)

مولوی صاحب کہہ رہے ہیں کہ آیتیں تو مجھے ستر آتی ہیں لیکن آج میں سر دست تین پڑھوں گا، میں کہتا ہوں تین ہی پڑھیں جن کا ترجمہ یہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں مردہ وہ بے جان ہیں کنکریوں کی طرح اور کھجور کے ستون کی طرح، ساتھ ہی میں اشارہ کر دیتا ہوں کہ وہ تین آیتیں فتح الاسلام والی نہ ہوں، جن کا غلط ترجمہ کیا گیا ہے فتح الاسلام میں۔ غلط ترجمے والی آیت نہ ہو۔ اب میں مولانا کو وقت دیتا ہوں کہ وہ یہ آیات پڑھیں۔

مولوی احمد سعید چتروڑی۔

مولوی محمد امین نے میرے سے اصول مناظرہ کے خلاف مطالبہ کیا ہے کہ آیت پڑھو اپنا بوجھ سر سے اتار کر میرے گلے میں ڈال دیا ہے، مزاج ہے کہ مولوی صاحب تسلیم کر کے انھیں، مجھ سے مطالبہ ہے کہ آیتیں پڑھو، خود آخری بات بھول گئے کہ میں نے لکھ کر دینا ہے۔

(یہ مولانا محمد امین صاحب نے وعدہ نہیں کیا صرف احمد سعید کا مطالبہ تھا اس

لئے اس بات سے دھوکہ نہ کھائیں۔ مرتب)

مولوی امین صاحب میں پھر آپ کو موقع دیتا ہوں، کچھ تو احساس کرو، مجھ سے دلیل کا مطالبہ کرنا اصول مناظرہ کے بھی خلاف ہے اور تعلیم اسلام کے بھی خلاف ہے لا دلیل علی السفا، خود آپ نے کہا ہے کہ منکر پر دلیل نہیں ہوتی، مطالبہ اس سے ہوتا ہے جو بھولی جھر کر کہے کہ یہ میری ہے، اس سے دلیل پوچھی جاتی ہے جب آپ کا یہ عقیدہ اسلامی ہے تو اسلام کی تعلیم تو قرآن دیتا ہے تو آپ قرآن پڑھیں، قرآن سے دلیل پیش کر کے دکھاؤ۔

پھر مولانا انصاف کا انداز دیکھو کہ آیتیں وہ پڑھو جس میں لکھا ہوا ہو قبر کے اندر نبی زندہ نہیں ہوتا، مسئلہ تو یہ ہے جب اللہ کا نبی دنیا سے وفات پا چکا تو اب نہ قبر میں کوئی زندگی ہے نہ زمین کے اوپر کوئی زندگی ہے اور نہ زمین کے نیچے کوئی زندگی ہے، مسئلہ یہ ہے۔ لیکن یہ کہتے ہیں کہ قبر کا لفظ دکھاؤ، کیا اس قسم کے مطالبہ کا صحابہ کرام یا رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کوئی گنجائش ہے؟ اگر نہیں تو پھر بندہ یہ کہے کہ میرا اللہ کی کتاب کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

جب ان سے دلیل پوچھی جائے تو اس وقت وہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو دکھا کہ وہ قبر میں نماز پڑھ رہے تھے، نماز پڑھنا دلیل ہے اس بات کی کہ وہ زندہ ہیں اسی لئے تو نماز پڑھ رہے ہیں، (احمد سعید کا غلط استدلال۔ مرتب) اس کا مطلب یہ ہوا کہ جس کو نماز پڑھتے دیکھ لیا جائے وہ زندہ ہے اور موسیٰ ﷺ کو آپ ﷺ نے نماز پڑھتے نہیں دیکھا، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ زندہ ہیں۔

بقول مولوی صاحب کے دیکھنا زندگی کی دلیل ہے، لہذا صرف موسیٰ ﷺ ہی زندہ ہوئے اور کوئی زندہ نہ ہوا۔ جبکہ حضور ﷺ فرما رہے ہیں لو کان موسیٰ حیا۔ الخ۔ اگر موسیٰ ﷺ زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اطاعت کے بغیر چارہ نہ ہوتا۔

خلاصہ کلام یہ ہے دعویٰ تو یہ ہے کہ حضور ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں لیکن دلیل وہ پیش کرتے ہیں جو اصول دین کے بھی خلاف ہے اور حدیثیں اور روایات وہ پیش کی جاتی ہیں جن پر پتہ بھی ہے کہ شور ہوتا ہے اور پھر ان کا معنی کچھ اور ہوتا ہے اور مولوی صاحب ان کا معنی کچھ کر قبر میں لے آتے ہیں۔ اگر یہی محبت رسول ﷺ ہے تو ایسی محبت سے خدا محفوظ رکھے، اللہ کے نبی پاک ﷺ نے دین کی تعلیم ایسی نہیں دی۔

اگر مولوی صاحب لکھ دیں کہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ نبی پاک قبر میں زندہ ہیں قرآن مقدس میں نہیں ہے تو میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ ابھی آیتیں پڑھتا ہوں۔

(مولوی احمد سعید نے وقت ضائع کیا ہے اور مولانا محمد امین صفدر صاحب

ادکاڑوی کی بات کا جواب نہیں دیا ہے)

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ.

مولانا احمد سعید صاحب نے آپ کے سامنے اسلام کے بڑے اصول بیان کئے، ایک بات یہ بیان کی کہ جو تانی ہو اس کے ذمے دلیل بیان کرنا نہیں، خود ہی کہا ہے میں تانی ہوں، پھر وہ تین آیتیں کیوں پڑھی ہیں؟ کیا آیات پڑھ کر خود اسلام کے اصول کے خلاف کرنا ہے۔

(یہاں مولوی احمد سعید صاحب اور ان کے حواریوں نے شور شروع کر دیا)

پھر مولانا محمد امین صفدر صاحب نے فرمایا اگر مناظرہ نہیں کروانا ہے شک بند کر دو، لیکن یہ کیا ہے کہ میری باری میں شور کرتے ہو اور مولوی احمد سعید کی باری میں شور نہیں کرتے۔ پھر شور ہوا کہ تم آیت پڑھو، مولانا نے فرمایا مجھ سے بار بار کہتے ہو کہ آیت پڑھو مولوی احمد سعید سے کہہ دو کہ آیت پڑھ دے تاکہ قصہ ہی ختم ہو جائے۔

پہلی بات یہ ہے کہ احمد سعید نے کہا ہے کہ اسلام کا اصول یہ ہے کہ تانی کے ذمہ دلیل نہیں ہوتی، پھر تین آیتیں کیا ہیں، یہ تو خود اسلام کا اصول اس نے توڑ دیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ میں نے کہا تھا کہ ان کے پاس قبر کے لفظ کے ساتھ کوئی حدیث نہیں ہے، اب اس نے تسلیم کر لیا کہ مجھ سے کہتے ہیں قبر کا لفظ دکھا، قبر کا لفظ نہیں بلکہ یہ بتا رہا ہوں کہ انبیاء علیہم السلام زندہ نہیں ہیں۔

مولوی احمد سعید۔

میں نے جو بار بار عرض کی ہے کیا یہ اس کا جواب ہے؟ اب بھی تم انتظار کرو تو آپ کی مرضی میں پھر عرض کرتا ہوں میرے محترم بھائی، اچھی دن ہے بات کو ختم کر دتا کہ آپ بھی جائیں اور لوگ بھی جائیں، جس بات کو تسلیم کرتے ہوں اس کو کسی کنارے تک پہنچاؤ، کیوں خواہ خواہ

وقت ضائع کرتے ہو۔ اوپر سے رات آرہی ہے۔

پہلے تو آپ بڑا لمبا بیان کرتے تھے اب تم جلدی بیٹھ جاتے ہو، بات کیا ہے (پھر شور، شور، شور، شور)۔ اب تو مولوی صاحب نے فتویٰ بھی لگا دیا لیکن میں اب بھی نہیں چاہتا کہ کوئی فتویٰ لگاؤں، میں پھر عرض کرتا ہوں کہ مولوی صاحب لکھ دیں کہ میرے عقیدے پر کوئی آیت نہیں قرآن مقدس میرا ساتھ نہیں دیتا، یہ لکھ دیں تو میرا وعدہ ہے کہ میں تلاوت کروں گا، اگر یہ نہیں لکھ کر دیتے تو پھر عوام سمجھ لیں کہ میں کیا چاہتا ہوں اور مولوی صاحب کیا چاہتے ہیں۔ میری ایک ہی شرط ہے، کیونکہ مولوی صاحب خود مجھ سے دلیل طلب کر رہے ہیں، حالانکہ مولوی صاحب شروع میں کہہ چکے ہیں کہ یہ دلیل بیان نہیں کر سکتا کیونکہ اس نے دعویٰ پیش نہیں کیا۔ میں تو اس لئے آیا ہی نہیں بلکہ میں تو مولوی صاحب کے دعویٰ کو غلط ثابت کرنے اور اس کا انکار کرنے آیا ہوں۔ میں نے انکار کر دیا، اب تم اپنے دعویٰ پر دلیل پیش کرو اور دلیل کی ابتداء کلام مقدس سے ہوتی ہے، اگر یہ پیش نہیں کر سکتے تو پھر یہ لکھ دیں، تاکہ میں ان کی منت سماجت والا مطالبہ پورا کر دوں۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذین اصطفیٰ.

پہلی آیت۔

ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريية من لقاء

ه وجعلنه هدى لبني اسرائيل.

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب دی، کون سے موسیٰ علیہ السلام دنیاوی جسم والے یا خواب میں آنے والے؟ یہاں تم غور کرو، اے میرے محبوب حضرت محمد ﷺ آپ ذرا بھی شک نہ کریں کہ آپ کی ملاقات موسیٰ علیہ السلام سے ہوگی، کون سے موسیٰ علیہ السلام جو بنی اسرائیل میں دھنڈا کہتے تھے، آپ بتلائیں کہ بنی اسرائیل کو وہ کس جسم کے ساتھ ہوتا تھا، اسی اصل جسم کے

ساتھ، اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کے ساتھ یہ وعدہ قرآن میں فرمایا، حضرت پاک ﷺ کی ملاقات ہوئی یا نہیں؟ حضرت پاک نے خود بتلایا، حدیث میں آتا ہے کہ حضرت پاک ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ قبر شریف میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔

سابقہ اعداء کی طرف اشارہ۔

مولوی احمد سعید صاحب نے اس حدیث پر وہاں بھی کہا تھا کہ قبر میں کھڑے تو دیکھا لیکن اس حدیث میں حیات کا لفظ نہیں ہے۔ نہ معلوم ان کو زندہ کس نے مان لیا ہے، چلو مولوی احمد سعید صاحب یہ ہی تسلیم کر لیں کہ مردہ نماز پڑھتے ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ مولوی احمد سعید نے کہا کہ صرف موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا دوسروں کو نہیں دیکھا اس سے پتہ چلا کہ دوسرے زندہ نہیں ہیں، یہ ان کا اپنا قیاس ہے، میں نے حضور ﷺ کا کلمہ پڑھا ہے خود حضور ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا اور پھر الانبیاء احياء فی قبورہم یصلون ارشاد فرمایا۔

دوسری آیت۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات ﴿۱﴾ بل

احیاء ولكن لا تشعرون۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور یہ خطاب ایمان والوں کو ہے، کیونکہ مسئلہ حیات کا تعلق ایمان سے ہے (ایمان والا حیات کو مانتا ہے اور بے ایمان نہیں مانتا) یہ شہداء کے بارے میں ہے۔ جب حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ میدان احد کی طرف جا رہے تھے تو کافر بھی ان کو دیکھ کر کہتا تھا کہ وہ زندہ ہیں۔ منافق بھی کہتا تھا کہ وہ زندہ ہیں، مسلمان بھی کہتے تھے کہ وہ زندہ ہیں۔ لیکن جب شہید ہو گئے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے ہو گئے تو اب کافر کہتا ہے کہ زندہ نہیں کیونکہ گل والی زندگی آنکھ سے نظر آتی تھی اور آج والی زندگی آنکھ سے نظر نہیں آتی بلکہ صرف ایمان والا اللہ تعالیٰ کے کہنے پر یقین

کرتے ہوئے ایمان لاتا ہے، کیونکہ یہ زندگی آنکھ کو نظر نہیں آتی۔ کافر کے پاس آنکھ ہے لیکن ایمان نہیں ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات

وہ جو جسم مبارک مطہر ٹکڑے ٹکڑے ہوا پڑا ہے اس کو مردہ نہ کہو، کیونکہ قتل جسم ہوتا ہے روح قتل نہیں ہوا کرتی۔

ممکن ہے مولوی احمد سعید پرندوں والی حدیث پڑھیں، میں پہلے یاد کروا رہا ہوں کہ اس کی سند میں وہی ابو معاویہ شیعہ راوی ہے جس کو مولانا احمد سعید صاحب اپنی کتاب میں لکھ چکے ہیں۔ اس میں اعمش مدلس راوی ہے جس کو یہ اپنی کتاب میں لکھ چکے ہیں، ممکن ہے مولوی احمد سعید صاحب حضرت جابر رضی اللہ عنہ والی روایت پیش کریں کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے کہا تھا آپ واپس جانا چاہتے ہیں۔ الخ۔ میں بتلا رہا ہوں کہ اس میں وہی محمد بن اسحق راوی ہے جس کو غیر مقلدین پیش کیا کرتے ہیں ان کو امام مالکؒ نے دجال من الدجاجلہ فرمایا ہے، اب اگر مولوی احمد سعید کوئی حدیث پیش کرنا چاہیں تو ہوش و حواس سے پیش کریں صحیح سند کے ساتھ پیش کریں، مولوی احمد سعید صاحب نے پہلے ایک حدیث پڑھی لو کسان موسیٰ حیا۔ الخ۔ اس کی کوئی سند صحیح نہیں۔

واقعہ۔

مولوی احمد سعید صاحب کا ایک دوست اللہ بخش جواب غیر مقلد ہو گیا ہے اس نے مناظرے میں یہی لو کسان موسیٰ حیا پڑھی، میں نے کہا اس کی صحیح سند پیش کرو، فوراً شرائط مناظرہ والا پر چاٹھا کر کھڑا ہو گیا کہ کہیں اس میں لکھا ہے کہ صحیح سند پیش کرنی ہوگی۔ میں نے کہا تم نے لکھا تھا کہ ساری حدیثیں (جعلی) اور جھوٹی پڑھنی ہیں، جن کی صحت ثابت ہی نہ ہو۔

اس لئے میں مولوی احمد سعید سے بھی کہتا ہوں کہ تم اپنی تلاوت کردہ حدیث لو کسان موسیٰ حیا۔ الخ۔ کی سند صحیح ثابت کر دیں۔ (لوگ ہر جملہ پر سبحان اللہ کہہ رہے تھے)

قرآن کی جو آیت میں نے پڑھی ہے اس میں لفظ یقتل آیا ہے قتل جسم ہوا کرتا ہے روح قتل نہیں ہوا کرتی، اب جسم کے ٹکڑے ٹکڑے ہوئے پڑے ہیں کافر اس کو زندہ ماننے کے لئے تیار نہیں، لیکن اللہ تعالیٰ مومنین سے کہہ رہے ہیں اگرچہ تیری آنکھ اس زندگی کا ادراک نہیں کر سکتی، تیرا کان اس زندگی کا احساس نہیں کر سکتا، تیرے ہاتھ اس زندگی کا احساس نہیں کر سکتے لیکن مردہ نہ کہو۔ اگرچہ اس کی زندگی تیرے شعور سے باہر ہے، تیرے شعور میں نہیں آ سکتی، پھر بھی مردہ نہ کہو، بل احياء بلکہ وہ زندہ ہیں۔ قرآن پاک کی اس آیت کے پیش نظر اہل سنت والجماعت کے مفسرین اور محدثین، امام نبھتہؒ، امام دارقطنیؒ، علامہ سخاویؒ، علامہ سبکیؒ، شفاء القام میں لکھتے ہیں کہ شہداء کو یہ مرتبہ ملتا ہے انبیاء علیہم السلام کی تابعداری سے اس لئے سارے شہداء سے صرف نبی کی ایکلی حیات اعلیٰ ارفع ہے، زیادہ اکمل ہے۔

تیسری آیت۔

جب قرآن نے شہداء کی حیات اسی جسم کے ساتھ مان لی تو انبیاء علیہم السلام کی بھی یہی جسمانی حیات ثابت ہوئی، یہ میرے ہاتھ میں شفاء القام ص ۷۲ ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ فرماتے ہیں کہ قرآن میں ہے

يا ايها الدين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت

النبي.

کہ نبی ﷺ کی آواز سے بلند آواز نہ کرو، حضرت ابو بکر صدیقؓ فرماتے ہیں جس طرح مسجد نبوی میں حضور ﷺ کی زندگی میں بلند بولنے سے نیکیاں برباد ہوتی تھیں حضور ﷺ کی وفات کے بعد بھی یہاں بلند بولنے سے نیکیاں ضائع ہوتی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی یہی آیت تلاوت کی، ان کے پڑوسی دیوار میں کیل لگا رہے تھے، ان کو پیغام بھیجا کہ تمہارے اس کیل کی آواز سے حضرت پاک ﷺ کی تکلیف ہو رہی ہے۔ یہ کیل کی آواز اسی مسجد میں آرہی تھی یا نہیں؟ (آری تھی لوگوں نے کہا)

حضرت علیؓ نے اپنے مکان کے لئے دروازہ بنوانا تھا، بڑھئی سے کہا دروازہ یہاں نہ بنانا مہینہ سے دور جا کر بنانا۔ کیونکہ اس جگہ بنانے سے جو اس کی آواز اٹھے گی اس سے حضور ﷺ کو تکلیف ہوگی۔

حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو مسجد نبوی میں اونچے بولنے سنا تو فرمایا لقد اذیت رسول اللہ ﷺ فی قبرہ تو نے اونچا بولنے کی وجہ سے حضرت ﷺ کو ان کی قبر میں اذیت دی ہے۔ اس آیت

لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له

بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم

اس آیت کے پیش نظر حضرت ابو بکرؓ، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت علیؓ، حضرت عمرؓ فرما رہے ہیں کہ حضور ﷺ کو اونچا بولنے کی وجہ سے اس قبر میں تکلیف ہوتی ہے، لیجے مولانا احمد سعید صاحب نے تین آیتیں پڑھنی تھیں (نہ معلوم کب پڑھے گا) لیکن میں نے تین آیتیں پڑھ دیں ہیں۔

(ما شاء اللہ ما شاء اللہ کی آوازیں)

مولوی احمد سعید۔

مولوی امین صاحب نے جو آیتیں پڑھی ہیں ان کا انبیاء علیہم السلام کی حیات سے کوئی

تعلق نہیں۔

مولوی صاحب نے جو پہلی آیت پڑھی ہے

ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريّة من لقاءه.

اس آیت کا اگر معنی حضور ﷺ سے یہی ثابت ہے تو سر تسلیم، اگر آئمہ اربعہ میں سے کسی امام نے خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہؒ نے یہی معنی کیا ہے تو سر تسلیم، اگر مولوی صاحب اپنی عقل سے کام لے رہے ہیں تو اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے کتنے اقوال ہیں، وہ خود مولوی صاحب

بیان کریں۔ فی مریۃ من لقانہ کا ترجمہ کسی قسم کا ہے۔

(۱) لقاء کا معنی ملنا۔

(۲) نبی علیہ السلام کو خود اللہ کی کتاب کا ملنا۔

(۳) موسیٰ علیہ السلام کو اللہ کی کتاب کا ملنا۔

(۴) موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات روحانی کا ہونا۔

(۵) موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات جسمانی کا ہونا۔

(۶) لیلۃ المعراج میں ہونا۔

(۷) تحمل روتی ہونا۔

یہ تمام احتمالات مفسرین نے لکھے ہیں۔ عقیدہ کے اثبات کے لئے آیت وہ پڑھنی چاہئے جس کا صرف ایک معنی ہو، دوسرا کوئی معنی نہ ہو، جس کا صاف مطلب ہو کہ انبیاء کرام اپنی قبروں میں ویسے ہی زندہ ہیں الآن کما کان فی الدنیا۔ لیکن مولوی صاحب نے جو آیت پڑھی ہے اس کی تفسیر نہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت کی اور نہ صحابہ سے اجماعاً ثابت کی اور نہ مفسرین کا کوئی اتفاق معنی نقل کیا، بلکہ اس کی کئی تفاسیر ہیں، اس کے کئی معنی ہیں۔

مولوی صاحب اپنی دیانت و امانت سے حلفاً یہ کہہ دیں کہ تمام مفسرین نے یہی معنی کیا ہے، لیکن میرا چیلنج ہے کہ آیت مبارکہ کا یہ ترجمہ رسول پاک ﷺ سے ثابت نہیں۔ صحابہ سے بھی اجماعاً یہ معنی ثابت نہیں، آئمہ اربعہ سے بھی یہ معنی ثابت نہیں، اور تمام مفسرین کا اس معنی پر اجماع بھی نہیں۔ لیکن اگر اس کا دوسرا معنی ہو کہ اللہ اپنے محبوب ﷺ سے کہہ رہے ہیں کہ آپ ﷺ موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات میں شک نہ کریں۔ اور جو کتاب میں نے ان کو دی ہے وہ کتاب برحق ہے۔

دوسری آیت جو مولوی صاحب نے پڑھی ولا تقولوا۔ حالانکہ لفظ ہے ولا تقولوا

عجلت کرنے کی وجہ سے غلط پڑھا گیا ہے۔ بہر حال

ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء

ولكن لا تشعرون۔

مولوی صاحب نے شعور کا معنی کیا ہے کہ اس کا شعور آنکھ سے، کان سے، ناک سے نہیں ہو سکتا، بات یہ نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ اس آیت کو نازل کر کے اللہ نے اپنے محبوب ﷺ کو بتا دیا ہے کہ جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل کئے گئے ہیں ان کو مردہ نہ کہو بل احياء، اس سے کون سی زندگی مراد ہے خود قرآن نے اس کو بتلایا ہے بل احياء عند ربہم، مولوی صاحب کو یہ نظر نہیں آیا، وہ (شہید) اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔

خدا نے بعض چیزوں کی نسبت تمہاری طرف کی ہے اور بعض چیزوں کی نسبت خود اپنی طرف کی ہے، قرآن میں ہے

ما عندکم ینفد وما عند اللہ باق

جو تمہارے پاس ہے وہ ختم ہو جائے گا اور جو اللہ کے پاس ہے وہ ختم نہیں ہوگا۔ عند اللہ کا محاورہ وہاں آتا ہے کہ جہاں نسبت دنیا کی بجائے خدا کی طرف زیادہ ہو یا خدا کے زیادہ قریب ہو، اس لئے اس کی تشریح بھی اللہ کے پاک پیغمبر ﷺ نے فرمادی۔ لہذا دعویٰ تو مولوی صاحب کا ہے انبیاء علیہم السلام کے بارے میں اور آیت پڑھی ہے امت کے شہداء کے بارے میں، کمال تو یہ ہے کہ اب دلالۃ النص کے طور پر کہتے ہیں کہ جب شہید کا یہ درجہ ہے تو نبی پاک ﷺ کا یہ درجہ کیوں نہ ہو۔ اے اللہ کے بندے اس بات کا انکار تو نہیں کیا جاسکتا مگر بات صحیح ہونی چاہئے، یہ بات درست نہیں کہ حضرت محمد ﷺ اور باقی انبیاء کرام اپنی انہیں قبروں میں زندہ ہیں۔ عند ربہم اپنے رب کے پاس، اس کا ترجمہ فی قبورہم اگر کسی ایک مفسر نے بھی کیا ہو تو دکھاؤ، اگر رسول اللہ ﷺ نے ترجمہ کیا ہے تو دکھاؤ، صحابہ کرام نے کیا ہے تو دکھاؤ، کسی محدث نے کیا ہے تو دکھاؤ، آئمہ اربعہ میں سے کسی نے کیا ہو تو دکھاؤ کہ انہوں نے کہا ہو کہ عند ربہم کا ترجمہ احياء فی قبورہم تم دکھاؤ ہم ہمارے تم جیت گئے۔ (جزاکم اللہ کی آوازیں)

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على عباده

الذين اصطفى۔

میرے دوستو بات یہاں پہنچی کہ مولوی احمد سعید نے یہ تسلیم کر لیا کہ اس آیت کی تفسیر میں

اور اقوال بھی ہیں، مولانا میں امام بھٹائی سے نقل کر رہا ہوں فرماتے ہیں

قال الله تعالى فلا تكن في مريه من لقائه و في

صحيح مسلم كان قتاده يفسر ها أن النبي ﷺ قد لقي

موسى۔

اس کی تفسیر اللہ کے نبی ﷺ کی حدیث سے حضرت قتادہ تابعی سے بیان کر دی ہے۔ جو

علامہ صاحب نے کہا ہے کہ فلاں قول مراد ہے، فلاں قول بھی ہو سکتا ہے، میں کہتا ہوں جتنے قول بھی ہوں لیکن لیا وہی جائے گا جو حدیث سے ثابت ہو جائے۔

علامہ احمد سعید صاحب۔

مفسرین نے یہ بھی کہا ہے۔

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

ایسے نہیں حدیث سے، تابعی سے جس طرح میں نے ثابت کیا ہے، حضرت قتادہ نے تلا

دیا ہے کہ اگر حدیث کو سامنے رکھا جائے تو آیت کی پھر یہ تفسیر ثابت ہوتی ہے، دیکھو جو تفسیر نبی

پاک ﷺ کی حدیث سے ثابت ہو رہی ہے اس کو چھوڑنے کے لئے اب خواہ مخواہ احتمالات بیان

کرنا شروع کر دئے ہیں۔ تم اپنے احتمالات پر اب کوئی حدیث بیان کرو۔

دوسری آیت کا جواب دیتے ہوئے مولانا نے کہا دلالتہ انھن ماننے کے قابل تو ہے لیکن

اس آیت میں عند ربهم آتا ہے اور اس کا معنی ہوتا ہے دنیا پر نہیں، بلکہ رب کے پاس، مولوی

صاحب نے عند ربهم کا یہی معنی کیا ہے ناں؟ (جواب ملاجی ہاں) میں کہتا ہوں علامہ صاحب

ان الدین عند الله الاسلام کا اگر آپ سے کوئی معنی پوچھے، کیونکہ یہاں بھی عند کا لفظ آگیا ہے

ان الدین عند الله تو تم جواب دو گے کہ اسلام میرے پاس تو ہے نہیں بلکہ وہ اللہ کے پاس ہے

(لوگوں کے حقیقہ ہی حقیقہ، علامہ کے چیلوں نے شور کر دیا، خاموشی ہوئی تو

فرمایا)

حق مفسر علامہ محمود آلوسیؒ روح المعانی میں لکھتے ہیں کہ یہاں عند اسی طرح ہے جیسے اب

اس زمانہ میں مفتی فتویٰ دیتے ہوئے لکھتا ہے هذا ما عند ابی حنیفہؒ

پھر علامہ صاحب نے اس آیت کا اس سے آگے والا لفظ نہیں پڑھا، وہ ہے عند ربهم

یسوز قون، بخاری شریف میں موجود ہے کہ حضور ﷺ کی کئی دن لگا تار روزہ رکھتے تھے اور فرماتے

تھے مجھے میرا رب رزق دیتا ہے، بروحانی رزق کامل جانا اس وقت موت کی دلیل نہیں تھا اب موت

کی دلیل کیسے بن گیا۔ بخاری شریف میں صاف موجود ہے کہ صحابہ فرماتے ہیں کہ ہم نے بھی ارادہ

کیا کہ ہم بھی بغیر حری کے روزہ رکھیں، آپ ﷺ نے فرمایا نہیں تم ایسا نہ کرنا، میرا رب مجھے رزق

دیتا ہے۔ یہ روحانی رزق کبھی کبھی دنیا میں بھی مل جاتا ہے، اگر اس وقت اس سے موت ثابت نہیں

ہوئی تو اب علامہ صاحب نے موت کیسے ثابت کر دی۔ دیکھو میں اپنی پیش کردہ آیات کی تفسیر

حدیث سے ثابت کر رہا ہوں، لیکن علامہ صاحب ابھی تک ایک بھی آیت نہیں پیش کر سکے۔ اس

لئے میں شروع میں کہتا تھا کہ ہم باری باری ایک ایک آیت پیش کریں تاکہ سارے الفاظ واضح

ہو جائیں، اب احیاء کا لفظ آگیا، ایسے وہ بھی اموات کا لفظ دکھائیں، علامہ صاحب کہتے تھے میں

نے قبر کے اندر کا لفظ نہیں دکھانا بلکہ باہر کا دکھانا ہے، لیکن ان کو تو ایک بھی نہیں آ رہا۔

میں نے تیسری آیت

يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت

النبي۔ الآیہ۔

پیش کی تھی کہ روضہ پاک پر اونچا بولنے سے بھی اعمال ضائع ہوتے ہیں، دونوں حالتوں میں حکم برابر ہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بھی یہی فرما رہے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی۔ اس آیت کا علامہ صاحب نے کوئی جواب نہیں دیا۔ کیوں نہیں دیا؟ اس لئے کہ ان کو اتنا ہی نہیں۔ اب میں علامہ صاحب کی خدمت میں عرض کروں گا کہ اب وہ تین آیتیں پڑھیں۔ (جزاکم اللہ ما شاء اللہ کی آوازیں)

علامہ احمد سعید صاحب۔

جو آیات تلاوت ہو رہی ہیں جو انہوں نے وعدہ کیا تھا کہ ان کا مسلک اس سے ثابت ہو رہا ہے؟ ان آیات کو تم خود بھی تسلیم کر چکے ہو کہ رسول پاک ﷺ کی تفسیر کے مطابق اس کا یہ معنی نہیں بنتا، اور نہ ہی رسول پاک ﷺ سے ثابت ہے۔

دعویٰ یہ لکھا ہوا ہے کہ رسول پاک ﷺ اپنے اسی جسم کے ساتھ اپنی اسی قبر میں زندہ ہیں اور ثابت کر رہے ہیں احیاء عند ربہم، اپنے رب کے پاس۔ مولوی صاحب نے چونکہ عندکا صرف ایک ہی معنی یاد کیا ہوا ہے حالانکہ اس کے کئی معنی ہیں، یہ صرف قرب مکانی ہو تو یہ سمجھتے ہیں عند ربہ والہ، یا عند مکانیہ والہ۔ یہ انہوں نے نہیں دیکھا انہوں نے صرف ایک ہی مطلب دیکھا ہے۔

میرا مطلب یہ ہے کہ آیت مولوی صاحب نے پڑھی ہے احیاء عند ربہم، عند ربہم کا مطلب فی قبرہم فی قبورہم دکھانا مولوی صاحب کا فریضہ ہے۔ کیونکہ ان کا دعویٰ اس قبر میں زندگی کا ہے، عند ربہم کی زندگی کا دعویٰ نہیں ہے، دعویٰ ہے فی قبرہ دلیل ہے عند ربہم زمین و آسمان کا معنی فی قبرہ ہے یا صحابہ سے ثابت کر دیں کہ عند ربہم کا معنی فی قبرہ ہے۔ یا کسی ایک مفسر سے ثابت کر دیں کہ عند ربہم کا معنی فی قبرہ ہے تو تم جیت گئے ہم ہار گئے۔ لیکن اگر عند ربہم کا معنی فی قبرہ نہ کوئی مفسر کرے اور نہ کوئی محدث کرے تو پھر اس آیت کو غیر محل پر محمول کرنا اصول کے خلاف ہے، ادھر آپ کے ذمے باقی ہے۔

اپنے مذہب کو ثابت کرنے کے لئے نص قطعی پیش کرو جس میں کسی دوسرے معنی کا احتمال نہ ہو، کسی ایک دو آدمیوں کا معنی نہ ہو، بلکہ پوری امت کا اجماع ہو کہ اس آیت کا یہی معنی ہے، عند ربہم کا معنی اگر پوری امت میں سے کسی نے فسی قبرہ کیا ہے تو اس کو پیش کرنا چاہئے تاکہ پتہ چلے کہ مولوی صاحب نے اپنے مذہب کو ثابت کرنے کی لئے کوشش تو کی ہے۔

(مولانا احمد سعید صاحب صاف شفاف دلائل سے اعراض کرتے ہوئے)

اور ان کے جواب سے عاجز آکر صرف چند منٹ خطیبانہ تقریر کر دی ہے ورنہ اس تقریر

کی دلائل کے مقابلہ میں پرکاش کی حیثیت بھی نہیں ہے۔ مرتب)

مولانا محمد امین صفدر صاحب او کاڑوی۔

الحمد لله وكفى بالصلاة والسلام على عباده

الدين اصطفى.

میرے دوستو، مولوی احمد سعید نے پھر وہی بات کہی کہ عند کا معنی رب کے پاس ہے، مولوی امین کو صرف ایک ہی معنی آتا ہے کوئی دوسرا معنی نہیں آتا۔ اگر مجھے نہیں آتا تو ان کو بتا دینا چاہئے تھا، اگر یہ معنی جو میں نے کیا ہے دنیا پر فٹ آئی نہیں سکتا تو حضرت مریم کے پاس جب پھل آئے، حضرت زکریا علیہ السلام نے پوچھا انسی لک ہذا تو انہوں نے فرمایا ہو من عند اللہ حضرت مریم علیہا السلام یہ بات آسمان پر بیٹھی ہی فرما رہی تھیں؟ (نہیں، نہیں بلکہ دنیا میں، لوگوں نے کہا) اگر ان کے کئی معنی آتے ہیں تو اب ہم معنی متعین کر دالیں، پہلے علامہ صاحب نے کہا اگر کوئی ایک مفسر اس کا معنی یہی کر دے تو میں ہار گیا تم جیت گئے، پھر یاد آیا کہ یہ تو کئی مفسرین سے مل جائے گا، پھر آخر میں اجماع کی شرط لگا دی، آپ کے کہنے پر کہ ایک مفسر سے دکھا دو تو میں ہار گیا۔

احمد سعید ہار گیا۔

انہوں نے کہا صرف ایک مفسر سے دکھا دو میں ہار گیا، لو علامہ تاج الدین سبکی فرماتے

ہیں۔

حياة الاء نبیاء والشهداء فی القبر، ویشهد علیہ

صلوة موسیٰ الخ.

(جزاکم اللہ کی آوازیں، اس عبارت کے بعد احمد سعید اور اس کے حواریوں

نے چند منٹ کے لئے شور کر دیا)

علامہ صاحب غور کرو، جفی مضر علامہ محمود آلویؒ نے اس کا معنی کیا ہے، اس سے قبل وہ کہتے ہیں کہ حیات جسم میں ہے، اب بتائیں کہ جسم قبر میں رکھا ہے یا کہیں اور ہے، الحمد للہ میں نے آپ کا مطالبہ پورا کر دیا، اب تو آپ کو منہ مانگی موت مل گئی ہے اور کیا چاہتے ہو، باقی انہوں نے نہ آیتیں پیش کی ہیں اور نہ کرتی ہیں۔

(اس موقع پر لوگوں نے احمد سعید سے کہا کہ اب مان جاؤ تو اس نے شور کر دیا

اس پر مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑویؒ نے علامہ ردی کا شعر پڑھا، کہ)

حق بات سن کر مان لینا اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کی قسمت میں نہیں رکھا، اگر سب لوگ سچ اور

حق مان لیتے تو فساد نہ ہوتا۔

باقی عند ظرف ہے یوزقون کا میں نے بخاری شریف کی حدیث ملا کر بتلادیا تھا۔ اس کا

اس کے علاوہ اور کوئی معنی آتا۔

(اس موقع پر احمد سعید نے شور کرنا شروع کر دیا اور کہنے لگا اگر اس کا معنی

حدیث سے دکھادیں تو میں ناک کٹوا دوں گا۔ مولوی صاحب عند ربہم کا فنی

قبور ہم رسول پاک سے دکھائیں یا صحابہ سے دکھائیں، یا اجماع امت سے دکھادو تو

پھر دعا مانگو۔

(یعنی مناظرہ ختم ہم ہار گئے اور وہ جیت گئے)

مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑویؒ۔

(احمد سعید کی اس بات کے بعد مولانا محمد امین صاحب نے فوراً آیت پڑھی)

ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء

عند ربہم یرزقون.

واذا ثبت ذالک فی الشہید ثبت فی حق

النبی ﷺ بوجوہ.

اس کے بعد وہ وجوہ ذکر کرتے ہیں الانبیاء احياء فی قبورہم.

(اس پر لوگ خوشی سے قہقہے لگانے لگے جس کی وجہ سے احمد سعید پر موت

طاری ہو گئی)

اللہ کے نبی ﷺ نے بتلادیا کہ یہ حیات قبر میں ہے، میں نے اس آیت سے ثابت کر دیا

(اس پر احمد سعید نے لاجور ولا قوۃ پڑھا، مولانا امین صفدر صاحب اوکاڑویؒ نے فوراً موقع

پاکر فرمایا) نبی ﷺ کی بات سن کر لا حول پڑھنا یہ مشرکین کا کام ہے۔

***** اور احمد سعید کی ناک کٹ گئی۔

باقی جو مولوی احمد سعید نے کہا میں ناک کٹوا دوں گا اب ناک واپس لے جانے کے قابل

رہا ہی نہیں، اگر کٹواتا ہے تو ہمارے سر لگا کر ضرور کٹواتی ہے۔

(اس پر لوگ خوب ہنسے اور مولوی احمد سعید غصے ہونے لگا اس پر ایک آدمی

نے کہا کہ مناظرہ چڑنا نہیں (یعنی رونا نہیں)

احمد مولوی احمد سعید۔

آیت نمبر ایک۔

اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والی لم تمت فی

منامھا فیمسک الی قضی علیھا الموت ویرسل الاخری

الیٰ اجل مسمى ان فی ذالک لآیت لقوم یتفکرون۔

آیت نمبر ۲۔

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم ﴿﴾ بسم اللہ الرحمن الرحیم ﴿﴾۔ ومن اضل ممن یدعوا من دون اللہ من لا یتستجیب لہ الی یوم القیامۃ وهم عن دعائهم غافلون۔

آیت نمبر ۳۔

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم ﴿﴾ بسم اللہ الرحمن الرحیم ﴿﴾۔ لا یتستجیبون لہم بشیء الا کباسط کفہ الی الماء لیلغ فاه وما ہو ببالغہ ﴿﴾ وما دعاء الکفرین الا فی ضلال۔

مسلمان بھائیو! اللہ رب العزت نے ان آیات میں اور اس قسم کی کثیر آیات میں ضابطہ اور قانون بیان کئے ہیں، اور اپنے پاک پیغمبر حضرت محمد ﷺ تسلیماً تسلیماً کثیراً کثیراً، اس ذات مقدسہ کے لئے ایک لائحہ عمل تیار کیا، اور ان لوگوں کے لئے ان کے خلاف جنہوں نے اپنے مالک حقیقی کو چھوڑ کر دوسروں کی پوجا پاٹ شروع کر دی۔ مثلاً انبیاء علیہم السلام، اولیاء، نیک لوگوں کو اپنی حاجات میں مانوق الاسباب پکارا، بہر حال اللہ رب العزت نے اپنی وحدانیت کے دلائل کو برقرار رکھتے ہوئے آیات مقدسہ کے اندر مختلف انداز سے مختلف قانون بیان کئے،

اللہ یتوفی الانفس حین موتہا

اللہ رب العزت ہی فوت کرتا ہے ان شخصوں کو جن کی موت کا وقت آجائے، اور ان کو بھی جو نیند کی حالت میں ہوں، آگے اللہ نے موت اور نیند کی توفیٰ میں فرق کیا، کہ موت کی توفیٰ کیسے ہوتی ہے اور نیند کی توفیٰ کیسے ہوتی ہے، ویسے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں موت میں بھی فوت

کر لیتا ہوں، اور نیند میں بھی فوت کر لیتا ہوں، آگے دونوں توفیوں میں فرق بیان کیا ہے۔

فیمسک التی قضیٰ علیہا الموت۔

جس پر موت کا فیصلہ کر لوں اس کو ہمیشہ کے لئے روک لیا جاتا ہے، جس پر موت کا فیصلہ کر لوں اس کی روح کو ہمیشہ کے لئے روک لیا جاتا ہے۔

ویرسل الأخریٰ الیٰ اجل مسمى۔

جس پر موت کا فیصلہ نہیں اس کو صرف نیند میں فوت کیا ہے یہ نیند والی توفیٰ ہے، اس کی روح کو اللہ پاک چھوڑ دیتا ہے اس کے موت کے وقت تک، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا مرنے والا کوئی ہو چھوٹا یا بڑا، یہ آیت بھی اللہ پاک کی وحدانیت اور غلبت قدرت کے دلائل میں سے ہے۔ اسی لئے فرمایا۔

ان فی ذالک لآیت لقوم یتفکرون۔

اسی غلبہ کی بناء پر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جس کی موت کا فیصلہ ہو جائے اس کی روح کو اس کے جسم سے علیحدہ کر لیا جاتا ہے۔ روک لیا جاتا ہے، تعلق ختم کر دیا جاتا ہے، البتہ نیند کی حالت میں اس کا کرنت اور ارسال باقی رہتا ہے، یہ آیت بتلا رہی ہے کہ مرنے والا چھوٹا ہو یا بڑا، مدفون ہو چکا ہو یا نہیں، اعلیٰ شان والا ہو یا کم شان والا، بہر حال کوئی بھی ہو، اس کی روح واپس نہیں آ سکتی، کیونکہ آگے فرمایا۔

فلیمسک التی قضیٰ علیہا الموت۔

جس کی موت کا فیصلہ کر دیا جائے اس کی روح بند ہوتی ہے، اور جس کی موت کا فیصلہ نہ ہو اس کی روح کو بند نہیں کیا جاتا، چنانچہ جب روح واپس نہیں آتا وہ جسم سے باہر ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

ومن اضل ممن یدعوا من دون اللہ

اس سے بڑا گمراہ کون ہے جو اللہ پاک کو چھوڑ کر ایسے کو پکارتا ہے۔

لا يستجيب له الى يوم القيامة

قیامت تک بھی اس کو پکارتا رہے وہ جواب نہیں دے سکتا، کیوں؟ اموات غیر احياء، کیوں؟

انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعنهم الله

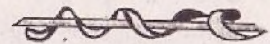
جواب اس لئے نہیں دے سکتا یا تو وہ دور ہے جس کو پکارا گیا، یا اسباب نہیں ہے اس کے وہ مر چکا ہے اس کی روح اور جسم کا کرث اور تعلق ختم ہو چکا ہے، اس میں سننے کی طاقت نہیں اور آنے والوں کا علم اور قدرت کے اسباب نہیں، جن اسباب کے ساتھ اس کو علم ہو سکے۔ اس لئے وما دعا الكافرين الا في ضلل خدا پاک کو چھوڑ کر دوسروں کو پکارنا یہ سمجھ کر کہ وہ سن رہا ہے یا جانتا ہے یہ غلط بات ہے، کیوں؟ اگر وہ مر چکا ہے تو۔

فيمسك التي قضى عليها الموت.

اس کی روح کا تعلق اس کے جسم کے ساتھ ختم کر دیا گیا، اللہ پاک فرماتے ہیں جو پھر ان کو اس نیت سے پکارتے ہیں کہ وہ سننے ہیں ان کی مثال ایسی ہے،

الا كباسط كفيه الى الماء.

جیسے پانی کی طرف ہاتھ پھیلا کر بندہ کہے آپانی مہری پیاس ختم کر۔ بہر حال اس کی پیاس ختم نہیں ہو سکتی، اللہ پاک فرماتے ہیں اس نے اپنا ہاتھ مٹی میں مارنا ہے اس کا فائدہ کوئی نہیں۔



تبصرہ

اس کے بعد شور مچ گیا اور مہماتوں نے شور مچا دیا مولانا محمد امین صفدر صاحب اذکار ڈوی بار بار کہتے رہے کہ مجھے وقت دوتا کہ میں دھوکہ کا پردہ چاک کر دوں لیکن شور ختم نہ ہوا، موقع نہ دیا گیا، انہوں نے سمجھا کہ شاید شور کے زور پر ہم مناظرہ جیت جائیں گے۔ لیکن مناظرہ سننے والا ہر بندہ بخوبی سمجھ گیا کہ مولانا احمد سعید کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا اور رسوائی ذلت کے علاوہ کچھ حاصل نہ ہوا، اور یہ شور اصل میں خود مولوی احمد سعید کے کہنے پر کیا گیا کیونکہ جب مناظرہ اختتام کے قریب پہنچا اور مولوی احمد سعید کو اپنی شکست واضح نظر آنے لگی تو درمیان میں نماز کا وقت ہو گیا، نماز ادا کی گئی وقفہ نماز میں مولوی احمد سعید نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ شرائط طے نہیں کی گئیں پہلے وہ طے کرنی ہیں پھر بات چلے گی، جب حضرت اذکار ڈوی سے یہ کہا گیا تو حضرت نے فرمایا آپ حضرات نے نماز پڑھی ہے، نماز کی شرائط میں سے ایک شرط ہے طہارت تو آپ نے وہ نماز شروع کرنے سے قبل پوری کی تھی یا درمیان نماز میں نماز تو ذکر چل پڑے تھے کہ نماز کی شرط پوری کرنے ہے؟ لوگوں نے کہا نماز سے پہلے پوری کی۔ حضرت نے فرمایا کہ ہر چیز کی شرائط پہلے پوری کی جاتی ہیں اور احمد سعید کو اب شرائط یاد آ رہی ہیں جبکہ مناظرہ اختتام کو پہنچ رہا ہے۔ جب مولوی احمد سعید نے یہ دیکھا کہ یہ دال بھی نہ لگی تو اس نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ میں قرآن پاک کی تین آیتیں پڑھوں گا تم ٹیپیں بند کر دینا اور شور کر دینا۔ چنانچہ ایسے ہی ہوا۔ اس نے یہ آیات پڑھیں اس کے ساتھیوں نے ٹیپیں بند کی دیں اور احمد سعید نے میدان مناظرہ مہماتیت کی مردہ لاش کو بے گور و کفن چھوڑ کر راہ فرار اختیار کی، آج تک وہ لاش پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ کہاں ہیں وہ عنایت اللہ شاہ گجراتی، عبدالغنی جاجروی، طاہر شیخ بیری کے شاگرد وہ آنکس اور

آکر مجھے گفتائیں دفنائیں۔ آج تک قرآن وحدیث کا جھوٹا نام لینے والوں کو یہ توفیق نہ ہوئی کہ اس مردہ لاش کی آہ و پکار بھی سنتے اور اس کی مدد کو پہنچتے۔ غرض یہ کہ یہ مناظرہ مماثلت کے تابوت میں آخری کیل ثابت ہوا حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر اذکار ذی کو اللہ نے باطل کے مقابلے میں فتح دی کہ جو تا قیامت اہل حق کی بلندی کا نشان بنی رہے گی، اور قافلہ اہل حق کی خوشیوں اور مسرتوں کا باعث بنی رہے گی۔ جب بھی کوئی مورخ اس مناظرے کی روئیداد لکھنے کے لئے تاریخ کے درپچوں میں جھانکے گا تو وہ اس فتح کی خوشبو کو محسوس کرے گا اور اس فتح کو سفینہ تاریخ میں سنہری حروف سے لکھنے پر مجبور ہوگا۔

فلله الحمد علی ذالک.



